

فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

الحمد لله والمنة - کتاب مستطاب کہ در علم عقائد و طریقت اہل سنت و جماعت و حقائق و
معارف و مسائل اہل سونک اہل معرفت و حقیقت مع حج قاطعہ بر این ساطعہ عقلی و نقلی نقایب
آیات قرآنی و کلام ربانی و احادیث حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم با حقائق و معانی و اصول مجیدہ
متعلق با نداشت سنی بہ

تذکرہ الخلق

مصنفہ حقیقت بہنامہ خارف باللہ فقیر کامل حضرت مولانا مولوی محمد عبد الوحید بنی اہل طبع و فکر میرزا
مبینی رحمۃ اللہ تعالیٰ معہ ترجمہ جلد دوم سنی بہ

ماہیت الخلق

از جناب عالی درجہ والا مرتبہ مولانا مولوی سید دوست محمد صاحب جمیری کہ یکے از صاحبزادگان حضرت
خواجہ خواجگان مولانا مبین الدین اجیری قدس سرہ العزیز است
بمن انتظام و انتظام لالہ بشاکر داس پروڈیوسر
۲۳۳۳
۱۹۱۵

طبع اولیٰ فی دار التعلیم و النشر بمبئی

M.A. LIBRARY



PE13255

RECEIVED-2002

بسم الله الرحمن الرحيم

ت ح
٢٢
١٣٥٨ ٢٥٨

جلد دوم

فہرست مباحث تذکرۃ الحق از حضرت مصنف رحمۃ اللہ علیہ

صفحہ	مباحث کتاب	صفحہ	مباحث کتاب
۲۴	تفسیر کریمہ ولسوف یعیطیک ربک فی صحنی -	۱	تذکرۃ شفاء بحقیقتہا والاختیار ورون الاذن
۲۶	تفسیر کریمہ ومارسلناک الارحمۃ للعالمین -	۲۹	بامطالب دیگر -
۲۷	تفسیر کریمہ عسی ان یبعثک ربک مقام محمود -	۳	مطلب اثبات شفاعۃ از استدلال حقائق -
۲۹	تفسیر کریمہ واستغفر لذنبک للمؤمنین المؤمنات	۵	مطلب اذن شفاعۃ مشیر تعظیم است -
۳۰	تفسیر کریمہ من الاعراب من یؤمن باللہ والیوم اخرہ	۶	مطلب اثبات شفاعۃ بتمسک قصص -
۳۱	تختنا ینفق قرابت عند اللہ وعلوۃ الرسول طہ الذہ -	۷	تفسیر کریمہ یا ایہا الذین امنوا انفقوا بآیون عبادکم من
۳۲	تفسیر کریمہ خذ من اموالکم صدقۃ تطہروا بہا وتذکروا بہا	۸	قبل ان یاتی یوم لا ینفع فیہ ولا فائدۃ ولا شفاعۃ ط
۳۳	تفسیر کریمہ کان للناس عجبا ان اوعینا الی اجل مسموم الخ	۹	تفسیر کریمہ الاغلا یومئذ بعضہم عند الا متقین -
۳۴	تفسیر حدیث شریف من رانی ریتا فکا لما زارنی حی الخ	۱۰	تفسیر کریمہ لا یمیک الذین یعون من شفاعۃ
۳۵	تفسیر حدیث شریف من رانی ریتا فکا لما زارنی حی الخ	۱۱	الا من شہد بالحق وہم یعلمون -
۳۶	تفسیر حدیث شریف یارب امتی امتی -	۱۲	تفسیر کریمہ لا یشفعون الا من اراد فیہم من خشیۃ
۳۷	تفسیر حدیث شریف شفاعتی لایل الالباب من امتی الخ	۱۳	مشفقون -
۳۸	تفسیر کریمہ قل انکم تمجون اللہ فاتبعونی الخ	۱۴	تفسیر کریمہ لا یمیکون الشفاعۃ الا من اتخذ عند الرحمن عهدا
۳۹	مطلب تنذیر باید و نہت کہ حق شفاعۃ بالاذن یا نفی	۱۵	تفسیر کریمہ اللہ لا الہ الا ہو الخ القیوم لا تاخذہ سنینہ
۴۰	شفاعت تحقق الحقیقۃ والاقتیال نسبتہ بحضرت مسلم	۱۶	دلاووم الخ -
۴۱	شابل سن کذب بہا لم یسلہا است -	۱۷	تفسیر کریمہ من ذا الذی یشفع عند الاباذین -
۴۲	مطلب شفاعۃ تحققنی وجاور یطہ است و انکارش	۱۸	تفسیر کریمہ افضل علی احد منہم ات ابدوا القیم علی قبرہ الخ
۴۳	مستلزم یاس و فرق الخ -	۱۹	تفسیر کریمہ ورنی ومن خلقت وحیدا -
		۲۰	تفسیر کریمہ کان اللہ لعلہم دامت فیہم -

ردیف	مباحث کتاب	ردیف	مباحث کتاب
۴۵	تفسیر حدیث شریف من ترک منی لیصل شفاعتی -	۸۳	مطلب زین پس سیر است در مرتبه تعیین احادیث مجامیه
۴۶	مطلب آنچه باذن است اطاعت آن شفاعت الخ -	۸۴	مطلب زین پس عرجت بسوی ولایت اصلیه مقتضیه
۴۷	مطلب شفاعت باذن نسبت دوزخیان بحول محال است	۸۵	مطالب تنبیهات الی آخره -
۴۸	تفسیر کریمیه بیا یو والذین کفروا الخ -	۱۰۱	مطلب در بیان معرفت صفات ثبوتیه و سلبیه و سلبیه
۴۹	تفسیر کریمیه لیعلم باین ایدیم و اطعمهم الخ -	۱۰۲	مطلب در بیان تقوی تنبیه باید دانست صرف
۵۰	تفسیر کریمیه فمن یطغ بالطاغوت الخ -	۱۰۳	معنی یا تاقلن بدی از کس است الخ -
۵۱	تفسیر کریمیه لا یلهی الالبین آمنوا یخترهم من الظلمات الخ -	۱۰۴	مطلب تنبیه طریق تعلیم چنان مناسب بنیاید الخ -
۵۲	والذین کفروا اولیایهم الطاهره استخرجهم من التوراة الخ -	۱۰۵	ذکر کیفیت اخلاق که برای تزکیه و تصفیه باطن لابد منها
۵۳	تفسیر کریمیه کم من ملک فی السواة لا تغنی شفاعتہم شیئا	۱۰۶	مطلب آنچه بالشرع است
۵۴	الا من بعد ان یاذن الله لکم یشار ویرضی -	۱۰۷	تفسیر کریمیه قل بفضل الله وبرحمته الخ -
۵۵	تفسیر کریمیه لا اله الا انت فی نعمه و لا یقر الا ما شاء الله	۱۰۸	مطلب آنچه باطن است -
۵۶	و لو کنتم اعلم الغیب لا تكثر من الیچ و ما سنی السکج الخ	۱۰۹	تفسیر کریمیه قال رب انی لا اقدر انزل الی الخ
۵۷	و ذکر کیفیت سلوک معنوی و معرفت نفس بر معرفت	۱۱۰	کیفیت تبدیل سیئات بحسنات -
۵۸	الله سبحانه	۱۱۱	تفسیر کریمیه انما کان قول المؤمنین الخ -
۵۹	مطلب فقر انکشاف عقائد است -	۱۱۲	مستقرقات -
۶۰	مطلب نفس انسان تشخص است بسیط الخ -	۱۱۳	ذکر کیفیت اسما و طبقات شیوخ و است برکاتهم
۶۱	مطلب السب سخن در معرفت تفصیلی مرتبه تعیین وجود است	۱۱۴	مطلب در بیان سیر آن مخفیه دان شد در کلمه شهادت
۶۲	و قلب که ولایت اولی است -	۱۱۵	بدانکه سیر است به تخفیف ان الخ -
۶۳	مطلب عروج است بسوی ولایت دوم -	۱۱۶	تفسیر کریمیه و رفعناک ذکرک -
۶۴	مطلب انکشاف است بولایت سوم -	۱۱۷	تفسیر کریمیه قد انزل الله الیک ذکر ارسولا الایه -
۶۵	مطلب عروج است بولایت چهارم -	۱۱۸	تفسیر کریمیه و اذکر و انعمت الله علیکم الایه -
۶۶	مطلب عروج است بولایت پنجم	۱۱۹	ذکر کیفیت عافری و در مندی باستان رحمة نشان خواجه
۶۷	مطلب عروج است بسوی تشخص نفس - ازان است	۱۲۰	خواجهان حضرت جیلانی معین الحق و الدین محمد معین الدین حسن
۶۸	حقائق ابنیاء غم -	۱۲۱	چشتی رحمة الله تعالی -
۶۹	و از انست حقائق البیات -	۱۲۲	تفسیر حدیث شریف لی مع الله و انت لا یستغنی فیه ملک
۷۰	مطلب زین پس سیر است در مرتبه تعیین احادیث مجامیه	۱۲۳	

٢٢٢	مباحث كتاب	٢٢٢	مباحث كتاب
٢٢٢	ذكر كيفية دلالة الآية الثانية ومجاوبتها بالآية الأولى فضل صاحبها تأليفين بادرير مطالب -	٢٢٢	ذكر كيفية تفسير الآية الكريمة اليوم الملك لكم ولحكمكم عليكم نعتي وجنت لكم الاسلام وبنيا واقعة في سورة المائدة -
٢٢٣	تفسير كريم لا تدركه الابصار هو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير -	٢٢٣	ذكر كيفية تفسير آية كريم واذا كروا نخت الله عليكم ما انزل عليكم من الكتاب والحكمة يعطكم به الله
٢٢٤	تفسير كريم والسا بقول الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعواهم باحسان الخ -	٢٢٤	ذكر كيفية تفسير آية كريم لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم الخ - واقع سورة آل عمران
٢٢٥	بيان اصحابية وتأنيبية احتياجي وولاية صدقته -	٢٢٥	ذكر كيفية تفسير كريم هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم الخ -
٢٢٦	ذكر كيفية اسرار كريم الم -	٢٢٦	ذكر كيفية اسرار تعين قبلة الكعبة الشريفة في عالم الشهود والتولية اليها واتمام النعمة بها واما النعمة مع مطالب اخرى -
٢٢٧	ذكر كيفية تفسير كريم يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا والفصارى اولياءهم	٢٢٧	تفسير الحديث الشريف لولاك لما اطاعت الربوبية -
٢٢٨	ذكر كيفية تفسير كريم اجعل الآيات الهادية والهادية واعيد الله لكم من الغيرة الآية -	٢٢٨	ذكر كيفية تخليق نور محمد صلعم من نور الله سبحانه والخلق كل من نور صلعم والكمالات البشوية لشبه سبحانه فيه صلعم وانعائفن المسلوقة من الله سبحانه فيه صلعم -
٢٢٩	وهو الله في السوادة والارض الآية	٢٢٩	ذكر كيفية تفسير كريم يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا بالاثبات شفاعة اخياره في حفرة رحمة العالمين صلعم -
٢٣٠	وهو الذي في السماء وفي الارض والآية -	٢٣٠	تفسير كريم يوم سئل لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن وبني له قولا -
٢٣١	وكل شئ ما لك الا وجهه الآية ونفي تاويل باطل -	٢٣١	ذكر كيفية تفسير كريم اذا خذ الله شيئا من النبيين ما اتينكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما مكم لتؤمنن به ولتنصرنه الى آخر الآية فاولئك هم
٢٣٢	ذكر كيفية وقف لازم برأيه واعيانا وليد الله -	٢٣٢	ذكر كيفية تفسير كريم اذا خذ الله شيئا من النبيين ما اتينكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما مكم لتؤمنن به ولتنصرنه الى آخر الآية فاولئك هم
٢٣٣	ذكر كيفية تفسير الحديث الشريف لصلوة الانبثقة	٢٣٣	ذكر كيفية تفسير كريم اذا خذ الله شيئا من النبيين ما اتينكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما مكم لتؤمنن به ولتنصرنه الى آخر الآية فاولئك هم
٢٣٤	ذكر كيفية تفسير كريم قالوا انت فعلت هذا فليها	٢٣٤	ذكر كيفية تفسير كريم اذا خذ الله شيئا من النبيين ما اتينكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما مكم لتؤمنن به ولتنصرنه الى آخر الآية فاولئك هم
٢٣٥	يا ابراهيم - قال بل فعلت حق على الخ -	٢٣٥	ذكر كيفية تفسير كريم اذا خذ الله شيئا من النبيين ما اتينكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما مكم لتؤمنن به ولتنصرنه الى آخر الآية فاولئك هم
٢٣٦	ذكر كيفية تفسير كريم انما نتحاك فتحيينا الخ -	٢٣٦	ذكر كيفية تفسير كريم اذا خذ الله شيئا من النبيين ما اتينكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما مكم لتؤمنن به ولتنصرنه الى آخر الآية فاولئك هم
٢٣٧	ذكر الكيفية في معنى سورة النصر والفاخرة والكافرون على ما هدى الله -	٢٣٧	ذكر كيفية تفسير كريم اذا خذ الله شيئا من النبيين ما اتينكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما مكم لتؤمنن به ولتنصرنه الى آخر الآية فاولئك هم
٢٣٨	معنى سورة النصر -	٢٣٨	ذكر كيفية تفسير كريم اذا خذ الله شيئا من النبيين ما اتينكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما مكم لتؤمنن به ولتنصرنه الى آخر الآية فاولئك هم
٢٣٩	معنى سورة الفاتحة -	٢٣٩	ذكر كيفية تفسير كريم اذا خذ الله شيئا من النبيين ما اتينكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما مكم لتؤمنن به ولتنصرنه الى آخر الآية فاولئك هم
٢٤٠	معنى سورة الكافرون -	٢٤٠	ذكر كيفية تفسير كريم اذا خذ الله شيئا من النبيين ما اتينكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما مكم لتؤمنن به ولتنصرنه الى آخر الآية فاولئك هم

مباحث کتاب	ج ١	مباحث کتاب	ج ٢
مسئله انحصار -	٣٩٣	الفاستقون -	
مسئله طواف و التزائم و حجت هجرى -	٣٩٤	ذكر كيفية تفسير الآية الم تراءى ربك كيف مد انظر ج	٣٥٣ ٥٤
مسئله بوسه قبر الدين و غيرهما -	٣٩٥	ولو شاء لجعله ساكنة الخ -	
مسئله بوسه سبائتين وقت استماع اسم مبارك معلوم -	٣٩٤	ذكر كيفية تفسير الآية وان من شئ الا يسبح بحمده	٣٥٨ ٥٨
مسئله سلام يا شاره -	٣٩٨	ولاكن لا تفقهون تشبيهم الآية -	
ذكر كيفية صدر و شرح صدر -	٣٩٩ ٦٥	ذكر كيفية تفسير آية كرمنا عرضنا الامانة على السموات و	٣٦١ ٥٩
ذكر كيفية تفسير الآية الكريمة حافظوا على الصلوات و الصلوة الوسطى و قوموا لله قانتين -	٣٩٩ ٦٥	الارض و الجبال فابى ان يحملنها و شعقن منها و عليها	
ذكر كيفية تفسير كرمه ان الله و ملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما -	٣٩٩ ٦٥	الانسان الخ -	
ذكر كيفية تحقيق معنى اقوال ما رايت شيئا الا وراى الله قبله و ما رايت شيئا الا ورايت الله بعده و ما رايت شيئا الا ورايت الله معه -	٣٩٩ ٦٥	ذكر كيفية تفسير الحديث الشريف يا سرى يا نورى يا خزانى معرفتى اقدت ملكى عليك يا محمد من لدن العرش الى تحت ارضين كلهم يطلبون رضاى و انا اطلب رضاك يا محمد -	٣٦٩ ٦٠
ذكر كيفية سلاسل عاليه كدر ان شمول يا فتم الخ	٣٩٩ ٦٥	ذكر كيفية تفسير الآية الكريمة فاما الذين شقوا نفى النار لهم فيها زفير و شهيق و خالدون فيها مادامت السموات و	٣٦٢ ٦١
اسماء طيبات مشايخ سلسله عاليه نقشينديه مجرديه	٣٩٩ ٦٥	الارض الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد و اما الذين سعدوا فى الجنة خالدون فيها مادامت السموات و الارض الا ما شاء ربك عطاء غير محذوف و فى اختلاف	
رضى الله تعالى عن ابا ليها -	٣٩٩ ٦٥	الذى الفصل الى صحته و ما الفصل اليها فى الاشتناء	
اسماء طيبات مشايخ سلسله عاليه چشنيه معينه رضى الله تعالى عن ابا ليها -	٣٩٩ ٦٥	ذكر كيفية تفسير حديث شريف لى خان على قلبى و ابنى لا استغفر الله فى اليوم مائة مرة رواه مسلم -	٣٦٦ ٦٢
اسماء طيبات مشايخ سلسله عاليه صابريه رضى الله تعالى عن ابا ليها -	٣٩٩ ٦٥	ذكر كيفية تفسير كرمه الذى يراك حين تقوم و تقلبك فى الساجدين -	٣٦٦ ٦٢
اسماء طيبات مشايخ سلسله عاليه قادريه رضى الله تعالى عن ابا ليها -	٣٩٩ ٦٥	ذكر كيفية مساكلى متفرق كذا علم و عمل صلحا و ثابت است -	٣٦٦ ٦٢
اسماء طيبات مشايخ سلسله عاليه مصافيه رضى الله تعالى عن ابا ليها	٣٩٩ ٦٥	مسئله معانقه و تقبيل -	
ذكر كيفية ختم لقصه ترك تحرير نامه در باب ديگر مطالب -	٣٩٩ ٦٥		

بسم الله الرحمن الرحيم

فہرست مطالب ترجمہ ماہیت الحق کتاب تذکرۃ الحق جلد دوم از جانب مترجم

صفحہ	مطالب کتاب	صفحہ	مطالب کتاب
۱	ذکر بیان ثبوت شفاعت بحقیقتہا و اختیار و دون	۶	اثبات شفاعت تمسک بصوص مبارک -
۲	اذن یا دیگر مطالب -	۷	تفسیر کریمہ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا الخ
۳	اثبات شفاعت باستلال حقائق	۸	تقسیم اتفاق بعام وخاص بدلالة نص و تفصیل نص
۴	ذات کمال اجتماع و افاضت خود محتاج بغير نیست و صفات	۹	بیان وسائل رستگاری مومن در آخرت کہ ثابت اند
۵	با حنین قیام از دقارغ نہ -	۱۰	دفعی کفار دران روز از او -
۶	طلال صفات از احتیاج ظل ذات فارغ نبند -	۱۱	اثبات بیج برای مومن در آخرت نص حدیث -
۷	جذب و انجذاب بسبب محبت و محبوبیت تحقق اتحاد و تفسیر	۱۲	اثبات خلہ برای مومن نص کریمہ الاغلا دیو مکذ الخ
۸	باعتبار استقلال و اضافت محکوم خاص تواند شد -	۱۳	تفسیر ش -
۹	بیان معنی شفاعت کہ با تفصیل جذب است از روی	۱۴	تفسیر کریمہ لایک الذین یدعون الخ باثبات شفاعت
۱۰	استقلال و اضافت کہ بالاصالة و عرض است -	۱۵	اختیاری از شاہد بحق عموما الخ -
۱۱	ظل ذات او مسلم است بدلالة ترتیب ضروری ظهور	۱۶	تفسیر کریمہ لایشعرون الا لمن ارتقی الخ باثبات شفاعت
۱۲	تعیینات و طلال صفات اینها اولیا کہ باعتبار تعیین	۱۷	باختیار برائے سر لعلی در بلند می درجات و درجات
۱۳	وجودی محتاج او صلح -	۱۸	در کات
۱۴	بیان حقیقت شفاعت کبری	۱۹	تفسیر کریمہ لایسلکون الشفاعۃ الا من اتخذ الخ بانبات
۱۵	ثبوت شفاعت کبری از نقل -	۲۰	شفاعت باختیار -
۱۶	تخفیف عذاب کسی از شفاعت است -	۲۱	بیان تحقیق فاعل لایسلکون درین کریمہ مع ربط
۱۷	بیان حقیقت نفی -	۲۲	آیات ماسبق -
۱۸	حقیقت نفی شفاعت -	۲۳	بیان مستثنی منقطع کہ درین کریمہ آمدہ -
۱۹	قرار نسب در حقائق ثابتہ میا شد پس ثبوت و سلب	۲۴	بیان فاعلیت من ازین کریمہ -
۲۰	شفاعت بنا بر سلب و ثبوت ظلیتہ باتحاد و تفسیر	۲۵	تحقیق لفظ اتخذ و نہاد -
۲۱	اذن شفاعت مطیر تعلیم است نہ امر و نہی میرج کہ نسبت	۲۶	بیان فرق صلہ عند و من -
۲۲	حضور صلح ماول است یا محول -	۲۷	بیان آنکہ مصداق متخذ العهد بجز انحراف صلح علم کے

مطالب کتاب	مطالب کتاب
۱۱	غیر اندلجوا کے مطابقت حدیث -
۱۲	وجہ وقف لازم درین کریمہ مذکورہ
۱۳	بیان منع ارجاع ضمیر لایمکنون بسوئی متقین مجرمین
۱۴	بیان امتناع صورتہ انقطاع و اتصال ہر دو درستی منقطع متصل -
۱۵	صورتہ امتناع اتصال متقین فقط در استثناء متصل
۱۶	صورتہ امتناع انقطاع متقین فقط در استثناء منقطع
۱۷	صورتہ امتناع انقطاع متقین فقط در استثناء منقطع
۱۸	صورتہ امتناع اتصال مجرمین فقط در استثناء متصل
۱۹	صورتہ اثبات انقطاع مجرمین فقط در استثناء منقطع کہ موافق مدعا است -
۲۰	بیان حصر اثبات استثنائی در ہر سہ آیات -
۲۱	بیان شفاعت بالاختیار کہ مخصوص عام است بزبان و نیز مشفوع و مشفوع کہ مع اشارات و دلالات کہ بر خصوص و عموم اند -
۲۲	تفسیر کریمہ آیت کرسی اللہ لا اله الا ہو العلی القیوم الخ
۲۳	بیان آنکہ صفت حی و قیوم در صفات حقیقیہ و فعلیہ و در صفات سلبیہ سنۃ و نوم ام الصفات اند -
۲۴	بیان مربوط باہل کہ مرکز ربوبیات است بریح تخصیص و تخصیص المقام بلفواذ تنظیم شفاعت الخ -
۲۵	بیان شفاعت مخصوص عام بخصوص محل و عموم و اطلاق معنی شفاعت بعد تم تخصیص مشفوع و مشفوع لہ باعموم زمان بمضایع -
۲۶	قاعدہ آنکہ نہرخصصہ بالوصف محل ثبوت مفید استقامت اقراری است و تحمل نفی مفید استقامت انکاری مع
۲۷	امثلہ آیات کریمہ -
۲۸	بیان آنکہ در کریمہ من ذالذی یشفع عنہ الایات
۲۹	نکرہ مخصوص مفید استقامت اقراری است نہ استقامت انکاری مع دلائل - و آنکہ لای برای استقامت نہ استثناء -
۳۰	فائدہ استقامت اقراری و انکاری -
۳۱	شفاعت باذن خود مصداق متقدم نہ تواند شد بنا بر تحقق وجود اضطرار کے خود و احتیاج بسو شفاعت متحقق الحقیقہ در تحقق خود -
۳۲	بیان تنبیہ استقامت اقراری باسم اشارہ کہ درین کریمہ آمدہ -
۳۳	تفسیر کریمہ لا تفعل علی احد منهم الخ -
۳۴	بیان اعجاز بر نسبت منافقین کہ درین کریمہ آمدہ
۳۵	بیان رنج تعارض آیات شفاعت و اثبات تحقق شفاعت بالاختیار نہ باذن -
۳۶	بیان آنکہ نسبت ہر دو کریمہ یا ایہا الذین آمنوا انفقوا الخ و کریمہ من ذالذی یشفع الخ بمومنین و کفار باوجود تعارض مذکورۃ البیان باطل است مع وجوہ الطائفت
۳۷	تفسیر کریمہ ذی من خلقت و جید الخ و کیفیہ حاکمیت -
۳۸	بیان حجاب عذاب از موجودیت صلعم و قسام موجودیت در تحت تفسیر کریمہ ما کان اللہ لیخیرکم
۳۹	نجات بر قدر انصاف قصتی است چون محض موجود مبارک حجاب عذاب است بر طلب او صلعم چہ قدر نجات شود تا آنکہ بسرموی مبارکش صلعم جهانی بخیرت

مطالب کتاب	مطالب کتاب	مطالب کتاب	مطالب کتاب
موقوف بر امر است -	تفسیر کریمیه و سوفی بطریق یک در یک تفسیری الآیه -	۲۴	
بیان آنکه شفاعت از جنس دعا است	بیان فرق عطا و تیار که اول از فضل است و لفظ	۲۵	
تفسیر کریمیه و من الاعراب من یومن بالله و الیم	تقرضی متفق برضا و معطی له از معطی - در یک کمال عطا		
الآخر و یجذب ما یغنی الخ -	و شفاعت اختیاری را نیز متفق است		
بیان آنکه رحمت وسیله قربت است -	تفسیر کریمیه و مارسلناک الائمة للعالمین الآیه	۲۶	
بیان آنکه صدقه مکفر گناه است -	شفاعة بتقاضای رحمة است و رحمة نفس صفت		
بیان آنکه رحمة واسعه است و قریبه -	پس آذن در سلب شفاعت است نه در ثبوت لهذا بقایا		
بیان آنکه بهترین و مناسب ترین وسیله وسیله	رحمة ما شفاعت بی قید باید بود -		
رسول صلعم است و برقتش صلعم چون بمقایله یافتن	تفسیر کریمیه علی ان یبعثک ربک مقاما محمودا	۲۷	
باشد که بغرض قربات عند الله است -	لفظ عسی انخر است بر توقع قریبه فعل لفاعل قدیم		
تفسیر کریمیه خذ بن اموالهم صدقة تطهرهم و تریهم	باخبارش -	۲۸	
بها الخ -	حاصل همه و معنی مقام محمود شفاعت است و این		
بیان آنکه قبول هدیه و تطهیر و تزکیه آنحضرت صلعم که	مقامی است موعود بنفس حدیث که بمفهوم الرحمن علی		
اعجاز ددای است و تربیت بکرامت مستتر است	العرش استوی اقداد است در اظهار الطباق ضروری		
بوسیله اولیای ائمت -	مطهره صلعم -		
بیان آنکه درین کریمیه لفظ خذ دلالت میکند بر تاکید	بیان اینکه مقام محمود اظهار احاطه کلی بر جمیع ممکنات	۲۹	
امر بسبب اعراض سخت او صلعم از سنت پذیرگی هدیه	است و همین شفاعت کبری و شفاعت عامه است -		
بهتة علیا در تبه اعظمی او صلعم -	شفاعة موعود نیست بلکه در مقام موعود مقبول است		
بیان آنکه هدیه رسول هدیه مخصوص است - و تطهیر	از آنکه شفاعت اختیاریه است که در قید وعده		
و تزکیه مشترک الوصف بخدا می غرض جل است که	نمی تواند -		
از انبیا بصورة اعجاز و از اولیا بصورة کرامت تا	تفسیر کریمیه و استغفر لذنبک و للذنبین المومنین	۳۰	
قیامت است بطور اضافت -	الآیه دانکه استغفار هم شفاعت است و صدقه امر شرف		
بیان رحمت و غیره که بر امت با عموم اختیاری و	به تشریف بالخطاب به بجا آوری شفاعت برای بنین تا	۳۱	
اخطاری است و ضمن اضافت و احتیاجی بصورت	از دیگری خلاصه و تمام و در آن رونه نماید و او صلعم		
و عابوسی خدا -	از و مبر است نه اینکه شفاعت اختیاری ثابت		

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۳۳	بیان آنکه بدیه و تطهیر و تزکیه و تصلیه دائمی ثبوت الهی او صلعم است و خصوص محل عموم زبان را مانع نتواند شد بنابر ثبوت دوام حیات و تصرف صلعم -	۳۸	نسبت شفاعت مومنین از آنکه او صلعم مصداق متقدم آمده و در بنابر مصداق وجود نفی باطل آید -
۳۴	تفسیر کرمه اکان للناس عجبا ان او حیبا الی اجل منیم الخ -	۳۹	این شفاعت ثابت باذن حجاز را با اختیار نسبت بشفیع غیر او صلعم است نه بشفیع چه در نسبت بشفیع ثبوت اذن بر لک کفار راجع و آن نتواند شد -
۳۵	بیان آنکه مقصود اختلاف معنی قدم صدق وسیله الی الله است که اقرب تاویل بدلالة لفظ و تمییز و تسق عبارت معنی ذات مبارک است صلعم -	۴۰	ما فون بشفاعة بعد شفاعت کبری ابیها و ملائکه و اولیاء و مومنین را با صل شریح ثابت نه احصاء و خبائث دیگر که محروم از و است -
۳۶	تحقیق معنی قدم صدق مع ترکیب که مراد از و باعتبار خصوص محل ذات مبارک صلعم و بعوم نظم انبیاء و و نیز بر این طریقت در معنی قدم صدق شامل اند -	۴۱	تفسیر حدیث شریف من زارنی میتا فکان ثارانی حیا الخ -
۳۷	بیان آنکه قدم صدق معنی شفاعت از نفس حدیث هم مراد است و او هم از عوارض احوال صلعم بقیام حقیقی که بدون شفیع وجودی ندارد و از الفاظ حدیث هم معنی بودید است -	۴۲	زیارت قبر بحضور روحی مقبور صحیح و حکم قبر مثل مقبور است آداب زیارت لازم و حذر از زیارت کبر او ب و در حجب و استعانة و اعانة جائز و اخلاص ثابت -
۳۸	بیان آنکه قدم صدق معنی عمل صالح هم مراد آمده بر بنائی معنی حاصل بالمصداق یا اسم جاند متعل بر مجاوره -	۴۳	و جوب شفاعت مقتضی شفاعت با حقیقه و الا اختیار و مانع احتیاج اذن که در لزوم اضطرار است به ثبوت نسبت که مانع و جوب است -
۳۹	شفاعة صلعم تحقق قبول اولی الی الی است و تحقق بشارت بر بنائی وسیله متحقق الحقیقه است نه بر و سطون الی الی	۴۴	تفسیر حدیث شریف من زار قبری کنت له شفیع الخ و من جازنی زار الی الی حجة الازیارتی الخ -
۴۰	بیان آنکه ظهور تجلیات قدیم بر عرش است باعتبار منتها الی حد امکان و تحقیق معنی تدبیر	۴۵	تفسیر حدیث شریف شفاعتی لاهل الکتاب من امتی الخ ثبوت شفاعت با حقیقه و الا اختیار بحکم افاضت است از شفاعتی -
۴۱	این نفی که درین کرمه من شفیع الا من بعد اذانه از شفیع مزوعات کفار حاصل بهدا است نه نفی از و صلعم		

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۴۲	غیر تائب تحت مشیت ائمه تائب که موعود مغفرت اند	۴۶	چه شفاعت در لغت بمعنی صفت اختیاری است -
"	تفسیر کریمه قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی بحبکم	"	نقی حقیقه نامی نسبت است از آنکه حقیقه اقدم از نسبت
"	الله الخ -	"	شفاعت باذن نسبت و در خیال مجبول الحال است که
"	تخصیص بعد تعمیم نفی جواز امر مخصوص به برای غیر	"	نقی شفاعت با حقیقه والا اختیار بعد ثبوتش نمیکند
"	که نمیکند پس شفاعت نبی صلعم برائی اهل کیار	"	و در این صورت از اذن شتمل اطلاع بجواز بالا اختیار
"	غیر امت مروج به هم تواند شد -	"	چاره نیست که تفسیر کریمه لا حق مع حدیث مولود است
۴۳	از نقطه حدیث کذب بهایم نیلها تواند شد که کذب	"	تفسیر حسنی کریمه ربنا یود الذین کفرو الخ بر وایت حدیث
"	شفاعت کفر است -	"	حضرت ابو حنیفه از عمار از ابراهیم - از سند خوارزمی
۴۴	مضمون حدیث آنکه شفاعت یوم قیامت حق است	"	در باب اذن شفاعت ملائکه و انبیاء برای پیرستندگان
"	و منکرش از موعود -	"	اول تعالی
"	تنبیه آنکه مقرر شفاعت باذن بانفی شفاعت متحقق	۴۵	مقصود البته آنکه منع شفاعت برای کافران
"	الحقیقه والا اختیار نسبت با صلعم جاهل بحقیقت است	"	ثابت است که مذکور آمد منع و اذن برای مومنان
"	و شامل بحکم کذب حدیث مذکور موعود شفاعت -	"	عموماً مگر خصوصاً که تواند شد بحکمتی مخصوصه که بعلم
"	تفسیر حدیث شریف مضمون آنکه اختیار شفاعت	"	داراده او سبحانه مقرر است باشد -
"	او صلعم در جمیع امت است از آنکه اختیار او را شود که	"	طریق تاویل نفی شفاعت و غیره بمقابله ثابت
"	در استعداد اختیار باشد -	"	با حقیقه والا اختیار -
۴۵	بیان تحقیق تخمیر مجتبر به - را اختیار نبی مختار در وجود	۴۸	تفسیر کریمه یعلم ما بین الیدیم و ما خلفهم ج الخ
"	حجت و شفاعت -	۴۹	تفسیر کریمه لا اکره فی الدین ج تا آخر بالعروة
"	بیان شفاعت مقتضی رجاء ربط است و انکارش مستلزم	"	الوثنی ج -
"	یأس و یأس از و تعالی کفر بالزام محذور قطع امید رحمت	"	تفسیر معنی طاعوت -
"	و نسبت با صلعم مستلزم کسر شان و قطع امید رحمت	"	بجائی مضارع ماضی باقداکید تحقیق را است
"	از و صلعم -	"	مرحزائی شش طرا -
"	تفسیر حدیث شریف من ترک سنتی لیس له شفاعتی	"	از عوده و ثقی بالف و لام تعریف یا بعد ذمینی تعبیر است
"	که بنا بر تخریج است -	"	به محمد صلعم باشارت توقیف مقاصد ایمان و استدلالاً
۴۶	بیان آنکه آنچه باذن است اطاعت است نه شفاعت	"	و موضوعی تا بران و تسمیه و توصیف با بمعنی لغت

مطالب کتاب	مطالب کتاب
۵۵ علی انفسهم الخ -	۴۶ موكدا بوصف فجواي نفس كرميه
۵۶ انبياء و اولياد دين تخصيص شفاعت از و صلعم بر مقدار	۵۰ تفسير عروه و نفق ايه جبل و شوق محذور فيه است -
حيثيت و طليبه بهره و راند	بيان آنكه تبئين برائي رفع ايهام و جوه جائزه و وجه
۷۰ تفسير كرميه قل لا املك نفسي نفعاد لا ضرر الخ	است و در مبتين و مبتين شرط وحدت - و در تبئين
و بيان توسع اضافات او صلعم -	مقصود كلام مبتين با كسر است و در تشبيه مشبه
۵۸ بيان تركيب و اشارات اين كرميه -	۵۱ بيان آنكه كرميه لا انقسام لها مد به تصديق و اقرار
نفع و ضرر نتیجه است متغايب عمل و توقيف خرسود	كلمه طيبه همانا موافق است و مشير -
ترجمه كرميه بالفتح الله للناس رحمة فلا مملكه الخ	۵۲ تفسير كرميه الله ولى الذين آمنوا يخرمهم من الظالمين
۵۹ بيان آنكه از من سود مومن برى است نفس كرميه	تفسير كرميه و الذين كفروا اوليا لهم الطاعات الخ
والعمر ان الانسان نفى خسر الا الذين آمنوا الخ و	و تفسير الفاظه لايت و ظلمات و نور و غيره -
قل بل ترغبوننا الا اعدى الحسينين طيس او صلعم	بيان آنكه در ايمان و لايت عامه او تعالى به تشریف
بادليت كذا الخ خلق كلم است بلكه مشرف به بشارت تشریف	ليسر و ضمن او صلعم و در كفو لايت عامه طاعات در نيل
خيرت درمى اين كرميه و لا آخره غير كك من الاول	عسر بمقتضاى خذلان او تعالى و تجليقه حكمت
۷۰ بيان آنكه انهر است كرميه او صلعم بصول منافع مطمئن	و استدر اجالهم -
است و از ضررش مصئون و بمنافع ديوى مستغنى	۵۳ تفسير كرميه كم من ملك فى السموات لا تغنى شفاعتهم
بيان شان نزول كرميه قل لا املك نفسي نفعاد لا ضرر الخ	شعيا الخ -
۷۰ تشبيه است برينكه بشاره جمال جامع افتقاد استيش	۵۴ بيان اذن بمعنى تخيير و تركيب كرميه بالا -
صلعم كمنذ كه شرك است پس فارقي باستقلال اضافات	۵۵ اذن بعد شفاعت كبرى از و صلعم واقع شود و در
و شفاعت در حصول نفع و دفع ضرر ضرورى است	بعد ثبوت مصداق متقدم از نفى و اذن اين هر دو با
تفسير حديث شريف يا فاطمة لا تنكى على انك بنت رسول	این كرميه مخصوص است بلاكه و غير شان نه با و صلعم
الله الخ -	كه اناك شفاعت كبرى است -
۷۱ تشبيه برانكه شراى با و صلعم بدون عمل صالح سود	بيان بشارت با و صلعم از حديث قدسى يا سرى
ندهد و تاكيد ادائى او امر و نواهى با هر حديث مذكوره آنكه	يا نورى الخ بمود اين كرميه و سوف يعطيك
تكميه نكته بر شفاعت او صلعم كه در شان مومنين و غيرت	ركب فترضى -
است صلعم كرميه و بشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق	بشارت با و صلعم از كرميه قل يا عبادى الذين اسرفوا

نوع	مطالب کتاب	نوع	مطالب کتاب
۶۱	عند ربهم دنا آخر -	۶۶	بیان آنکه تشخص بسیط لامکانی است محدود و
۶۲	تنبیه بر آن که امید قطع رحمت نفس او صلعم و توسل	۶۷	او صاف خود مستقر و غیر محتاج مرکب عنصری است -
	شفاعت او صلعم از وفای ارحم الراحمین است از یحیی	۶۸	بیان آنکه قلب مرکب مرکز قرار قلب بسیط است
	شریف دیگر بهیمن کان یطن ان لن یفره النبی الدینا		و انتهای معرفت تا عالم عنصر است - و بیان عرش
	والآخرة الخ - و ترجمه این کریمه -		صغیر و کبیر -
۶۳	ذکر بیان سلوک معنوی و معرفت نفس برای معرفت		بیان شرح صدر و سیر نفس و کیفیت امثال و وساطت -
۶۴	او تعالی - تعریف فقر و اختلاص احوال و ادانگشت	۶۸	بیان و بدستیمه احاطه تشخص نفس بقوس در کشف
	عقائد است -		مثال - و فرق ملایح در میان قوس علوی و غلی - و
۶۵	تعریف تصوف -		کبر نزل و عروج و فوق و تحت و در حد خود
	بیان آنکه سلوک و طریق بمعنی مجاز است -		حقیقت فنا فی الوجود و فنا فی الشیخ و فنا فی الرسول -
	بیان آنکه مقدم کلام در معرفت ذات و صفات غایب		حقیقت ظهور بر تیره حجاب در کشف مثال بصورت قوس
	اکبر است -		و وجه تشبیه قوس علوی مع تعداد مراتب -
	بیان آنکه خلق و وجودین حدین اثر امر است بود	۶۹	حقیقت مرتبه و احدثه مع تعلیق بر مرتبه ربوبیه که مرتبه
	نفسی یا انزای از موجودات قدیمه تخلیق غایب اکبر		تعیین وجود است -
	بواسطه مرتبه حجاب فعلی بمفهوم کریمه		حقیقت مرتبه و احدثه که مرتبه لا تعین است مع تعلیق
۶۵	بیان عالم کبیر و صغیر و انتهای عروج - و عالم اجسام که شعی		بر مرتبه استغنا و حقیقت مرتبه فنا فی الله -
	بوجود اول الاولین است که اصل همه است تحت امر و لامکانی	۷۰	بیان عروج تشخص روحی بعالم علوی تا عرش کبیر
	بیان آنکه انسان مکرم تعینات بزیادت نصیب مقصود		بیان معرفت تفصیلی مرتبه تعین وجودی و قلب
	معاملتها که با و است مخاطب بمفهوم کریمه -		که دلالت اولی است
	بیان آنکه معرفت رب نفس است و اختلاف در تعینش		بیان آنکه لغزفات فعلی قلب بید از قلب
	با اختلاف مشاهدات از آثار عالم کبیر است - ولیکن علی		عنصری ظاهر شوند -
	اللقاصد بهما معرفت رب الاله باب است -		بیان آنکه ابتدای معرفت از مقام قلب و صفت
۶۶	تعریف نفس و تشخص بسیط روحی - و تشخص مرکب		فعلی واقع شد -
	عنصری -		بیان ابتدائی اسلام حقیقی و تمایز معرفت تجلی فعلی
	بیان تعداد تعینات مجموعه انسان -		جانی اجمال و تفصیل از دلالت معرفت اثر -

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۴۰	بیان عروج ولایت دوم توسط انتراع فعل از تعین صفات حقیقه -	۴۰	بیان قطع تمایز امر و ادراک ربط که توسط علم از مفعول بفاعل است و کیفیت ربط و اثر مرغ مثال
۴۱	بیان مرتبه صفت ظاهر و مرتبه جمال بتمایز تعین صفات باعتبار لاینها -	۴۱	بیان آنکه افضل ربط بحاطار و فعل معا است مع بیان کیفیت معیشت فعلی و ذاتی بنفس کریمه -
۴۲	بیان مرتبه صفت باطن و مرتبه جلال بی تمایز تعین صفات باعتبار لا غیرها -	۴۲	بیان کیفیت ادراک ربط مکتوس و تحقیق ادراک ربط طرفین و استجماع طرفین و طریق نگاشت ربط -
۴۳	مقدم درکات ذات سبحانه باین استجماع صفات است حالاً بقرب حجابی حقیقه غیر نظری و استحالتهی بنفس کریمه	۴۳	بیان سیر و استقامت روح در ولایت اول نظر اقدس از صفت فعلی بمطابقه بحر نیمه و گامیه - و سیر قدمی در زوکی
۴۴	بیان سیر و استقامت روح در قوسین ولایت دوم -	۴۴	علوی بسبب وجود حجابی ادا است -
۴۵	بیان خصوصیت نور ولایت اول و تسمیه او بولایت اول و نوحی - و مورد فیض ولایت اول - و حقیقه معنی قلب و ابتدائی سیر قوسین - و مقام سیرانه بجهت پیچیده -	۴۵	بیان آنکه سیر از تعالی و سوی غیر او تعالی و سوی او برای غیر او تعالی شرک فی المقصود و فی المحبت است تا آنکه بکفر و شرک حلی تواند رسانید -
۴۶	بیان تغییر صفات ظاهر و باطن از جمال و جلال -	۴۶	بیان سیر از غیر او سوی او تعالی و سوی غیر او تعالی شرک فی الصفات الله تعالی است حقیقه که مستلزم شرک فی الذات است -
۴۷	بیان ولایت سوم مصطلح بولایت موسوی که مقام مظهر است و بسبب است -	۴۷	بیان سیر مقصود که سیر منه الیه مع رفیه له است - حقیقه فنا و بقا بحالت عروج و نزول -
۴۸	و نام محل و مورد فیض که سسمی است است مع وجه تسمیه	۴۸	کیفیت ندای که از مرتبه حجاب است با سسمی که نشانه است
۴۹	بیان عروج ولایت چهارم شهر و مرتبه تفسیریه استراحتا من المنزلات -	۴۹	بسیع روش دهند در حالت استحالتهی همچو مغفرت منصور و بایزید و جمال الله و غیره که این را نیز تو از حقیقت کعبه در ظهور حقیقه مشاهده شود همچو اقص تکلم موسی علیه السلام در میان نهاده -
۵۰	بیان ولایت پنجم مصطلح بولایت محمدی که بشهر و مرتبه ذات است که جمیع صفات با عجب و معجزه و ذاتی مع الصفات است -	۵۰	

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۴۷	بیان درود فیض ولایت پنجم و وجه تسمیه این مقام که اخفی است -	۸۳	موقوف بر اعتبار استغفار است
۴۸	و وجه صراحت این پنج ولایت	"	بیان تعین اعتبار احمدیه و محمدیه با فرق و صفی که برانته واحد است -
"	بیان کمالات ملکیه -	۸۴	بیان عروج سوی دلالت اصلیه مقصوده که حقائق مراتب عجاب است -
"	بیان کمالات رسالت و نبوت -	"	مطالب تنبیهات تا آخرش -
"	مطلب عروج است بسوی تشخص نفس و مورد فیض او که در مرکب و مانع است -	"	تنبیه اول آنکه سلوک طریق اسلام بر پنج مقام است و وجه عطف تفسیر در شهادتین -
۴۹	بیان حقائق انبیا علیهم السلام -	"	بیان تحقیق معنی زکوة و حقیقت او و غیره بمصروف کرمیه
۴۹	بیان حقیقت نبوت و رسالت -	۸۵	تنبیه دوم در بیان حقیقت و اقسام و مراتب صلوة
۵۰	بیان سیر مراتب اعتباریه ذاتیه که منشأ تعینات انبیا است از مناشی معینیه مع اعتبار متنج و غیر متنج	۸۶	تنبیه سوم آنکه وجود عنصر متنج از روح است تابع باوصاف او - و حد کمال تعین انسانیه و فوقیت او از متقابلین بسبب اجتماع -
۸۰	بیان مراتب اعتباریه ذاتیه عجابیه و استغاضه نفس بنو لایق کمالات -	۸۸	بیان امکان و امتیاز آثار روح در قلب مرکب و در صد بقدار نزول که تفسیرش بید است
۸۱	بیان حقائق الهیات که در حقیقت کعبه است عبارت از نور حجابی که معبر بذات فعال است -	"	تنبیه چهارم در بیان مدارج و فیوض قلب غیری -
۸۲	دعرج قلب که معبر بولایت ادلی است سیر ادباین حقیقت عجابی است -	"	تنبیه پنجم در بیان مدارج لطائف روحی -
"	بیان حقیقت صوم و حقیقت قرآن -	"	تنبیه ششم در بیان آنکه روح اثر امر است -
۸۲	بیان حقیقت صلوة - و انتهائی عروج اخفی -	۸۹	تنبیه هفتم در بیان کیفیت و حقیقت صوم -
"	بیان حقیقت عبودیت -	"	تنبیه هشتم در بیان کیفیت شرح صوم و حقیقت عروج حضور صلح
۸۳	بیان سیر مرتبه تین و احدیه عجابیه مع مرتبه اعتباریه ذاتیه ربوبیه و تعین وجود و مرتبه اجمال صفة ظاهر -	۹۰	تنبیه نهم در بیان معنی حقیقی و اصطلاحی فقر فی الشیخ و فقر فی الرسول و فقر فی الله -
۸۴	بیان سیر مرتبه لایقین احدیه عجابیه مع مرتبه اعتباریه ذاتیه استغنا که مرتبه اجمال صفت باطن است	۹۱	تنبیه دهم در بیان کیفیت عروج قوس سفلی بالطباق جامعیه بقوس علوی که مرتبه عجاب است و حقیقت توحید و جودی بی تائید -
"	بیان قرار تمام حقیقت مستجمعه جامعیه انسانیه که	۹۲	

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۹۲	و توحید شهودی بتبارز مسلوبات من وجه و خالص -	۹۷	تنبیه یازدهم در بیان مرتبه ولایت سالیقیت و اصلیت بنا بر تعلق خلل حجاب و اصل حجاب -
"	تنبیه یازدهم در بیان مرتبه ولایت سالیقیت و اصلیت بنا بر تعلق خلل حجاب و اصل حجاب -	"	تنبیه دوازدهم در بیان انتهائی عروج قوس غلی که امر تبه حجاب است بیان سیر قوسین بالطباق کلی جزئی و حجب
"	تنبیه سیزدهم در بیان تعلق دلالت و ربط بمبتلع و حکم متعلق به -	"	تنبیه چهاردهم در معرفت مدلول تجاوز دلالت و تحقق بعینه
۹۳	تنبیه چهاردهم در معرفت مدلول تجاوز دلالت و تحقق بعینه و قرب و غیره بی تجاوز از حقائق معامله و زمان مکان عموماً مخصوصاً و معرفت خدا بنا بر اخنیاج بخالقیتش و در معرفت رسول و شیخ بنا بر مرکزیشان و ابطال قضیه مقصوده لقطع مرایطه قیما بینهم بطلان تجاوز -	"	تنبیه پانزدهم در بیان ترتیب دلالت از حادث تا ذات بنظر اجمال که صورت ایمان مجمل است -
"	تنبیه شانزدهم در بیان تمیز دلالت که بعد از سابق است نه بلاحق -	۹۴	تنبیه شانزدهم در بیان تمیز دلالت که بعد از سابق است نه بلاحق -
"	تنبیه هفدهم بیان مظهریه نامه - و ماخذ جل کائن که اول الاولین است و احاطه کلی او بر ماخوذات و جزئی مرغیرش را که بغیر امتیاز کیفیت طرفین نقصان نظر است و بیم آنکه نظیرش مزعوم شود -	"	تنبیه هیجدهم در بیان کیفیت سیر قوس قدسی بدلالة قوس غلی که انتهائی دلالت غلی است - بدلالة قوس علوی سیر نظری در مقام ادنی که ولایت اصلی و اصل مرتبه حجاب و مقصود است و تفسیر کریمه و کان قافیه
۹۵	تنبیه هیجدهم در بیان کیفیت سیر قوس قدسی بدلالة قوس غلی که انتهائی دلالت غلی است - بدلالة قوس علوی سیر نظری در مقام ادنی که ولایت اصلی و اصل مرتبه حجاب و مقصود است و تفسیر کریمه و کان قافیه بیان اتصال قوسین در نظر مصنف کتاب -	۹۹	تنبیه بیستم در بیان معنی سیر نظری و قدیمی و کشف بالاختصاص و کشف خاص که عبارت است از علم و ادراک است -
"	تنبیه بیستم در بیان معنی سیر نظری و قدیمی و کشف بالاختصاص و کشف خاص که عبارت است از علم و ادراک است -	"	تنبیه سی و دوم در بیان معنی حیرت و تفاوت مناسبت هر ولایت -
"	تنبیه سی و دوم در بیان معنی حیرت و تفاوت مناسبت هر ولایت -	"	تنبیه سی و سوم در بیان عروج و نزول بحصول معارف که در حد نفس عارفه است بحسب الطباق و استقاصه از مافوق نه بیرون ازو -
"	تنبیه سی و سوم در بیان عروج و نزول بحصول معارف که در حد نفس عارفه است بحسب الطباق و استقاصه از مافوق نه بیرون ازو -	"	تنبیه سی و چهارم در بیان عروج و نزول بحصول معارف که در حد نفس عارفه است بحسب الطباق و استقاصه از مافوق نه بیرون ازو -
۱۰۰	تنبیه سی و چهارم در بیان عروج و نزول بحصول معارف که در حد نفس عارفه است بحسب الطباق و استقاصه از مافوق نه بیرون ازو -	"	تنبیه سی و پنجم آنکه حصول معرفت از خود موصل بحجت و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصل باینها و هم پییم گرفتاری فتنه - و سالک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -
"	تنبیه سی و پنجم آنکه حصول معرفت از خود موصل بحجت و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصل باینها و هم پییم گرفتاری فتنه - و سالک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	"	تنبیه سی و ششم آنکه عروج بهر دلالت که شود در سطح قلب منقطع نشود اگر چه بغلبه ممتاز نگردد - و قلب عروج کند تا حقیقه جامعه انسانیه پس همه داخل قلب شود و کار قلب بود و پس -
"	تنبیه سی و ششم آنکه عروج بهر دلالت که شود در سطح قلب منقطع نشود اگر چه بغلبه ممتاز نگردد - و قلب عروج کند تا حقیقه جامعه انسانیه پس همه داخل قلب شود و کار قلب بود و پس -	"	تنبیه سی و هفتم در بیان وجوب توافقی مرتبه حجاب و خللال باصل - و نزوم مسلوبات بحدوث که تحت حجاب است و دلالت بر ظهور عین حجاب از محکات نقلی نیست -

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۱۰۱	تنبیه نخست و هشتم آنکه دلالت با احتیاج سوئی محتاج الیه سالک را ایمن و محتاط است که بوجود نفسی و التزای نفی وجوب از دست و یمن دلالت فاروق است میان حدود و قدم و بهم معرفت موجودات واجب و مصلوبات واجب است بسبب دلالت ظلیته متضمنه و ملزمه و معرفت ظلیته بدلالة احتیاج است بسوئی ذی ظل -	۱۰۴	ذکر کوش طمانیت بخشش دل عارف است
"	تنبیه نخست و نهم در معرفت صفات سلسله واجب است همچو معرفت صفات ثبوتیه توحید شهودی لازم گردد	"	تنبیه ششم آنکه در کیفیت مواجید و ادوات سخن نگردد و از هم فوات و قضا به که خلاف تحقیق و بجای خطر است تیر نموده شد بسبب ورود و سالکین که از اختلافات مشارعین وجود ایشان است بنا بر احتیاط تصوف بی حقیقت و بنا بر تمیز مقلد از محقق -
"	تنبیه نهم و معرفت صفات ثبوتیه و سلبیه و سلب	"	تنبیه ششم آنکه تعین مقامات و ترتیب سیر از روی حقائق ثابت ضروری است نه مساوات سیر سائرین بعدیم حرم سیر در معرفت اولی و تعالی -
۱۰۲	بیان آنکه علم و عمل تصوف شامل است باین علم و عمل ظاهر که از نظم قرآن مجیدی تراد و تا هم تعلیم و تعلم در کار است اگر چه دلالت نظم با و موصول است -	۱۰۵	تنبیه ششم آنکه هر صفت باوراک است ولی تعالی و بی تقدیم و تأخیر یعنی ادراک و تحقیق حال و قیاس دوم و قدم -
۱۰۳	بیان آنکه صحت علم و عمل ظاهر و واسطه وصول است بعلم و عمل تصوف هر که یا و ز سر بعلم و عمل تصوف نرسد و با وجود صحت علم و عمل ظاهر محتاج تعلیم و تعلم علم و عمل تصوف است بنص کریمه و بعلمکم ما لم تکنوا لتعلمون پس تصوف بی صحت علم و عمل ظاهر ترندقی است -	۱۰۶	بیان آنکه حقیقت گم شدن در گم شدن بی تعلم از محکم حق رسیدن رسد -
"	و برای صوفی از علم و دانش حالات غریبه است که جز صوفی متواتر با دراکش نتواند رسید -	"	بیان آنکه از شمول عنایت حق محبت مرد بحق رسیده و تأثیر و تاثر حاصل شود و نارسیده بحق نرسد و نرسد در و لشدات رسد -
"	تنبیه ششم در بیان تحقیق حدیث نشو فی نفس افعال نفس در طریقی ظاهر از -	"	تنبیه ششم در بیان طریق تعلم که مناسب وقت است -
۱۰۴	تنبیه ششم در بیان نگاهداشت ذکر که غیر زوالت زمان حال است و باقی تفتیح -	۱۰۷	ذکر بیان اخلاق که برای تصفیه و تزکیه باطن لابد میباشد با مطالب دیگر -
"	تنبیه ششم و چهارم آنکه وقت ظهور صفت غیر در معرفت	۱۰۸	تفسیر کریمه آنکه علی طریقی تعلیم و تحقیق معنی خلق و عظیم و آن و لام
"		۱۰۹	بیان آنکه نیز محبوب تر محبوبیت خدا است -
"		"	بیان اخلاق آنکه مقدس و انجیه باشد تعالی است -

تنبیه ششم در بیان تحقیق حدیث نشو فی نفس افعال

مطالب کتاب	صفحہ	مطالب کتاب	صفحہ
نص قول حضرت علی رضی -	۱۱۶	اول ایمان باللہ گناہوں باسوار و صفات او قبول ادا و	۱۰۹
بیان فضیلت ظاہر و باطن درین کیفیت حالی است	"	و نوای که علت وصول حسنات و غیرات و بدین	"
چنانچه فرمود صلعم در جواب سائل الا ایمان بصیت	"	همه تشریف برویت و الجلال والا کرام است -	"
باللہ را با دبالا سلام و بیاد باقرآن ایا ما و با کعبه قبلہ	"	و دوم محبت او تعالی و تعریف و لازم محبت و غایت و اقسام محبت	"
و غیر بنیاد -	"	و آنکه میلان و عشق در وصف قدیم مذکور نیامده پس	"
تفسیر کریمه قبل بفضل اللہ و بر حمتہ فبذلک الیم	۱۱۷	سوم رضا با وسعانه از روی صفات چه فعلی و چه حقیقی	۱۱۰
بیان تحقیق معنی فضل و رحمت و فرحت مع فوائد آن	"	و غیر تمام نتایج و غایت او -	"
بیان فائدہ حرف من و عن -	"	چهارم شکر بر انعام حق و تسبیح و نهایت و مال و انجام غیره	"
معنی مختلف مفسرین برای فضل و رحمت - و معنی کریم	۱۱۸	پنجم توکل در جملہ احوال نفسی و افاقی مع نتایج و اثر او	"
مذکورہ -	"	ششم تدبیر یعنی قصر الال مع تعریف اصل نفس قطعی و نتیجہ و	"
تفسیر معنی کریمه یا ایہا الناس قد جاتکم مواعظہ	۱۱۹	و اثر و غایت زہد -	"
حفظہ در ضروریات عادیہ خالصا لشد بقدر ضرورت	۱۲۰	ہفتم صبر بر شدائد محبت و اقسام او و نتیجہ و مال و نہایت	۱۱۲
موجب فلاح است -	"	و غیرہ او	"
بیان اخلاق کہ انچه با خلق است -	"	ہشتم استغفار و حقیقہ و معنی او و غایت او و توبہ و اجزاء	۱۱۳
بیان عفو و امر بالمعروف و نہی عن المنکر و انچه جہلا و استغفار	"	نہم حفظ اعمال از منکرات و مبطلات و محبطات	"
و سخن پاک گفتن و وقت مخاصما کہ حفظ از نیر شیطان	"	ظاہری و باطنی و غیرہ مع تشریح -	"
است و دور کردن بدی بیکسی مع بیان انصوح کریم	"	بیان منکرات ظاہری و ترک بعد اختیار در دفعہ است	"
بیان پوشیدن عیب و سن ظن بمومنین و حدیث	۱۲۱	بیان مبطلات باطنی همچو ریاء و سمعہ و غفلت	"
ظن سو بمومنین کہ موصل بکفر و کبیرہ و صغیرہ و	"	بیان محبطات اعمال همچو کفر و شرک و ایدائت	۱۱۴
محرومی از غیر است -	"	اصلاح و صحت اعمال این است الہ -	"
بیان تاویلات اقوال و افعال اولیای خدا -	۱۲۲	نہم اکل و شرب بکسب حلال کہ فریضہ بعد فریضہ	۱۱۵
تفسیر کریمه فاولئک یمیدل اللہ سیما ہم	"	است نہایت متعاقب اندازگان خشنہ و اخل در	"
حسنات ط	"	و مستوفت علیہ برکات آنها نص حدیث و کریمہ	"
بیان انواع و اقسام بدل سیئات بحسنات کہ	"	پانزہم اختیار قناعت مع تعریف او -	۱۱۶
حضرت مصنف تا بہفت شمار آورده کہ در ترجمہ	"	دوازہم ترک طمع مع تعریف نص کریمہ و نتیجہ او	"

مطالب کتاب	مطالب کتاب	مطالب کتاب
بیان طلب توفیق از خدا و علم و عمل از صحبت صلوات	بر و هندی سه آورده شد	۱۲۳
دقیق و امر و طعنات از خدا و رسول و اولیاء الله	تفسیر کریمیه قال رب انی لما انزلت الی من خیف فقیض	"
براه صدق و تصدیق بحق خدا و بنده و تهذیب نفس	بیان آیات کریمیه و حدیث شریف که بران نازل شد	"
که در و امید توفیق و فلاح است بحکم نفس کریمیه	نیازمند آن است -	"
تفسیر کریمیه انما کان قول للمومنین اذ ادعوا الی الله	بیان کیفیت تبدیل سیئات بحسنات - و آنکه	۱۲۴
و رسول الخ -	حسنات در ضمن موجودات و سیئات در ضمن سلوبات	"
بیان ستقرقات اخلاق بآنکه هر کس پیوند و چون	است لیکن اطاعت هم از ضمن موجودات است	"
پیوست وضع او و خود را نگاه دارد الخ -	و دیگر نیز - و علی بن اعمش بیان هم از ضمن سلوبات است	"
معنی حدیث شریف لا تکتون امة تقولون الخ	و دیگر نیز نفس کریمیه -	"
حسب مدعا من آیات -	بیان آنکه سلوبات شامل حسنات هم تواند شد	"
ذیل ان استقم استقم لانفسکم الخ - ولین انقصر	بیان آنکه نکاح با شرط شرعی خارج از سیئات	۱۲۵
بعد ظلمه الخ -	و داخل در حسنات میشود -	"
بیان آنکه از بریدن پرستش و نگاهداشت اتحاد	بیان آنکه اتباع و تبدیل سیئات بحسنات	"
قلبی و محبتش مع امثال -	ستری است از اسرار کریمیه فلا یرغبوا بانفسهم عن	"
بیان آداب گیرنده و بخشنده بنفس حدیث و آیات	نفس الخ و قاضیه اتباع - مع تفسیر کریمیه -	"
و طریق نیکی او -	بیان آنکه این تبدیل بعد توبه در ایمان و صلاح است	۱۲۶
بیان در باب آداب شایان و علما و اولیاء الله	کریمیه الا من تاب و امن و عمل صالحا از صدایه	"
تعالی در تحقیق در او -	بحکم فاء تفسیر بخلاف تفسیر دیگر مفسرین -	"
بیان صفت اولیاء الله و اختیارشان بنفس کریمیه	بیان آنکه بعضی اولیاء الله در حکم عفو و مغفرت	۱۲۷
بیان ذکر انبیاء از ذات و صفات و افعال و دیگر	آنچه بدر بیان است بنویس کریمیه و حدیث -	"
عوارض لاحقه حال شان به نیت ابتداء تا آنکه دلخواهی	بیان آنکه هیچ نادیدلات نتواند که نسبت باهل القضا	۱۲۸
باشد موجب برکات و خیر است در امور معاش و	نظر خود از انان پوشد و در نه انجامش ندامت است	"
معاد پس ذکر احوال و نبیاء الله از صحابه و غیرهم	بیان آنکه سوزن طعن از القادر شیطان است	"
نیز در تبعیت فی هذا است الخ بنفس آیات کریمیه -	بیان غوغای بخیری که فاسق رسانند - و انقاع خلق	۱۲۹
بیان اقسام ارادت و تعریف و علامات مع حدود و	چه احیا و چه اموات ترجیحا بنفس کریمیه و حدیث -	"

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۱۳۶	د انجام بدلالة لغوص کریمه	۱۴۸	بیان حاضری حضرت مصنف رحمه الله بار اولی آستان
۱۳۸	بیان دعوت خداوند که اصطلاح از فقر است از نخوردن و در خیال روزی حل از نور خدا است -	۱۴۹	خواجہ بزرگ و ظهور اختلاف در سلوک پیشین حال در بعض کیفیت که آن بر آمدن است از استنباطات معارف محصونه پیشینه به متحصله یکسب خود چه مفت طویات یکسب نیانجامد و در ترتیب که این ضرورتی بیان حاضری بار سوم و بار یابی او در استقاضه بغض حضرت خواجہ بوسه یا عظیم که متنازعین شخص خواجہ بزرگ علیه الرحمة است
۱۴۰	بیان استقامت و اعتقاد و عمل آن و این مشدود و کثرت تخفیف بالبقا معنی تحقیق مع امثله قرآنه بنصوص کریمه	۱۵۰	بیان حقیقت مایات حسن و ترانیرش بصفت علم و کثرت بکلمه طیبیه مع الصلوٰۃ و عروج بصفت مشترکه و معنی تضمن بدلا خط عالم خلق از مرتبه الایمن تا لا غیر باقطع کلی از ملاحظه عالم امر - و بیان مرتبه اعتبار بوجوبه -
۱۴۲	تفسیر کریمه در فضائل ذکر که بهر اوجوم رفت و ذکر و ذکر و مقام ذکر یا نوحش -	۱۵۱	بیان خل محبة بلحاظ نسبت و ظل حب بقطع نسبت پس محبوبیت بالا اعتبار نسبت بل یقطع لحاظ حکم عین حقیقه موسوی تا اینجا است -
۱۴۴	تفسیر کریمه قد انزل الله الیکم ذکر الرسول الایمیر از ذکر رسول است -	۱۵۲	بیان ماخذ انتراع اصول عناصر و ماخذ انتراع ارض و سیر در مرتبه اعتبار و تعلق به بهیات و جدائی او صلح و بیان موافق بوسط سر و غیره دیگر حالات -
۱۴۶	تفسیر کریمه دافکر الدنیه التعلیم الایمیر او عیاق بشر از ضعیف تا بید -	۱۵۳	بیان سیر در مرتبه که جامع جمیع اعتبارات است مع تفسیر حدیث شریف فی مع الله وقت لا یحس فیه ملک مقرب الخ -
۱۴۸	بیان آنکه تقدیم تصدیق ذات واجب تعالی بقرض بالذات است پس اقرار نبائی نیز در مرتبه اختلاف و تصدیق بذات او صلح بنا بر دلالت بذات و صفات او تعالی بذات و صفات او صلح بقرض بالاسباب است و اقرار بقرض اقرار مذکور و همچنین است تصدیق و اقرار بذات شج بصفت دلالة الخ -	۱۵۴	بیان در حقیقت قرب خاص الخواص مع کیفیت استیلا و تفسیر حدیث شریف ما زال عبدی یتقرب الی بالنواقل الخ تفسیر کریمه فم تعلقوا بهم و لکن الله قتلهم و ما ر میت الخ -
۱۴۹	تفسیر کریمه دافکر الدنیه التعلیم الایمیر او عیاق بشر از ضعیف تا بید -		خواجہ بزرگ و ظهور اختلاف در سلوک پیشین حال در بعض کیفیت که آن بر آمدن است از استنباطات معارف محصونه پیشینه به متحصله یکسب خود چه مفت طویات یکسب نیانجامد و در ترتیب که این ضرورتی بیان حاضری بار سوم و بار یابی او در استقاضه بغض حضرت خواجہ بوسه یا عظیم که متنازعین شخص خواجہ بزرگ علیه الرحمة است
۱۵۰	تفسیر کریمه قد انزل الله الیکم ذکر الرسول الایمیر از ذکر رسول است -		بیان حقیقت مایات حسن و ترانیرش بصفت علم و کثرت بکلمه طیبیه مع الصلوٰۃ و عروج بصفت مشترکه و معنی تضمن بدلا خط عالم خلق از مرتبه الایمن تا لا غیر باقطع کلی از ملاحظه عالم امر - و بیان مرتبه اعتبار بوجوبه -
۱۵۱	تفسیر کریمه دافکر الدنیه التعلیم الایمیر او عیاق بشر از ضعیف تا بید -		بیان خل محبة بلحاظ نسبت و ظل حب بقطع نسبت پس محبوبیت بالا اعتبار نسبت بل یقطع لحاظ حکم عین حقیقه موسوی تا اینجا است -
۱۵۲	بیان آنکه تقدیم تصدیق ذات واجب تعالی بقرض بالذات است پس اقرار نبائی نیز در مرتبه اختلاف و تصدیق بذات او صلح بنا بر دلالت بذات و صفات او تعالی بذات و صفات او صلح بقرض بالاسباب است و اقرار بقرض اقرار مذکور و همچنین است تصدیق و اقرار بذات شج بصفت دلالة الخ -		بیان سیر در مرتبه که جامع جمیع اعتبارات است مع تفسیر حدیث شریف فی مع الله وقت لا یحس فیه ملک مقرب الخ -
۱۵۳	بیان در حقیقت قرب خاص الخواص مع کیفیت استیلا و تفسیر حدیث شریف ما زال عبدی یتقرب الی بالنواقل الخ تفسیر کریمه فم تعلقوا بهم و لکن الله قتلهم و ما ر میت الخ -		بیان حقیقت مایات حسن و ترانیرش بصفت علم و کثرت بکلمه طیبیه مع الصلوٰۃ و عروج بصفت مشترکه و معنی تضمن بدلا خط عالم خلق از مرتبه الایمن تا لا غیر باقطع کلی از ملاحظه عالم امر - و بیان مرتبه اعتبار بوجوبه -
۱۵۴	تفسیر کریمه دافکر الدنیه التعلیم الایمیر او عیاق بشر از ضعیف تا بید -		بیان خل محبة بلحاظ نسبت و ظل حب بقطع نسبت پس محبوبیت بالا اعتبار نسبت بل یقطع لحاظ حکم عین حقیقه موسوی تا اینجا است -

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۱۵۶	بیان اظهار آنکه حقیقت عاوده غیر مخلوق داخل تحت امر نیست بلکه از حیالات منسوبات ذات و صفات متمیز می‌باشد و تشبیهی او تعالی است که در بحث استحالات در حقیقت قرب خاص انخاص آید -	۱۶۱	بیان آنکه مرتبه سواد عظم منطبق بر ذات واجب می‌تواند باشد بلکه این انطباق بر مرکز دایره حوادث یعنی ذات مبارک او مسلم منطبق باشد -
۱۵۷	تفسیر کرمیه اما امره اذا اراد شیئا ان یقول له الخ بیان معارف حیالات حقیقت تجلی الطور حقیقت عاوده قرآن مجید و کلام با موسی علیه السلام -	۱۶۲	بیان آنکه تشخص عنصری در تبع روح متضمن موجودات بعرض سلوباتش در مقابل تنزه فائشش متغایر است و هر چه از سلوبات مخصوصه محمدیه مسلم موجود غایب در آنحضرت مسلم یافته شود غیر مقصود الحاصل است و از تشابهات تاویشش بعلم الهی سبحانه بایستد -
۱۵۸	حقیقت قبله کایه بهار که دبیت المقدس و حقیقت کعبه که مرتبه نقیب ذاتی و مشار صفة فعلی و مرتبه مبداء بویته و مظهر بابیه است که مندرج در حقیقت محوری است		کیفیت عنصر اشرف حضرت مظهر ایل مسلم اهل لطف از عنصر غیر خود - و نبودن سایه عنصر مبارکش مسلم و ایل نقیب غایبه تنزه عنصر روح مبارکش مسلم بر مقابل است -
۱۵۹	فرق در میان قبله بیت المقدس و کعبه شریف - حقیقت امر - و تخلیق آدم علیه السلام - حقیقت فیض رحمانی - و استحالات صفات حیالی بقنا و استحالات دیگر -		کیفیت فضلات جسد مبارک مسلم و کم اوج فرق مراتب تنزه -
۱۶۰	بیان آنکه تنزیل مقلد نقیص است که در حقیقت تقدیس است بیان آنکه سبحانیه صفتی است فوق تقدیس فوق اعتبارات ناکده مع کیفیت عروج تقدیس تا مرتبه سبحانیه مسلم بیان سیر تقنی بالتفصیل از بیانات در حدیثی آن حقیقت سواد عظم مع تفسیر کرمیه هو الذی ارسل رسوله باهدی الخ -	۱۶۳	حقیقت ناقصه الحفظ و جائزه الحفظ و ممنوعه الحفظ و حکم استنراج حقیقت وجودی و عدمی با دلایل نفوس کریمه -
	بیان حقیقت جامع انسانی مع انتزاعیات عدی و وجودی -		بیان احکام نجاست مشرکین که چون سگ نجس العین اند - اگر موثر نباشد مضر نه که مشیر در انتقال حقیقه و شافیه است و غایه البحت برین علم لا حج در جانب حقیقه بی خلاف شافیه است -
	بیان آنکه در حالت انتزاع عروج و جاذبه و لا معلا ناشای است	۱۶۴	بیان آنکه فضلات امعالی صاحب الطیب الطیب مسلم با وجود طهارت را لطفیه میداشت پس فضلات لطیفه را چه باشد که بهار عالم دیگر است -

[illegible]

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۱۸۳	و موجود خبر محذوف نتواند شد مع بیان ایراد و جواب ایراد الخ -	۱۸۸	و نصیب ابنیاد اولیا و سونین از و - بیان اشارت حذف اسم لا بکم گردیدنش بلا حفظ الو هیته الله سبحانه و مقام صحت پذیرگی او -
۱۸۲	بیان تحقیق تقدیر کلمه طبیعه که بچو تقدیر لا مقصود الا الله تواند شد با انعیت مقصود و سوانع بجنسیت و عمومیت مقصود الخ	۱۸۹	خبر بیان تعیین احمدیه و محمدیه با دیگر مطالب بیان اعتبار مرتبه احمدیه و محمدیه بر بنای اصل و نشان او شان حسب تقریر قدما بدون دلالت نفس
"	نکته بتوسع نفی مقصودیه الو هیته مانع از مذنبات چنانکه الله اکبر به تشبیه اثبات توسع است و هم اشارت به غایت حقیقی میان مفصل و مفصل علیه که مؤید مقصود کلمه تهلیل است -	۱۹۰	بیان آنکه بر مراد نفوس قرآنی وجودی جوسعی به محمد و احمد مسلم به تشخص روحی فی هذه درین عالم شهود موجود و مقصود واحد است مع فرق اعتبار چاک بمفهوم خود دلالت میکند بران ای محمدیه بطهور موجودات مع لزوم مسئولات و احمدیه بمعرفت موجودات و مسئولات بدلالت اعتبار محمدیه صلعم از رؤس مانعیتش -
۱۸۵	بیان آنکه لا اله الا الله جمله استثنایه مفسر است و جمله محمد رسول الله صمیمه محض از عموم لا اله الا اله برای استیناف مفسر مصداقا لما نفی عنه الا الو هیته و تقریضا علا ما اثبت له الا الو هیته -	"	بیان مقصود معرفت و عارفیه مع اعتبار از حد و دوش بنس حدیث و فصل و فوق اعتبار محمدیه بر احمدیه بدلت تحقیقی لفظ و هم کمال بمطهریه و مقصودیه معرفتش و هم عجز در معرفت مع اعتبار از حد و بیان انتزاع وجود عجزی که از روح است بحرف مسلوبات صلعم -
"	بیان آنکه بدلیه لفظ مبارک محمد صلعم را جمله استثنایه و اضافت رسول مانع است -	۱۹۱	بیان اعتبارات محبوبیه محمدی از ابتدای انشراح تا غایت انشراحات وجودی از ابتدای ربوبیه تا استغناء بفرق نسب اعتبارات که از انکشاف حقیقه مرتبه سواد اعظم است - و فضل محبوبیه محمدیه بر احمدیه و محبوبیه انشراحات وجودی بر عدمی -
۱۸۶	بیان آنکه الله محتاج الیه است مر محتاج را شناخته نمی شود مگر بدلالة از محتاج بر ربط احتیاج - و بیان مصدق متقدم برای حصول ثبوت ذهنی الو هیته و غیر او را -	۱۹۲	تفسیر حدیث شریف الطبرسی و صحیح الجلال تفسیر حدیث شریف کنت کثر انخفیا فاجبت ان بیان حصول تصدیق اقرار توحید بدلالة لفظی - و قبول شارع تصدیق باهمین دلالة - و وجوب اتبع ظن بیان آنکه عرض شکلم فانی الباب صحت عقیده است نه سناطه و مکابره الخ -
"	بیان تحقیق معنی کلمه باعتبار اشارات علمائی باطن بیان تحقیق معنی مفرد اسم فعل و حرف از کلمه تشریف	"	

مطالب کتاب	مطالب کتاب	مطالب کتاب
بیان محبة بوجود التزامی مخصوصه محمدی صلعم یا غیر مخصوصه - و بوجود تفضیلی بوجودات حسب ذات و درجات اعتبارات قمره متضمنه بوجودات بنصوص کریمه -	اعرف الحق و هیچ تضعیف او با توافق معنی کریمه و ما خلقت الحسن والانس الای بعدون - مع تفسیر او با مطالب حدیث -	۱۹۲
بیان محبة معصومه محفوظ و معونه و نزول شان تا مخصوصه دیگر مخصوصه و معرفت تفرقه انسانی بوجود تفضیلی و التزامی بصفة جامعده از و تفرقه نسبت محبوبیه -	بیان آنکه الله سبحانه فی نفسه محمد است و بنفسه احمد پس محمد صلعم فی نفسه محمد است و بنفسه احمد پس نکالت بر بطور بیان هر دو یکا مد معرفت هر دو در میان هر دو -	۱۹۴
ذکر بیان احاطه علم آنحضرت کثیر العلم صلی الله تعالی علیه وسلم -	بیان آنکه علامه آفرینش انسان است ماخوذ از انش مع تفسیر حدیث خلق الله الانسان علی صورته و خلق الله آدم علی صورته مع بیان تفاوت معنای هر دو -	۱۹۵
بیان آنکه شبه مصنوع اول از ذات و صفات صانع فردی است و رنه مصنوع مجهول و محتجج الوجود باشد -	بیان حقیقه که انسان صلا او بنفس کریمه بر همه مخلوق تفسیر از انفسه الالهیه علی السمواء الارض و الجبال الخ تفسیر کریمه فلا ان کنتم تحبون الله فاتبعونی الخ	۱۹۶
بیان آنکه مظهریه تامه در حد خود از ابتدا تا انتها باوان در ضمن تشخص خود تجدد واجب باشد و رنه بمقصود معرفت ناقص -	بیان افضلیت محمد صلعم و پیروان او بخصوصیه محبوبیه و مغفرت جمیع ذنوب موعوده و راتیش صلعم بخلاف دیگر انبیاء که اتباع شان موعود مغفرت است نه محبوبیه بنفس کریمه از معونی بغیر کم من لوکم بیان تخصیص نماز خمشه بمراتب حقیقه انبیاء	۱۹۷
بیان آنکه در صورت ابطال تجدد لزوم احاطه کل هر چه در ضمن مصنوع اول است - و رآن واحد است و لزوم عدم احتیاج است در بقا و افعال که خلاف بدیهه است -	اولی غزم - بیان امکان انواع علم بنا بر محبة و عداوت و شرط ایمان و کفر -	۱۹۸
بیان آنکه مرئی و معلوم عالم شهودیان واحد است و معلوم باوان است در عالم مثال بنفس کریمه	بیان آنکه احاطه کلی که در آن واحد بعالم مثال اختیار کرده شود که آن غایه ظهور ظلی از مرتبه تشبیه قدیم است با تجدد مثل بدلیل اظهار تمثیلات بنابر	۲۰۱
بیان آنکه مرئی و معلوم عالم شهودیان واحد است و معلوم باوان است در عالم مثال بنفس کریمه	بیان حقیقه ایمان مجازی و حقیقی در ربط فیما بین و حقیقه الایمان بین الخوف و الرجاء -	۲۰۲

مطالب کتاب	مطالب کتاب
۲۱۵ متم نوره - ولیدظہر علی الدین کلمہ - ۲۱۵ ذکر بیان اتحاد من وجہ تغایر من وجہ میان ۲۱۶ ایمان و عمل و تقلید و تلبیق با دیگر مطالب - ۲۱۵ قاعدہ در عطفی کہ تفسیر از عوارض معطوف علیہ باشد مع مقصودیتہ معطوف علیہ و معطوف در مقصود واحد استلزام اتحاد و صفی معطوف علیہ و معطوف فی نفسہا مقصود است مع تخصیص - دور و نزدیک جائز نیست - در تفسیر ذات واسطہ عطف حذف کرده شود بنا بر دلالت اتحاد - مع امثلہ آنها - نہ در تفسیر عوارض - بیان آنکہ در ابدال بدل مقصود است نہ مبدل منہ مع امثال - مطلب آنکہ در ایمان و اعمال اتحاد من وجہ است از آنکہ اعمال صالحانہ عوارض ایمان و درہ مغایرت عطف مانع اتحاد مبطل سلب عمل است - مطلب آنکہ در اطیعوا اللہ مراد از اطاعت امر است دورا طیعوا الرسول واولی الامر منکم مراد از اطاعت فعل است کہ اتحادی دارد از امر با مغایرت من وجہ بدالت خاصہ عطف تفسیر بنائید کریمہ و من یطع الرسول فقد اطاع اللہ - بیان آنکہ این اتحاد اطاعت حق است ورنہ سلب اتحاد در جہ نزدیک است و این عدم اتحاد در اطاعت باطل - بیان فرضیتہ نفس تقلید مطلقا ظاہر او باشد در اعتبارات فرض و واجب و سنت و مستحب ظاہر	۲۰۵ تطبیق و تکمیل منظر تیرای مقصود معرفت است بیان انطباق حدیث شریف حکمت علم الاولین و الآخرین در وجہ آن و آوان الہ - ۲۰۶ تفسیر کریمہ و انزل علیک الکتاب و الحکمۃ و علیک ما تم کن تعلم مع ترجمہ - ۲۰۷ تفسیر کریمہ و کان فضل اللہ علیک علیہا - مع ترجمہ بیان آنکہ او صلعم کثیر العلم المآنی بود یا آوانی ۲۰۸ تفسیر حدیث شریف ان اللہ قد رفع الدنیا فانما انظر الیہا الہ - ۲۱۰ بیان حدیث حضرت ابی ذر رضہ در باب علم اولین و آخرین او صلعم از مواہب لدنیہ بیان حدیث حضرت ابن عمر رضہ در باب علم حفصہ صلعم بنسبتہ اہل خبتہ و نار مع اسمائی شان و پیدان و قبائل شان - از ترقی - ۲۱۱ بیان تاویل کریمہ لا یعلم الغیب الہ و حدیث الی لا اعلم و از جہاری الہ بنفی علم غیب و صحتہ و دفع حدیث با قوال علما ابن جوزی و غیرہ - ۲۱۲ ذکر بیان تفسیر کریمہ یریدون لیطفکوا الوراۃ با فواہیم الہ در اثبات احاطہ حضرت بنی آدمی صلعم مع ترجمہ کریمہ - تفسیر کریمہ ہوا الذی ارسل رسولہ بالہدی و بین الہدی مع ترجمہ کہ دعوی مع الدلیل است بر اثبات توحید او و تعلق و حقیقہ رسول او و شرک مشرکان - ۲۱۳ بیان ثبوت منظر تائیدہ و احاطہ کلی و آوان بمنزرت تفسیری و التزامی او صلعم بقیام حقیقی و مجاری از نقطہ

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۲۱۶	و اقرار است تا اولی الامر - و لقطع تقلید و اتحاد و تواتر آن قرب نظری سوئی اولی الامر که در ضمن او است نتواند شد - و این دلیل است قوی بر صحت تقلید و اتحاد پس منکرش مجوز در عمل و قرب است	۲۱۸	و اقرار کلمه طیبه یحیی بن تصدیق و اقرار بذات او بصفتی دلائل و در وجه ابتغای وسیله است دلائل سوئی اولی الامر و رسول او تعالی بذات و عوارض خود -
۲۱۷	تفسیر کریمه یا ایها الذین آمنوا اتقوا الله و اتقوا الیه الوسیة الخ مع ترجمه -	۲۱۹	بیان بیعت و خول سلسله از سلسله موصوله پس صاحبش فرض بنا بر سبب است -
۲۱۸	بیان آنکه استعمال فعل بر مملکت است ابعی قد مفید تعلیل و آن در اینجا باطل و صحیح این است که لعل بر فعل نمی آید نه قدر اسم پس لعل بمعنی قد چون تواند شد -	۲۲۰	تفسیر کریمه قد انزل الله الیکم ذکر رسول الله علیه السلام بتائید معنی وسیله مع ترجمه کریمه -
۲۱۹	بیان آنکه کوشش در حصول هر مقصود موقوف بر معرفت است و معرفت کوشش در حصول تقرب معبود حق موقوف بر معرفت محمد رسول الله تعالی است مسلم دلائل -	۲۲۱	بیان مراد از آیات و ظلمات و نور که درین کریمه مذکور آمده -
۲۲۰	تقدیم تصدیق و اقرار بذات و اجتناب بفرض بالذات است و تصدیق و اقرار بذات رسول مسلم در وجه ابتغای وسیله است بقدر قدرت دلائل سوئی اولی الامر و صفات و غیره اولی الامر بذات و عوارض او مسلم	۲۲۲	بیان آنکه ذکر محمد صلعم رسول الله تعالی مفید تصدیق و اقرار لاله الله است چنانکه بعد امر ابتغای وسیله امر مجابده بعطف تفسیری بر القوا الله است توقف مجابده بر ابتغای وسیله و توقف او بر تقوی او توقف او بر ایمان که همچو قطره از دریا روح در میان است بر قدر او -
۲۲۱	بیان آنکه ذکر شیخ در تبع ذکرا و صلعم مفید تصدیق	۲۲۳	بیان آنکه ذکر رسول بنا بر مطهره از دلالت بذات لفظی و عمل که محتاج رسول است آنهمه ذکر اقدم و اوصیل و افضل و ابرون است -
۲۲۲	تفسیر و ترجمه کریمه قل علی الحق و ربیع الباطل و تائید معنی وسیله با دیگر مطالب -	۲۲۴	تفسیر و ترجمه کریمه قل علی الحق و ربیع الباطل و تائید معنی وسیله با دیگر مطالب -
۲۲۳	بیان معنی این مصرع من وصفه لورا اهدی من ذاته عین الحكم -	۲۲۵	بیان آنکه کلمه طیبه بعد مرتبه حق البیقین کلمه الحق نامند
۲۲۴	تفسیر و ترجمه کریمه و آمنوا بانزل علی محمد روح الحق من ربهم الخ در موجد معنی حق	۲۲۶	تفسیر و ترجمه کریمه و آمنوا بانزل علی محمد روح الحق من ربهم الخ در موجد معنی حق

مطالب کتاب	مطالب کتاب
۲۲۲	تقسیم در جمله که میمیه ان الذین آمنوا استجوا الحق الخ در تائید معنی مذکور -
۲۲۸	بیان آنکه ماهیته در عوارض تبع میشود نه ماهیته بر ماهیته نه عرض بر عرض و در خروج از عرض ماهیته تبع نمیشود و در حکم ماهیته مگر بجوارض -
۲۲۳	بیان معنی و مراد از لفظ باطل و ذوق مع المقصود بیان معنی انزال بمعنی اثبات بنفس کریمه -
۲۲۶	بیان حقیقه و استفاوه معنی شفا و رحمة بتوافق معنی احادیث من رانی فقد رانا الحق و حسب الی من الدنیا لک الخ و تخصیص رویت و زمانم با و معلوم -
۲۲۳	بیان معنی خسران و فائزین حسب مقتضای مراد در اعتبار عمل -
۲۲۵	بیان لطیفه که مراد ثانی بخیریت شفا و رحمة تا ابتدا حکایت شفا از نشانی محبوب -
۲۲۶	بیان محرومی شفا بطلمی معنی که مبدی همه اطلاق و - علت زیارت خسارت است
۲۲۷	بیان فرضیه محبت بنی و صاحب و لغرض استغفار شافع محبت بنی و ابتلا و شریعت - معنی محبت بانصوح و عا و شافع بیان تشبیه شیخ قوم به بنی امت بنا بر مرکز انتشار افادت بمشترکات خود که همین معنی امام است - و حقیقه تقلید مقلد بمقلد عنه بنفس احادیث -
۲۳۱	بیان معنی تقلید و تلیف لغوی در اصطلاحی لزوم مقلد بمقلد عنه و ابطال تقلید به تلیف -
۲۳۶	بیان رجوع تلیف باصل مرکز که مبطل یافت محبت در مسقط ابتلا است
تفسیر کریمه و من یشتاق الرسول بعد ما تبین له الهدی الخ مع ترجمه -	
بیان اعجاز پیشین گوئی بر مذاهب اربع اهل سنه و جماعه از اقل جمع کثرت لفظ المؤمنین و الف و لام عهد و تکریم او که درین کریمه آمده - و اینکه الف و لام بر لفظ رسول تکریم و عهد و هم استغراق می تواند -	
بیان آنکه بر لفظ مؤمنین الف و لام استغراق نمیشود که محبت عموم و اق مستلزم مشافقت است و متانی تفسیر و ظهور برایت شرط صحت مشافقت و تلیف است -	
بیان ناخذ تلیف - و انتخاب هر مذاهب اربعه -	
بیان آنکه متحد من بعض الوجهه نه باطل است و نه شامل مشافقت همچو سائل خلا فی غیر جمیع علیه -	
بیان آنکه مشافقت مخالطه اتباع مراکز اصلیه است و تلیف مخالطه اتباع مراکز تابع - و مخالطه و مرکزین تواند نه در مرکز واحد که در اول خرب لازم و در ثانی خروج ملتمس است -	
بیان وجه حسن و قبح موافقت و مخالفت رسول و اتباع سبیل و غیر سبیل مؤمنین ازین کریمه - و آنکه محبت اتفاقه را تخصیص لابد منه است برای استقامت معنی - و اضافت در منکرات غیر مخصوصه بعمل المعنی -	
بیان حقیقه مذاهب اربعه عقیده و شافعه و مالکیه و حنبلیه که معتبر به سواد اعظم است و حقیقه سلاسل پیران طریقه حقیقه معنی سواد اعظم -	
بیان فضل و فضیله مذاهب اربعه منظمه سلاسل و صاحب مذاهب و سلسله -	

مطالب کتاب	مطالب کتاب	مطالب کتاب
۲۳۱	وکیفیت اجماع بر حقیقت اینهمه در تئورن - مع دعوی مستقیم دلیل -	۲۳۱
۲۳۲	تفسیر و ترجمه کریمیه و من میخ غیر الاسلام دینا فلن لیقبل منالاه و اینکه اسلام دین محمدی است -	۲۳۲
۲۳۳	بیان اجماع بر تعیین دین اسلام از مذاهب اربعه و غیره سلاسل تصدیق فیما بین -	۲۳۳
۲۳۴	تفسیر و ترجمه کریمیه فاسکو اهل الذکر ان گفتیم که در تأیید طلب دریافت راه مومنین و تخریف و ذکر اهل ذکر و فضل دلیل حانی بر فعلی و ادب و قولی و اینکه تقلید امری بدیهی از عادات خلق است -	۲۳۴
۲۳۵	بیان تنازع کذا و لی الامر واقع شود در امری چه باید کرد تفسیر کریمیه فان تنازعتم فی شئی فردوه الی الله و الرسول الخ -	۲۳۵
۲۳۶	بیان بقای حیات و شعور و غیره جمله صفات ذاتیه صلعم و دوام بر جوع با صلعم در امور متنازع و غیر متنازع و وجوب عمل بحکم عالم بر رخ بنف این کریمیه و حدیث ثابت و ظاهر و اطاعت اولو الامر و حکم خدا و رسول است نه در غیر آن الخ بنف حدیث -	۲۳۶
۲۳۷	بیان آنکه تنازع در معامله هر کس را نشود تا او نه پرهیزد و بنزد او تعالی بنف کریمیه - و هر که سزو فاند ردا و رامت نه غیر را -	۲۳۷
۲۳۸	ذکر بیان وجود اول و ظهور آخر آنحضرت صلعم و فضل بعض انبیاء بر بعض با دیگر مطالب -	۲۳۸
۲۳۹	بیان تعیینات شش مبارکه بمقصود معرفت مقتضای مصول ششیه از و بنا بر آخرینش از سرتبه ذات	۲۳۹
۲۴۰	و صفات حقیقیه و شائیه و نیز سیه و تعلیه بقیه تخت و و استنزع و استقرار و تاثر باعتبار زیادت بر ذات و جامع و مانع ضروری وجود هر معین مع تخریف جامع و مانع -	۲۴۰
۲۴۱	بیان آنکه تعیین نجم موثر عالم اثر است که مرتبه صفات فعلیه است و کیفیت زیادت بر ذات -	۲۴۱
۲۴۲	بیان آنکه ظهور تعینات و جوی علمی را بطرف حد و تقدم تعلق لصفه فعلیه که تعیین آخر است بنا بر تأثیر ضرورت تعیین آخر ظاهر اول شود و تعیین اول ظاهر آخر ضرورتاً للترتیب فی الوجود و الاحتیاج فی الظهور - و حقائق متنازع تعینات انبیاء اولو العزم بنا بر فضل باعتبار تعیین وجود و ظهور -	۲۴۲
۲۴۳	بیان مرتبه عبدیت و عبدیه تا ممت و آنکه مرتبه دات متجری و متعدد نیست -	۲۴۳
۲۴۴	بیان معرفت فضیلت حقائق در ثابته و مستقله و مستتره -	۲۴۴
۲۴۵	بیان حقیقت ظهور و علمت ظهور -	۲۴۵
۲۴۶	بیان تعیین حقیقت محمدی که جامع جمیع تعینات است بیان آنکه مسئله تعیین حقائق صوفیه بالاتفاق مسلم الثبوت است موافق نقایس اهل سنت و جماعه تفسیر کریمیه مع ترجمه تلک الرسل فضلنا بفضله بعض الخ -	۲۴۶
۲۴۷	بیان آنکه ازین کریمیه فضل کلی مراد است نه جزئی که موافق انبیاء اولو العزم تواند شد و معنی معرفت و مراد از روح القدس و نقیض او تلک الرسل که ذکر میگردند	۲۴۷

مطالب کتاب	نوع	مطالب کتاب	نوع
و تابعین یاد دیگر مطالب -	۲۴۱	بیان مقصود و کریمه در فضل بعض بر بعض که از کلام	۲۴۱
بیان کیفیت وصول مصنف به مرتبه دلالت اصلی	۲۴۱	فضل حضرت آدم و حضرت موسی و حضرت سرور انبیاء	۲۴۱
و تشریف بقیض دلالت سابقه بنص کریمه -	۲۴۱	علیهم الصلوٰة والسلام آمده و از رفعت در فضل حضرت	۲۴۱
تفسیر با ترجمه کریمه لا تدرك الا بصار و هو يدرك	۲۴۱	ابراہیم علیه السلام و از باقی فضل حضرت عیسی علیه السلام	۲۴۱
الا بصار الخ و مراد از معنی الا بصار و لطیف و خیر	۲۴۱	ظاهر -	۲۴۱
تفسیر با ترجمه کریمه السابقون الاولون من المهاجرين	۲۴۱	بیان حقیقه معطله ابراهیمی که حقیقه ظهور است	۲۴۱
والانصار الخ -	۲۴۱	بیان آنکه در اینجا ترتیب خصوصیت صفات خاصه بنابر	۲۴۱
بیان نور دلالت سابقه یعنی مهاجر و انصار و استقامت	۲۴۱	حصر است نه بفضل بعض بر بعض از آنکه تفصیل بعض	۲۴۱
اولون از سابقون که صفتی است این است -	۲۴۱	بر بعض محصور باولی عزم انبیاء است باعتبار فضل	۲۴۱
بیان حقیقه اصحابیه و تابعیه با تفصیل احتیاج در	۲۴۱	بهمدگر حقائق مشارعین شان -	۲۴۱
استقرار و احتیاج وجود و تبع با احتیاج ولی احتیاج از	۲۴۱	با آنکه افضل شان حضرت محمد رسول الله تعالی است	۲۴۱
صلح و تبصیر غیر -	۲۴۱	پس حضرت ابراهیم پس حضرت موسی پس حضرت عیسی پس	۲۴۱
بیان حقیقه مراتب حضرت خلیفای راشدین از بعد	۲۴۱	حضرت آدم علی نبینا وعلیهم الصلوٰة والسلام ولیکن	۲۴۱
مع بیان ماخوذ من فیوض انوار دلالت صدیقیه و فائز	۲۴۱	در فضیله بهمدگر حضرت موسی و حضرت عیسی عم فی لیت	۲۴۱
و ذی النورین و در تقوٰی رضوان الله تعالی علیهم	۲۴۱	فض ظاهر سکوت از احتیاط است -	۲۴۱
اجمعین -	۲۴۱	تفسیر کریمه با ترجمه و اخذ ناسن النبیین میاقیم و	۲۴۱
بیان تحقیق خاتم ولایت یعنی آنکه منبع ولایت احتیاجی است	۲۴۱	مناک من نوح الخ و در ترتیب ظهور تخصیص اولوالعزمی	۲۴۱
درین است -	۲۴۱	است نه ترتیب فضل و رتبه خلاف اجماع -	۲۴۱
بیان توقف حصول معارف روحانی بطریق بالاصالت	۲۴۱	بیان آنکه تقدیم او صلح درین کریمه خلاف ترتیب	۲۴۱
یا بالا احتیاج از حضرت صدیق اکبر یا حضرت مرتضی است	۲۴۱	فردری تخصیص تنظیم و خطاب است و حضرت نوح ام	۲۴۱
رضی الله تعالی عنهما -	۲۴۱	را بجائی حضرت آدم عم ممتاز فرمودن بوجوه اشتراک	۲۴۱
و ذکر بیان اسرار کریمه الله	۲۴۱	دجی در حقیقه واحده است و هم خصوصیت محلی -	۲۴۱
بیان مقصود و مصداق حروف مفردات از الف و لام	۲۴۱	بیان اخذ میثاق ثانی از امواج و ترتیب ظهور و ادراج	۲۴۱
دریم و از ترکیب ل به آ و ص -	۲۴۱	از زمین آدم در خواب	۲۴۱
بیان شرح متن از مصنف رحمه الله علیه با زیاد تفصیل	۲۴۱	و ذکر بیان دلالت سابقه و صحابه و تابعیه و تنس	۲۴۱

صفحہ	مطالب کتاب	صفحہ	مطالب کتاب
۲۴۹	بیان آنکہ مر موجود خارج است۔ وکل موجود انترائی است و تعینات غرض مبارک مع ماتحت مراکز آنها بیان آنکہ مر که منشایش در سلوبات است مقابلہ و مر بیان آنکہ اہل باید خواند۔ والہم مقدمہ کتاب است بیان آنکہ اہل و مر آخر کہ مشیر مفہوم آتاد انت است این کتاب محصور بر دو جز است۔	۲۵۲	ذکر بیان تفسیر کریمہ یا ایہا الذین آمنوا لاتخذوا الیہود والنصارى اوتیاراً من الذین ہادوا لکم مطالب - مع ترجمہ کریمہ۔
۲۵۱	کلمات لطیبات ماد خصوص حصول سیئات وسیلہ آوردن ظلمہ دیگر است بر خود یا وجود استدراج آنکہ آنها را غالباً خصوصتہ در حق خودش باقاری در حضور او تعالی است۔	۲۵۳	بیان تحقیق معنی اخذ و ولایت۔ بیان آنکہ فرضیتہ این نبی بر قواعد فقہ و عقائد در معنی ولایت عامہ از عبثت تا کفر و اثر خواہد شد بنص کریمہ لا تقربوا الفواحش الخ۔
۲۵۵	ذکر بیان تفسیر آیات کریمہ اجعل اللہ لہ الہام و الہام و کریمہ عبد اللہ ما لکم من الہ غیرہ الخ و کریمہ ہو اللہ فی السموات والارض الایہ و کریمہ ہو الذی فی السموات والارض الایہ و کریمہ کل شیء ہا لک الا وجہ الایہ و نفی تاویل باطل۔	۲۵۴	بیان آنکہ فرضیتہ این نبی بر قواعد فقہ و عقائد در معنی ولایت عامہ از عبثت تا کفر و اثر خواہد شد بنص کریمہ لا تقربوا الفواحش الخ۔
۲۵۷	بیان تفسیر کریمہ اجعل اللہ لہ الہام و الہام لا حقہ او باین معنی کہ تو خود تکفیر تاویل کفار است باستجاب خلاف عقل و بدایتہ۔ و نفی این تاویل باطل خلاصہ شان نزول این کریمہ بالا۔	۲۵۶	بیان آنکہ نبی در کریمہ مذکورہ ہو مکتد است بہ نزول متواتر و مکتد با جابتہ بوقف لازم و وقف بنی صلعم و ولایت بر مغفرت مجیبان از وقف غفران ظاہر۔
۲۵۹	بیان تفسیر کریمہ عبد اللہ ما لکم من الہ غیرہ الایہ مع ترکیب نظم شریف این کریمہ۔	۲۵۷	بیان آنکہ فرضیتہ این نبی بر قواعد فقہ و عقائد در معنی ولایت عامہ از عبثت تا کفر و اثر خواہد شد بنص کریمہ لا تقربوا الفواحش الخ۔
۲۶۰	بیان تفسیر کریمہ ہو اللہ فی السموات والارض الایہ مع ترکیب نظم شریف۔	۲۵۸	بیان آنکہ فرضیتہ این نبی بر قواعد فقہ و عقائد در معنی ولایت عامہ از عبثت تا کفر و اثر خواہد شد بنص کریمہ لا تقربوا الفواحش الخ۔
	بیان آنکہ طرف تبوسع و مقدم و مناکر از موقوف باشد کہ این از احکام ظرف و موقوف حقیقی است نہ اینجا کہ متعلق بہ محذوف متوسع لفظاً الہ است نہ ظاہر۔ بیان تفسیر کریمہ ہو الذی فی السموات والارض الایہ الایہ بچون ترکیب این نظم کریمہ کہ بسبب ظرف و موقوف مجازی از احکام ظرف و موقوف حقیقی مستثنا است۔	۲۵۹	بیان آنکہ فرضیتہ این نبی بر قواعد فقہ و عقائد در معنی ولایت عامہ از عبثت تا کفر و اثر خواہد شد بنص کریمہ لا تقربوا الفواحش الخ۔
		۲۶۰	بیان آنکہ فرضیتہ این نبی بر قواعد فقہ و عقائد در معنی ولایت عامہ از عبثت تا کفر و اثر خواہد شد بنص کریمہ لا تقربوا الفواحش الخ۔

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۲۶۰	بیان تفسیر کریمه کل شیء الیک الا وجهه الایه حقیقه معنی بلاک نه عدم مطلق شے الخ -	۲۶۰	نمیکنند نه بل اضرالی که ماسبق را نانی است و مبطل وقف ق - واسرار وقف ق مع صلی مع معانی که همین تاویل مقصود است کلام متشابه را -
۲۶۱	ذکر بیان وقف لازم که بر کریمه و یا لعلم تاویل الاله صراحت و معنی مقصود محکم و متشابه مع اقسام تشابه و حصر کلام ربانی برین هر دو دایمان بود -	۲۶۱	بیان آنکه در کلام بهیم بیجه نیست که از بی دلی مردود است و کذب بالعدم قبل نبوة ازینجا جائز است نه بعد از نبوت عمداد سهواً اگر کلام ماقول -
"	بیان آنکه عرف اولوالباب بدلول مقصود و تشابه میرسد بدلیل هر دو تشابه و مبالغه بخاصیت باب یدکر -	۲۶۲	ذکر بیان تفسیر کریمه انا فتحنا لک فتحاً مبیناً الخ بیان اسرار حقائق و اشارات حرف تحقیق و فتح و ضمیر مع الغیر متصل و حذف مفعول به و لام تخصیص و تاکید مفعول مطلق موصوف بصفة مبین و خصوصیت منفرت و ذنب و غیره -
"	بیان آنکه وقف لازم حد فارق است و بیان علم معلوم حق سبحانه عن شمله و علم معلوم باسخین و هم مشیر معلوم مشترک باعتبار تخصیص و تقسیم -	۲۶۳	بیان معنی ذنب متقدم و متاخر مع اشارات ضمنی اتمام نعمه و هدایت صراط مستقیم و تفرمود که غیر بیان آنکه ازین ذنبک ذنب امت مراد تواند تاویل دایر او آنها -
"	بیان صحت تاویل مقصود و تشابه بحکامات وحی است قطعی باشد یا ظنی و هم دلالت بر صحت تقسیم و تخصیص بیان اسرار وقف لازم و وقف بنی صلعم و وقف عقربان بر ششمنی منه از تشابهات است از ارشاد بنی صلعم اگر به ثبوت قطعی صریحی باشد فهو المراد ورنه ظنی باعتبار فصل و وصل بنا بر تخصیص و تقسیم مزدوری و اینکه وصل اولی است از فصل -	۲۶۴	بیان معنی حق عبادت و بمعنی بشارت بدلیجولی به نزول این کریمه بنایرانده ذنب ما عجب ناگ حق عبادتک -
"	بیان آنکه کریمه مذکوره به بشارت فتح ولایت و فتح مکه مبارکه را شامل است ذکر بیان در معنی سوره لقمان و کافرون برانچه که سوی آورده نموده شد -	۲۶۵	بیان آنکه کریمه مذکوره به بشارت فتح ولایت و فتح مکه مبارکه را شامل است ذکر بیان در معنی سوره لقمان و کافرون برانچه که سوی آورده نموده شد -
"	ذکر بیان تفسیر کریمه تاووا انتم فعلت هذا یا ایها یا ایها ایم الخ -	۲۶۶	بیان تفسیر در ترکیب معنی سوره نصر و حقیقه معنی ادا و جار و تفریق در ایت الخ -
"	بیان آنکه حرف بل برای ترقی است که نفی ماقبل ۲۶۷	۲۶۷	بیان معنی دین الله که حقیقه محمدی است و آن

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۲۴۵	عبارت از شرح صدر است	۲۸۲	شکر و شمول غیر از شکر و شمول دیگر است
"	بیان معنی سبوحه و حمد و استغفار و توبه الخ	"	بیان آنکه مراد مستقیم با برنج و است معرفت رب
۲۴۶	بیان آنکه مذکور شرح صدر که در معنی فتح به سوره نصر آمده که در سوره الم نشرح بدو اشارت رفته	"	بنی در ب شنج خود و در نه بطلان تقلید است و
"	بیان استغفاری که درین سوره فتح آمده بزرگ استغفار است که او شفاعت عامه است از صلعم و تشریف ب خطاب بدو اورا صلعم	۲۸۳	بیان آنکه مراد از انعام اینجا ایمان است بر رب خود و معرفت رب بنی خود و در ب شنج خود پس بر رب محمد صلعم که مخ ایمان و انعام همین است بمظهره تا رحمانه او را بنامی مکرر تبه عامه با و همه خلق را بنفس کریمه اخذ میثاق
۲۴۸	بیان آنکه جزائی آن شرط که و تو عیش ممکن باشد متابعت میکند شرط ساز مانا	"	بیان آنکه مجمل اشارات سوره فاتحه شامل مفصلات قرآن مجید اند و بدون معرفت حقیقه رسالت و باندازه وصول حقیقه ولایت صدیقیه و ولایت اعتباریه باین اجمال نرسد
۲۴۹	بیان تفسیر معنی سوره فاتحه	"	بیان تفسیر معنی سوره کافرون
"	بیان آنکه حمد مصدر مجهول بمعنی محمودیه مستقله است که احتیاج در مقصودیه خود سوئی فاعل ندارد و بخلاف معرفت که در مقصودیه خود سوئی فاعل محتاج شود	۲۸۴	بیان آنکه مخالفت نفس بمرضیات خدا جهاد اکبر است از آنکه نفس دشمن ترین دشمنان است و اصغر آنکه اصغر از د است و امر مجاهدات از تفصیل دین است
"	بیان آنکه لفظ رب شامل است معنی خلق را که او مربوط است بواسطه تربیت	"	بیان اظهار کسره علامت حذف یاد دین
"	بیان خصوصیت وصف رحمن باسم و وصف او تعالی منبع بغیر اد و خصوصیت بامت او صلعم از و بمقابله غیرش و بیان عموم و خصوص رحمن و رحیم فیما بینها	۲۸۵	که درین آخر سوره آمده همچنین دیگر جا که برای تشخیص و تعریف اینجا با صفت یائی متکلم است اولی بمرحمت از تا دلی و در نه خطر فساد نماز است الخ
"	بیان آنکه عبادت مشترک العام است و تخصیص با و تعالی به نیست استقلال است که غیر از انست و سلم به به نیست تحیه است و آنکه نیست در عبادت شریک است	"	بیان آنکه وقف بر وقف هیچ نیست و نه وقف بوقف
۲۸۱ ۲۸۲	بیان آنکه استغاثه با وجود جواز عام تخصیص ندارد فرق استقلال و اضافه است که در استقلال اولی	"	خبر بیان تفسیر کریمه الیوم اکملت لکم دینکم و است

مطالب کتاب	مطالب کتاب	مطالب کتاب
۲۸۶ ۵۱ بیان آنکه عبارت از اكمال دين اعتقاد است و این دين دين واحد است که مثل سابقه و لاحقہ عقد یا شامل است که دين خداست -	۲۸۷ ۵۱ بیان آنکه عبارت از اتمام نعمت نبوت و محمد است صلعم که بمنبت پذیری فرموده شد -	۲۸۸ ۵۱ بیان آنکه اسلام دين محمد است صلعم مستخرج از ماسبق که دلیل تجتم نبوت است -
۲۸۹ ۵۱ بیان آنکه عبارت از اتمام نعمت نبوت و محمد است صلعم که بمنبت پذیری فرموده شد -	۲۹۰ ۵۱ بیان آنکه اسلام دين محمد است صلعم مستخرج از ماسبق که دلیل تجتم نبوت است -	۲۹۱ ۵۱ بیان آنکه عبارت از اتمام نعمت نبوت و محمد است صلعم که بمنبت پذیری فرموده شد -
۲۹۲ ۵۱ بیان آنکه عبارت از اتمام نعمت نبوت و محمد است صلعم که بمنبت پذیری فرموده شد -	۲۹۳ ۵۱ بیان آنکه عبارت از اتمام نعمت نبوت و محمد است صلعم که بمنبت پذیری فرموده شد -	۲۹۴ ۵۱ بیان آنکه عبارت از اتمام نعمت نبوت و محمد است صلعم که بمنبت پذیری فرموده شد -
۲۹۵ ۵۱ بیان آنکه عبارت از اتمام نعمت نبوت و محمد است صلعم که بمنبت پذیری فرموده شد -	۲۹۶ ۵۱ بیان آنکه عبارت از اتمام نعمت نبوت و محمد است صلعم که بمنبت پذیری فرموده شد -	۲۹۷ ۵۱ بیان آنکه عبارت از اتمام نعمت نبوت و محمد است صلعم که بمنبت پذیری فرموده شد -
۲۹۸ ۵۱ بیان آنکه عبارت از اتمام نعمت نبوت و محمد است صلعم که بمنبت پذیری فرموده شد -	۲۹۹ ۵۱ بیان آنکه عبارت از اتمام نعمت نبوت و محمد است صلعم که بمنبت پذیری فرموده شد -	۳۰۰ ۵۱ بیان آنکه عبارت از اتمام نعمت نبوت و محمد است صلعم که بمنبت پذیری فرموده شد -

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۲۹۲	بشریت از رافت و رحمت جاری و ساری است	۲۹۱	بیان آنکه حیات نبی صلعم بمقتاربعت خاتم صفة
۲۹۳	بیان آنکه درین منت من انفسهم که جنبه است		مانده است بخلاف حیات انبیا و اولیا که صفة تمام است
"	بوجهی منت رسول هم است -	"	بیان آنکه این کریمه نوید شرافت و کرامت است
"	بیان آنکه کتاب بمعنی عمل دون العلم نتواند شد	"	نسبت بحضرت سرور انبیا و صلعم و امتا نش معلوم -
"	مگر علم عمل مقصود - و تعلیم او صلعم نیز اهل عالم شهود	"	بیان آنکه لفظ اتی بمعنی ناخوانده و نالایسته
"	برنج را معجزه است -	"	با اعتبار تغلیب شایع منفوریه است از آنکه حرمت
۲۹۴	بیان آنکه فراغت تام ازین مراتب ضلال و تحالفا		خصوص بمقتابله ثبوت عموم و صراحت خصوص بمقتابله
"	الوجه که درین کریمه بخیریت مضاف الیه توسعش		احتمال عموم عارض است -
"	گرفته به تعلیم حکمت است -	۳۰۰ ۵۷	ذکر بیان اسرار تعیین قبله از کعبه شریف و درود
"	بیان آنکه هر که بذریعہ تعلیم بدین صفات پیغمبر تصاف		آوردن سوئی او و اتمام نعمت با و و آنکه چیست آن
"	نیافته حلیفه نتواند شد -		نعمت مع دیگر مطالب -
۲۹۵ ۵۳	ذکر بیان تفسیر کریمه هو الذی بعث فی الامیین	۳۰۱	بیان نورجایی کعبه شریف که ظهور مرتبه ربوبیت
"	رسولاً منهم تیلو علیهم امانه و نیرکیم الخ واقع سورۃ جمع		ذاتیه مع امتزاعیات تشنه به در عالم شهود است
"	مع ترجمه کریمه -		در بیت معمور نبض کریمه پس او حادثه آمده از مرتبه
۲۹۶	بیان معنی لفظ انمی و حصول نسبتین یکی بزیارت		مستجبه ربوبیت ذاتیه الهیه اصلیه قدیمه مسجور بها
"	واجب تعالی و دوم بذات او صلعم بهر معین را		آنکه او منشأ است تعیین وجود او صلعم را و سبب ربوبیت
"	از روی منشأ انتزاع بقیام حقیقی یا مجازی -		است از مرتبه فعالیت که او علت ظهور است سوئی
"	بیان آنکه در مجازی امتش صلعم منتزاع اول است		حادث و علت عسر و رج معرفت است سوئی
"	و بدین واسطه تعلقی باهل الاصل دارد پس امی او		قدیم بقدرت او تعالی
"	صلعم و امین امتش صلعم -		بیان نورجایی بیت المقدس که بقدرت او تعالی
۲۹۷	بیان نسبت شرافت او صلعم بر همه پیغمبران عم و شرافت		حادث آمده از مرتبه تشنه به منتزاع از مرتبه مستجبه
"	امتش صلعم بر ائمه -		ذکر و معروفه بها است آنکه او منشأ است
"	بیان تاکید اثبات استمرار تلاوت و ترکیه و تعلیم		تعیین وجود عیسی علیه السلام را و ادنه علت ظهور است
"	او صلعم در هر زمان بهر شخص بتا بر عموم بعث باعجاز		نه عروج -
"	در مرکز واحد -	"	بیان فرق در میان نور کعبه و نور بیت المقدس

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۳۰۱	و مناسبت هر دو با و صلعم بحسب علم و غیرت و خوبی نور که در کعبه شریف است با سبج او خیر است را بنا بر علیت اهل او بدلیل نفس کریمه -	۳۰۵	شهر و دیگر معنی اینجا استقامت نمی یا بند - بیان اتمام نعمت به تشریف روح و جسد با آنچه که شرف داده شد او صلعم که صاحب قبلتین است و بیان این بخصوص قرائین مع تفسیر آیات که درین معنی در ذیل این بیان آمده -
۳۰۲	بیان حکمتی که در ظهور مرتبه ربوبیت است در عالم شهود آنکه روح بنور قدیم مشرف شود تا نایافته مثال نه جسد اگر چه جسد بشفرف آخر با او بود پس عین ربوبیت حجابیه در عالم شهود و بنا بر تشریف خاص جسد ظاهر آمد اگر چه روح بشفرف آخر با او بود که اشارت به نفس کریمه باو است و اول الناس درو محمد رسول خدا و حبیب او تعالی است و با وجود او حکمت دیگر است و او اظهار محبت از رب او تعالی او عظمت برای او صلعم و در را و میا لکن اکن و میا اکنه نقعد است نفس حدیث قدسی و حدیث دیگر است که در تحت هر دو مراد مذکور آمده - هر آنکس را که او معرفت محبت میخواند -	۳۰۶	بیان توحید او صلعم از کعبه بنجر بیت المقدس باز آمد کعبه بحکم او تعالی سجده اثنی ظاهر و باطن بنفس کریمه و همیشه تفسیر آنها -
۳۰۳	بیان آنکه نعمت رسالت به محمد صلعم اتمام نعمت خدا است که در جو و مبارکشی صلعم مظهر همه خیرات است از و تعالی سوی خلق که ظهور میکنند بواسطه او پس پنج نعمتی نه از و بیرون است نه از و داخل بلکه مستجمعه دلائل و فضائل و حقائق انبیا است علی نبینا و علیهم الصلوٰه والسلام -	۳۱۰	بیان آنکه اتمام نعمت بر امت او صلعم تشریف است به معرفت رسالت او صلعم و اتقاف است کما لا شایع بیان تاویل نظم شریف کما ارسلنا فیکم رسولا و معنی تشبیه مع تفسیر نظم سابق و لاحق این کریمه -
۳۰۴	بیان آنکه ربوبیت مبدء رحلی صفة او تعالی است و ربوبیت یعنی ربوبیت المربوب -	۳۱۱	بیان معنی حیات انسانی و حیات انبیا و اولیا و شهداء الهی -
۳۰۵	بیان پسندیدگی او صلعم کعبه را قبله بنس کریمه	۳۱۲	بیان آنکه اسرار حقائق امکانیه و الهیه بتعظیم نمی بینیم از غیر او حاصل شوند -
۳۰۶	بیان آنکه عین ربوبیت حجابیه غیر آن ظاهر است که بوجو او صلعم است چنانکه از ترکیب یاریات که در مستقامت معنی این حدیث قدسی است ظاهر است که بجز ظهور ربوبیت حجابیه عین او در عالم	۳۱۳	بیان اتمار او دوام نعمت تلاوت و ترکیب تعلیم و اتمام او بر رسالت او صلعم از مراجعت نفس کریمه صدور اعجاز علانیة بعضی از اعجاز ستری و پرده

نوع	مطالب کتاب	نوع	مطالب کتاب
۳۱۳	کرامت بعض را	۳۱۹	بیان آنکه کیفیت خلق مجهول است از حیثیت خلق از عدم تغییر ما و - و انکار اعتقاد مجربیت بلا حکم تخصیص و تقسیم -
۳۱۳	بیان طریق پرستش با و تعالی بواسطه او صلعم و حقیقت او صلعم و محل تربیت و وجود او صلعم و علت و سبب رو آوردن سوی حقیقت نور کعبه -	۳۲۰	بیان نورانیت او صلعم و تحریر او از نقمن مسلوبات در نقمن موجودات و اولیت او بقیه خلق از خالق تکمالاً بنو تیه -
۳۱۴	بیان آنکه ذکر توفیق او تعالی حاصل آید و او را شکر لایزال که این هم نعمت ستریه است مع فضیله ذکر کلمه طیبه فیضاً و معنی بهر عبادت و دلالت و حقیقت این قول فمن كان لله سجانه كان الله سجانه له -	۳۲۱	بیان اثبات وسعت او صاف او صلعم چون در وقت بعین و سمع و علم و قدرت و غیره علی الدوام باشند لا غفل و نقل از شهود و مثال و غیره که از کیفیت خلق او صلعم اند نه بطور خرق عادت و قضا و رتبه -
۳۱۵	بیان تفسیر کریمه آشنی که احسن الله الیک -	۳۲۲	بیان تاویل حدیث شریف انی لا اعلم ما و را جباری که معارض ثابت است نه ثابت تاویل معارض ثبوتی است
۳۱۶	ذکر بیان تخلیق نور محمد صلعم از نور خدای سبحان و مخلوق او همان نور او صلعم و کمالات بنو تیه او سبحان که در دست صلعم و نقائص مسلوبه از و تعالی که در دست صلعم -	۳۲۳	بیان غفر لطیف او صلعم که تابع و متضمن روح است و حقیقت سایه نداشت و وجه معدومیت سایه او صلعم مع دیگر رویتها که نسبت او است - و تفسیر حدیث شریف لم یکن لرسول الله صلی الله علیه و سلم ظل و لیم مع شمس الخ -
۳۱۷	تفسیر حدیث شریف انما من نور الله و المخلوق كله من نوری الخ و تحقیق حرف من که در دست -	۳۲۴	بیان آنکه وجود مطلوب در خارج او صلعم همچو متشابه است و اقتناع بطیور وجود عنقریب او صلعم مع دفع ایراد -
۳۱۸	بیان کیفیت خلق او صلعم و غیره با تنزاع تقصیتی و انتزاعی از و تعالی و از و صلعم بقیام مجازی مع دلائل متعلقه او	۳۲۵	ذکر بیان تفسیر کریمه مع ترجمه یوم یقوم الروح و الامان
۳۱۸	بیان اولیه او صلعم بنا بر حصونی شبه و وجود او صلعم عالم کبیر باعتبار ما خد انتزاع غیر او را صلعم بنفس حدیث و بیان ما خد تعینات و مگر بتدبیر نزول -	۳۲۶	معنا لا ینکلمون الخ با ثبات شفاعت از خدای حضرت رحمة للعالمین - و تفسیر کریمه منذ لا تنفع الشفاعه الا من
۳۱۹	بیان اخذ غیر او از و صلعم و از غیر او صلعم و اعطایات با تحت خود از و از غیر او صلعم بنفس حدیث و آیات		
۳۲۰	بیان بطایان تخصیص تعینات علما و وجود اخبار با و غیره با و لائل او و حاصل او بحق -		

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
	اذن له الرحمن ورضی له قولا	۳۳۲	رضی له قولا که با کریمه مذکور متوافق المعنی و متوائی الحاد است
۳۳۱	بیان آنکه اذن بشفاعت جز شهادت بحق نماند شد بنص کریمه لا یملکون الذین یدعون من دونه الشفاعه الا من شهد بالحق یحیی	۳۳۳	بیان اختلاف معنی قائل قول رضا باقتضای عمل و اعتقاد خاصا و عاماً - بیان آنکه فاسق بفعل خلاف رضا شفع له تواند شد نه فاسق بقول خلاف رضا بجمله مقتزله که باستدلال این کریمه گفتند که فاسق بفعل شفع له نمی تواند شد -
	بیان آنکه نظم کریمه و قال صوابا مستلزم تقدیر است بچون نظم کریمه و قال صوابا مستلزم تقدیرات بچون نظم آیات ذیل است والذی اجاز بالصدق وصدق به -	۳۳۴	بیان آنکه من فاسق بفعل خلاف رضا شفع تواند شد مگر بعد مغفرت خودش نه فاسق بقول خلاف رضا
۳۳۲	و ان تقول نفس یا حسرتی اعلی ما فرطت فی جنب الله آخر - و منهم تقی و سعید و چنانکه گوئی اگر کم من اگر نمی دانستی مع تفاسیر و تقدیرات آیات مذکوره -	۳۳۵	بیان آنکه شفاعت عامه الزمان و عامه المشفق است بنظر عموم یوسف و بتوسع مفعول ثانی لا تنفع که درین کریمه است -
۳۳۳	بیان تقدیر نظم کریمه لا یملکون الا من اذن له الرحمن مع جواب ایرادات او -	۳۳۶	ذکر بیان تفسیر کریمه اذا خذ الميثاق النبیین لما اتیتکم من کتاب و حکمت ثم جاکم رسول مصدق لما علمکم الحق باثبات عظمت و فضل حضرت نبی الانبیاء بر غیرش علیه و علیهم السلاوة و السلام -
۳۳۴	بیان آنکه صواب در مرتبه ابتداء مجوز است که خالش خاطی است و شهادت بحق در مرتبه وجوب آن مانع جواز خالش عاصی پس صواب بمعنی شهادت بحق نمی تواند شد	۳۳۷	بیان اصل و خویش معنی اخذ و ميثاق که اول برای تاکید و متبع جواز است و دوم مصدر معنی مقتضی فاعل و مفعول باعتبار لغت -
۳۳۵	بیان ثبوت کلام شفاعت بشا بحدیث بعد شفاعت اختیار می حضرت نبی رحمة است صلعم بنا بر اقصای لغی مرثوت متقدم را - و درین کریمه لغی کلام شفاعت از غیر شهادت بحق است بنا بر تخصیص اذن بشا بحدیث که آنکه اتفاقا کند شفاعت را از غیر شهادت بحق یا شفاعت را از شهادت بحق بی شفاعت رحمت عالم صلعم و آنکه مراد از صواب کلام شفاعت است -	۳۳۸	بیان آنکه اخذ ميثاق خاص از انبیاء غیر رسول جایی است نه از غیرشان چه دلالت بر غیرشان نه از حضرت نظم نه از وجه فصاحت و بلاغت نه از وجه خصوصیه خطاب باللطیف بنصوص آیات تفسیر معنی -
۳۳۶	بیان اختلاف معنی روح که درین کریمه هست -	۳۳۹	بیان مخصوص الخطاب باللفظ و مخصوص الخطاب بالمعالمه بنصوص کریمه -
۳۳۷	تفسیر کریمه او یبذلک تنفع الشفاعه الا من اذن له الرحمن	۳۴۰	بیان ایستاد کتاب و حکمت اصالتا بالذات

مطالب کتاب	نوع	مطالب کتاب	نوع
بیان آنکه او صلعم خاتم الانبیاء و نبی الانبیاء اند بنص کتاب و حدیث	۳۴۶	باشد یا اصالتاً یا عرض به تبع دون الاحتیاج و ترجیح	۳۴۸
بیان تعلق اهل عالم بر رخ با اهل عالم شهود و بقا	۳۴۷	بیان آنکه اخذ میثاق انبیاء که درین کریمه است	۳۴۹
بیان آنکه او صلعم نبی الانبیاء اند و نظیرش صلعم نبی است بخت نبوة و علو مرتبه	۳۴۸	بیان آنکه میثاقی است که از ربوبیت و عبودیت که	۳۵۰
بیان آنکه انبیاء بوجود نبوت در عالم بر رخ زنده و مشرف اند با اشارت اهل تعالی اعجازاً چنانکه این عقیده	۳۴۹	موقوف عالم شهود است نه عالم بر رخ	۳۵۱
مجمع علیه اهل سنت و جماعت است بنصوص آیات و حدیث مع ترجمه و تفسیر آنها	۳۵۰	بیان آنکه میثاق بمعنی قسم درینجا نیامده نه از اول لغت نه از قریه نظم	۳۵۲
بیان آنکه این کریمه متضمن مقدمات اثبات تعظیم و فضل حضرت معظم و افضل مخلوقات است	۳۵۱	بیان حقایق و معانی بلفظ البیتین و لما آتیکم و من یأین کریمه و بلاغت کلام تبوسع مرام باختصار	۳۵۳
و بنی ترتیب امر با اشارت بهیچ کریمه ان الله و ملائکته یصلون علی النبی الیه که مقدمه اثبات تعظیم و تعلیم است و بنی ترتیب امر بالاخر	۳۵۲	بیان آنکه رسول که میثاق حجیه اواز انبیاء است	۳۵۴
بیان پیشین گوئی این کریمه بحال و باک معروضات که بعضی شان واجب العقاب به بعضی شان جائز العفو به بعضی نافذ ما نبری چه فتنی شامل است کفر و کبیره و صغیره و مکروه را بخلاف کفر کبیره و صغیره و مکروه را شامل نیست	۳۵۳	معرفه و مستثنی و معروف فی المیثاق نبی امی خاتم الانبیاء است و شاهد و شهود و عاقب	۳۵۵
بیان آنکه تعظیم محمد رسول خدای تعالی بایان جمیع وجوه کمالات حضرتش صلعم و نفرت بجمیع وجوه مراد از حضرتش صلعم است - تکامل به بجا آوریش فتنی است بر تقاضای درجیات - پس مومن ملام در حقوق حضرتش صلعم کوشیده بناسر انجامی چنانکه باید	۳۵۴	و عارف نه مکره غیر متضمن مجهول بنصوص آیات و حدیث - و معنی فقط عاقب بنص حدیث و معرفت انبیاء به دیگر شهادت به دیگر در وقت این میثاق	۳۵۶
	۳۵۵	بیان اسرار و اشارات بالفاظ و ترتیب و ترکیب نظم کریمه که نبی بر فصاحت و بلاغت است با وقع احتمالات	۳۵۷
	۳۵۶	بیان آنکه نبی را بوصول مرتبه نبوت انکشاف کتاب و حکمت بجزدات و افق است نه تدریجاً و نه لازم منقست در مرتبه نبوت است	۳۵۸
	۳۵۷	بیان آنکه میثاق از انبیاء و نسبت حضور صلعم متعلق	۳۵۹

نصفه	مطالب کتاب	نصفه	مطالب کتاب
۳۵۰	استغفر باشد -	۳۵۱	موجودات یا مسلوبات بالنسب و من و ملائکه یا غیر آن
۳۵۱	بیان ترکیب نجومی این کریمه مذکوره -	۳۵۲	بیان کریمه الم تر ان الله سبحانه من في السموات الخ و ذکر که در سوره نحل راست الخ -
۳۵۲	بیان آنکه تقریر در مذخرت معصفت که باثبات و ایراد و جواب ایراد است در اختلاف مفسرین اگر نظر توانی کرد توانی رسیدیم او معصفت در دست انداز که اختلاف مفسرین از آنکه قطعیته از هر جانب ساخته توسع اختلاف تا آنکه خلاف عقاید محققه اهل سنت و جماعت نباشد و او داشته و لیکن اختلافی که بدلائل را حجه باشد	۳۵۳	بیان تسبیح عالی و مقالی الخ -
۳۵۳	اولی و آخری باجابت است و مجمع اختلافات تفسیر کبیر است و از امانت قوی سبب مراد معصفت در دست و من العلماء من التزم فی هذه الآلة اخبار آخر و ارجح نفسه عن تلك التعلقات التي الخ -	۳۵۴	بیان تفسیر کریمه الم تر انی ربک کیف تدعی انی انزل السحاب و من ادوات ان استفهام و روتیه و صله الی و کیف و الف و لام ظل و ظل و سکون و د جعل الخ که درین کریمه است -
۳۵۴	بیان مقصود تشبیه و تمثیل و ادوات صله علی و مراد از شمس باستعاره و از تم تفسیر بصله الی و ضمیر کل مع الغیر مع ایرادات و تاویلات و نظریات با وقع آنها الخ -	۳۵۵	بیان آنکه بدیهی مدلول از بدیهی نباشد پس این اصل که معرفت شئی بقصد است محیی نیاید زیرا که بدیهی در معرفت خود سوئی غیر محلی نشود بخلاف نظری الخ -
۳۵۵	بیان آنکه معرفت اسفار بدالات شمس نه شود -	۳۵۶	بیان آنکه معرفت اسفار بدالات شمس نه شود -
۳۵۶	ذکر بیان تفسیر کریمه و ان من شئی الا تسبیح بحمده الخ	۳۵۷	بیان تحقیق تسبیح و انواع او و ترتیب حکم محققین تشنمن
۳۵۷	بیان تحقیق تسبیح و انواع او و ترتیب حکم محققین تشنمن	۳۵۸	بیان تحقیق تسبیح و انواع او و ترتیب حکم محققین تشنمن

ج ۴	مطالب کتاب	ج ۴	مطالب کتاب
۳۷۹	همین مقصود است -	۳۷۹	و حاصل آنکه این عین و حجاب در وصف ان نور خدای تعالی صلعم از تشابهات است که بجوای علم او صلعم باید نمود
۳۸۰	بیان خطاب دیگر از نور نوری بهر دو اضافت مذکوره تکرار است از آنجه که اولی با التزام دارد -	۳۸۰	و ذکر بیان تفسیر کریمه الذی یرنگ مدین تقوم و تعلیک الخ در آخر سوره شعری - مع ترجمه -
۳۸۱	بیان سیران اعرف که بعوم فاعل است -	۳۸۱	بیان آنکه از یری و تقوم که درین کریمه است و از اشع وازی که در تحت این در کریمه دیگر است مراد معنی همانی است نگارداشتن و غیره حالت یری باعتبار رانی است پس سلتزم افاد است و دام است بدلالات لصوص -
۳۸۲	بیان سیران اعرف که بعوم فاعل است -	۳۸۲	بیان تعریف حال و ماضی و مستقبل -
۳۸۳	بیان خطاب دیگر از فدیة ملک که غیر هو است صلعم در توسع اوز نور او و غیر مقصود است مقصد بگریزی صلعم بتوافق این حدیث یا محو اذانت غنقت یسوالا جملک بیان خطاب آخر از رینا آنکه رضائی اول تعالی گویا رضائی محمد است صلعم با اتحاد مجازی میان هر دو بنا بر نظم تقصیر - و بالعکس آنکه رضائی محمد صلعم گویا رضائی اداست تعالی الخ -	۳۸۳	بیان معنی جازای قیام یعنی بودن ای موجود شدن که معین تقوم بیل بخش بعوم قیام و عموم زمان و مکان با فائده زمان حال و مستقبل مفید معنی وجود عالم شهودی برای مخاطب است که متعلق یری مفعول فیه است زمانا و مکانا -
۳۸۴	ذکر بیان تفسیر کریمه که در سوره بود رکوع هم است فان الذین شقوا فنی النار لهم منها زفر و شقیق	۳۸۴	بیان آنکه تعلیک بمعنی تحقیق لازم ای گردیدن غایت دوام بی دوران حال و استقبال با فائده خصوصیت عامه تمامه معلوف بر ضمیر متصل مفعول به یری است بدلالات تعصب پس مراد تعلیک روح محمد صلعم است متشبهه وجود روح اگر چه فارغ از مکان و زمان شهودی است لکن بی شبهه وجودی است با محال که ماضی و مستقبلش خلاف زمان عالم شهودی است -
۳۸۵	ذکر بیان تفسیر حدیث شریف کیغان علی قلبی وانی لا استغفر الله فی الیوم نامة مرقه بروایت مسلم در مشکواة الخ	۳۸۵	ضمیمه - در بیان معنی تحقیق یری و تقوم و نظریات که باین معنی است -
۳۸۶	بیان خطاب دیگر از نور نوری بهر دو اضافت مذکوره تکرار است از آنجه که اولی با التزام دارد -	۳۸۶	بیان مراد ثانی از تعلیک مجرور بنا بر قرآنی و دیگر -

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۳۸۸	بیان معنی تعقیب متعدی بمعنی گروانیدن -	۴۰۱	بیان وجهی دیگر که عبادت خدای راست بغير او
۳۸۸	تتبعیه باین معنی که صحت صراحت و فوائد مقصود محل	۴۰۲	تعالی چون تعظیم شعار و توقف عرفات و مزدلفه
	و فصاحت و بلاغت کلام مجید و دیگر مقصودات که درین	۴۰۳	و طواف بیت عتیق و سعی و غیره بنصوص که در پیچیده
	کریمه است بمراد معنی اول است بجزای نه مراد ثانی	۴۰۴	تعظیم رسول و اولیاء و غیره بنص کریمه
۴۹۰	معنی حقیقی سوائه اختلاف قرائت منیر معنی نظم نباشد		بیان آنکه درین کریمه قیام یعنی موضوع و مجازعاً
۴۹۰	و کریمه بیان سائل متفرقه که از علم و عمل صلواتناست		است با آنچه که خاص نیامده بچیزی بنص کریمه و فرق
۴۹۰	بیان اثبات وجود سلسله تعقیب و معانقه و التزام		در میان عبادت و قنوت بنص کریمه -
	بنصوص احادیث مع دفع ایرادات و تاویلات هتئ		بیان صحت عطفی که درین کریمه است و او عطف
	و اقسام تعقیب -		نسق است مع تعریف و تروید و دیگر اعطاف چون
۳۹۳	بیان سلسله مجاز از سخنان ای خمیدن با کرام -		تفسیر و تاکید و جمع و ترتیب -
	بیان استنباط سلسله طواف و التزام و رجعت		
	قهقری و غیره بنصوص کریمه -		
۳۹۶	مسئله بوسه قبر والدین -		
۳۹۷	مسئله بوسه سیابتین وقت استماع اسم مبارک		
۳۹۸	مسئله سلام با شاه		
۳۹۹	ذکر میان صدر و شرح صدر		
	بیان اقسام صدر که برای او است بجهان و برای الهی		
	و برای اولیا الله و غیره بل برای جمیع شخصیات حجاب		
	بیان فضل توسع عام صدر محمدی صلعم بر توسع خاص		
	صدر غیرش و معانی شرح صدر بمقتضای حقائق آن		
	و معنی کشف حقائق از او صاف ذراتیه و عارضیه و غیره		
	و فضل او با همه دیگر -		
۴۰۱	ذکر بیان تفسیر کریمه حافظو اعلى الصلوات و الصلوة		
۴۰۲	الوسطی و قوموا لله قانتین		
	بیان معنی عبادت آنچه او خدای راست و غیره او را		

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۴۰۳	بیان آنکه تغیر در عطف لازم است و تغیر از اتحاد نمیخواهد -	۴۱۱	سیدنا علی مرتضی رضی الله تعالی عنه -
۴۰۵	بیان ربط ترکیب و بلاغت که درین کریمه	"	بیان آنکه درین اقوال الّا برای استدراک و برای تحقیق است نه برای استثناء بنا بر اصل
۴۰۶	باستدلال نفس کریمه -	۴۱۲	اصل کیفیت استثناء و رایست بمعنی معرفت - الخ حاصل کلام هر سه اقوال بتقدیر عبارت با شمول معنی حدیث که حاصل او اینجا مذکور آمد -
"	ذکر بیان تفسیر کریمه ان الله و ملائکته یصلون علی النبی الخ که در سوره اخرا یا بهفتم رکوع است	۴۱۳	بیان آنکه این اقوال اخبار اند از هر سه حالات که مخلوق را و خالق او را هست نه از حال شان از آنکه او شان کاملان اند در معرفت او تعالی
۴۰۸	بیان مصداق متقدم امر صلوا که بنا بر صفة متجا است نه مانعه که صلوة او تعالی است	"	بیان آنکه معرفت قبلیت متقدم است از معرفت معیت و معرفت معیت متقدم از معرفت بعدیت -
"	بیان مصداق متقدم امر صلوا که عام از عموم معنی و عموم صلوة و عموم مفعول ثانی بمعنی مطالب عباد با مشکی و تفصیل ذیل -	۴۱۴	ذکر بیان سلسل عالییه که در ان شرف شمول حضرت مصنف ما آمده رضی الله عنه و عنهم جمیعین -
۴۰۹	حاصل معنی تسلیم - و اینکه هر عبادت که از عبادت است از اقسام صلوة او تعالی است چون یغوا و تعالی	۴۱۵	بیان اسمای طیبات مشایخ سلسله عالییه نقشبندیّه مخدیه رضی الله تعالی عن اهلها که حضرت مصنف محمد عبد الوجید مخاطب به امیر رحمة الله علیه در ابتدائی تعلم تربیت درین سلسله عالییه یافته -
"	بیان زیر منبر شادمانی بوجود محمود نبی حبیب الله تعالی صلعم بصلوة بر آسمانیان صفت شان است و بر زمینیان با موریه نفس کریمه و حدیث ما بعد ازین بیان -	۴۱۶	بیان اسمای طیبات مشایخ سلسله عالییه چشتیه معینه رضی الله تعالی عن اهلها که حضرت مصنف رحمه الله تعالی درین سلسله عالییه بطریق اویسی در آخر ترتیب یافته که آتش درین سلسله عالییه هم هست
۴۱۱	ذکر بیان تحقیق معنی اقوال ما رایت شیئا الا و رایت الله قبله - و ما رایت شیئا الا و رایت الله بعده - و ما رایت شیئا الا و رایت الله معه -	۴۱۷	بیان اسمای طیبات مشایخ سلسله عالییه نظامیه رضی الله تعالی عن اهلها که این سلسله عالییه بطریق
۴۱۱	بیان اقوال آنکه قول اول حضرت ابو بکر صدیق اکبر است رضی الله تعالی عنه - و قول دوم از حضرت عمر فاروق رضی الله تعالی عنه - و سوم از حضرت		

ردیف	مطالب کتاب	شماره	مطالب کتاب
۴۱۷	اولی بحضرت سید عبدالرزاق بالنسوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسیدہ و از ویچند واسطہ حضرت مصنف را رسیدہ -	۴۱۶	حضرت مصنف مخاطب بہ امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ را بواسطہ حضرت مولانا صاحب موصوف رسیدہ کہ درین سلسلہ آتش عبد الغنی ہم است -
۴۱۸	بیان اسمائی طیبات مشایخ سلسلہ عالیہ مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابا الیہا - این سلسلہ عالیہ بحضرت مصنف رحمۃ اللہ علیہ از حضرت مولانا مولوی حافظ محمد عبدالرزاق لکھنوی فرمائی محلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسیدہ -	۴۲۲	بیان اسمائی طیبات مشایخ سلسلہ عالیہ مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابا الیہا کہ بحضرت مصنف مخاطب بہ امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بواسطہ حضرت مولانا صاحب موصوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسیدہ
۴۱۹	بیان اسمائی طیبات مشایخ سلسلہ عالیہ قادریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابا الیہا بہر دو طریق کہ حضرت معروف کرمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ را بدو واسطہ رسیدہ	۴۲۳ ۴۱	وکر بیان ختم بقصد ترک تحریر این کتاب با دیگر مطالب -
ت			

رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ عَلَى حَبِيبِكَ وَرَسُولِكَ وَنَبِيِّكَ الْأَرْقَمِيِّ بِالْخَيْرِ مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَآلِهِمَا أُمِّدْ لَهُ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
صحت نامہ کتاب تذکرۃ الحق جلد دوم مع ترجمہ کتاب مابین الحق

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱	۱۳	مرتب	ترتیب	۵	۸	مفقود و شبہ	مفقود و شبہ
۲	۱۸	حتیاج	احتیاج	۶	۶	ومنع	ومنع
۳	۱۲	x	قاعدہ	۵	۱۲	شفاعت سلب	شفاعت کا سلب
۴	۱۶	کہ بمعنی	کہ یہ بمعنی	۶	۱۹	نہی مشیر	نہی صریح مشیر
۵	۲۱	باقضاء	باقضاء	۷	۷	مُتوقع شد	مُتوقع شود
۶	۲۱	باقضاء	واقضاء	۸	۱۵	ہونا	حاصل ہونا
۷	۶	مفیض	ومفیض	۷	۱۲	مؤمنین کی نسبت	کہ مؤمنین کے ساتھ
۸	۱۳	بالفرو	بالفرو	۸	۱۲	بوجہ اللہ	بوجہ اللہ
۹	۱۹	آوی ہے	وہی ہے	۹	۱۷	بالاشارت	بالاشارت
۱۰	۲۳	اگر	اور	۱۰	۱۱	من شہد	من شہد
۱۱	۲۵	عہنا	عہنا	۱۱	۱	ار	از
۱۲	۱	فیثق لیقضی	فیثق لیقضی	۱۲	۷	مراتب	مراتب
۱۳	۶	ترتب متاخر	ترتیب اثر متاخر	۱۳	۸	عہدا	عہدا
۱۴	۷	ثبوت ذہنی	ثبوت ذہنی	۱۴	۹	داد	داد
۱۵	۷	زمانہ ثبت متقدّم	ازمانہ ثبت متقدّم	۱۵	۱۲	من شہد	من شہد
۱۶	۷	متاخرش	متاخرش	۱۶	۲۰	شفا	شفاعت
۱۷	۷	متقدّم نہ برعدم	متقدّم نہ برعدم	۱۷	۹	واتخذوا	واتخذوا
۱۸	۷	شاخرش	متاخرش	۱۸	۱۵	پوری کرنی	پوری کرنی
۱۹	۸۷	مصادقش	مصادقش	۱۹	۲۰	جبین	جبین
۲۰	۷	ثبوت حسی	ثبوت ذہنی	۲۰	۷	اتخاذ ممنوع	اتخاذ ممنوع
۲۱	۱	مئل	امئل	۲۱	۱	تواند شد	تواند شد
۲۲	۷	بالاختیار باثبوت	بالاختیار باثبوت استحوا	۲۲	۷	عہدا	عہدا

صفحہ	صفحہ	خط	صفحہ	خط	صفحہ	صفحہ
۱۱	۶	عہدِ محفوظ	عہدِ محفوظ	۱۳	۲۲	جنتِ شفاعت کا
۱۲	۷	بفضلِ ماضی	بفضلِ ماضی	۱۴	۲۳	جنتِ شفاعت کا
۱۳	۸	آپکو پکار رب	آپکو پکار رب	۱۵	۲۴	پس دراثبات
۱۴	۹	اس صورت	اس صورت	۱۶	۲۵	شفاعت کی
۱۵	۱۰	عہدِ محفوظ توفیقہ	عہدِ محفوظ توفیقہ	۱۷	۲۶	بنا پر
۱۶	۱۱	اللہ خدا تعالیٰ	اللہ خدا تعالیٰ	۱۸	۲۷	اطلاق مقابلیہ
۱۷	۱۲	وعدہ رحمن و دعویٰ شفیع	وعدہ رحمن و دعویٰ شفیع	۱۹	۲۸	ثبوت مفید
۱۸	۱۳	النفالی	النفالی	۲۰	۲۹	یعنی
۱۹	۱۴	بوقت لازم	بوقت لازم	۲۱	۳۰	کہ نکرہ کے
۲۰	۱۵	رسول اللہ خدائی برتر	رسول اللہ خدائی برتر	۲۲	۳۱	اقراری کو
۲۱	۱۶	مشفق کے دعوے	مشفق کے دعوے	۲۳	۳۲	من الذی
۲۲	۱۷	عہدِ عام بشارات	عہدِ عام بشارات	۲۴	۳۳	باذنہ
۲۳	۱۸	عہدِ خاص رود	عہدِ خاص رود	۲۵	۳۴	تحقیق
۲۴	۱۹	من شہد بالحق	من شہد بالحق	۲۶	۳۵	حاصل
۲۵	۲۰	شفاعت اختیار	شفاعت اختیار	۲۷	۳۶	ذکر میں چونتیس
۲۶	۲۱	ہو جائے گا	ہو جائے گا	۲۸	۳۷	حصول ثبوت
۲۷	۲۲	الحز کے انقطاع	الحز کے انقطاع	۲۹	۳۸	ذہنی شہد
۲۸	۲۳	مستثنیٰ	مستثنیٰ	۳۰	۳۹	تحقیق
۲۹	۲۴	لا یشفعون الخ	لا یشفعون الخ	۳۱	۴۰	رسول خدا کے
۳۰	۲۵	کردہ شد	کردہ شد	۳۲	۴۱	مانگنے کے
۳۱	۲۶	غیر شہد	غیر شہد	۳۳	۴۲	شفاعت عامہ
۳۲	۲۷	و غیر	و غیر	۳۴	۴۳	تحقیق شفاعت
۳۳	۲۸	الطالمون	الطالمون	۳۵	۴۴	بالاقتضا
۳۴	۲۹	اس ثبوت ذہنی خاص	اس ثبوت ذہنی خاص	۳۶	۴۵	خارج ای موجود خارج
۳۵	۳۰	محل کے خاص	محل کے خاص	۳۷	۴۶	صلوٰۃ

صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح
۱۹	۱۶	صلوٰۃ	۲۸	۲۶	صلوٰۃ
۲۰	۵	تحقیق	۳۱	۵	تحقیق
۱۱	۷	صلوٰۃ	۱۲	۱۲	صلوٰۃ
۱۷	۱۷	یعنی یمینوع الجواز	۱۵	۱۵	یعنی یہ کہ منوع الجواز
۱۸	۱۸	معمولی	۲۲	۲۲	معمول
۱۹	۱۹	تحقیق	۱۱	۱۱	تحقیق
۲۰	۲۰	الفاظ امور	۳۶	۳۶	الفاظ ان امور
۲۱	۲۱	شفاعت ۲ بار	۶	۶	شفاعت کا ۲ بار
۲۲	۲۲	عندہ الا باذنہ	۷	۷	عندہ الا باذنہ
۲۳	۲۳	جس مذکور	۸	۸	جس مذکور
۲۴	۲۴	مقدم ہونیکے	۱۱	۱۱	مقدم ہونیکے
۲۵	۲۵	جسے	۲۲	۲۲	جسے
۲۶	۲۶	بتحقیق	۲۳	۲۳	بتحقیق
۲۷	۲۷	از شفاعت	۵	۵	الشفاعة
۲۸	۲۸	ہونیکے شفاعت	۱۲	۱۲	ہونیکے شفاعت
۲۹	۲۹	تحقیق	۱۳	۱۳	تحقیق
۳۰	۳۰	ہر جسکی	۲۴	۲۴	جسکی
۳۱	۳۱	پر آیات	۶	۶	یہی آیات
۳۲	۳۲	صینا	۱۲	۱۲	لَقَمْنَا
۳۳	۳۳	ہونا	۳۵	۳۵	ہے
۳۴	۳۴	امر	۱۲	۱۲	اور
۳۵	۳۵	وجود صلعم	۳۶	۳۶	وجود باوجود صلعم
۳۶	۳۶	محجوب	۱۸	۱۸	محجوب عذاب
۳۷	۳۷	معطی	۱۶	۱۶	مُعْطٰی
۳۸	۳۸	منظر	۱۷	۱۷	منظر رضا
۳۹	۳۹	منظر	۱۷	۱۷	منظر رضا
۴۰	۴۰	منظر	۱۷	۱۷	منظر رضا
۴۱	۴۱	منظر	۱۷	۱۷	منظر رضا
۴۲	۴۲	منظر	۱۷	۱۷	منظر رضا
۴۳	۴۳	منظر	۱۷	۱۷	منظر رضا
۴۴	۴۴	منظر	۱۷	۱۷	منظر رضا
۴۵	۴۵	منظر	۱۷	۱۷	منظر رضا
۴۶	۴۶	منظر	۱۷	۱۷	منظر رضا
۴۷	۴۷	منظر	۱۷	۱۷	منظر رضا
۴۸	۴۸	منظر	۱۷	۱۷	منظر رضا
۴۹	۴۹	منظر	۱۷	۱۷	منظر رضا
۵۰	۵۰	منظر	۱۷	۱۷	منظر رضا

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
صحۃ پزیرد	صحۃ پزیرد	۹	۵۰	تحقق شفاعۃ	تحقق شفاعۃ	۲	۳۹
اور تعین	اور تعین	۲۵	"	تحققش	تحققش	۳	"
تعین	تعین	۱۳	۵۱	حکم کے صحیح	حکم صحیح	۱۸	"
ٹوٹنا ہے	ٹوٹنا ہے	۱۹	"	زیارت کرے	زیارت کر	۲۶	"
استقلال	استقلال	۲۲	"	والا اختیار	والا اختیار	۹	۴۰
کیفیت کو	کیفیت	۲۴	"	وقت	وقت	۱۰	"
اس کے	اسی کے	۲۱	۵۲	اور اسکا اختیار	اور اختیار	۱۵	"
ان یا ذن	ان یا ذن	۱۸	۵۳	بجاعت	بجاعت	۵	۴۱
واذن یعنی تخیر	واذن یعنی تخیر	۱	۵۴	مخصص لہ	مخصص لہ	۱۰	۴۲
ہو	ہوگا	۱۰	۵۵	کثیرہ گناہوں	کثیرہ گناہوں	۱۸	"
نفی واذن	نفی واذن	۱۴	"	فار جزا تاثیر	فار جزا تاثیر	۱	۴۳
دی گئے ہیں یہ کہ	دی گئے ہیں کہ	۱۴	"	وقت	وقت	۷	"
تقرؤن	تقرؤن	۸	۵۶	بآلزام	بآلزام	۶	۴۵
دوروں کے لئے کہ جاتے ہیں	دوروں کے لئے کہ جاتے ہیں	۲۲	"	تخیر	تخیر	۱۳	"
حسینے ربانی	حسینے ربودی	۱۸	۵۷	لغة یعنی	لغة یعنی	۲	۴۶
حاصل نتیجہ	حاصل نتیجہ	۱۵	۵۸	فی غیر الذین	فی غیر الذین	۲	۴۷
کہ پورا	کو پورا	۱۶	"	پروردگار	پروردگار	۱۶	"
دنیوی	دنیوی	۱۱	۵۹	جو خاص خدا کی	جو خدا کی	۱۸	"
بنت	بنت	۱۰	۶۰	ثبوت بالنسبۃ	ثبوت بالنسبۃ	۲۳	"
عمل بکن عمل کن	عمل بکن	۱	۶۱	تحقق بالحقیقۃ	تحقق بالحقیقۃ	"	"
ہمیشہ	ہمیشہ اور ہمیشہ	۱۷	۶۲	بمقصود	مقصود	۳	۴۸
اثر امر	اثر امر	۸	۶۳	نیرے رسول	میرے رسول	۱۵	"
وجود قضی صفا	وجود قضی صفا	۱۰	"	مرادات	مرادت	۵	۴۹
بواسطہ	بواسطہ	۲۴	"	گمراہ ہو جائیے	گمراہ ہوئیے	۱۳	"
داروئے نفس انسان	دارو	۹	۶۴	تعیین بعد اہتمام	تعیین بعد اہتمام	۷	۵۰

صحیح	غلط	صفحہ	صفحہ	صحیح	غلط	صفحہ	صفحہ
دلالت	ولایت	۱۸	۷۵	و غیرش	و غیرش	۶	۶۷
صفات اولیائے	صفاتہ تعالیٰ	۲۰	۷	جزا فوق	جزا فوق	۵	۶۸
متنزع	متنزع	۶	۷۶	ازو	ازو	۵	۷۷
مُحِیَّت	محبت	۲۲	۷	مرتبہ	مرتبہ	۲	۶۹
مستحی	مسئلی	۱۱	۷۷	الہ	الہ	۲۷	۷۰
تعیین	تعیین	۱۰	۷۹	واحد	واحد	۶	۷۱
رسالت و نبوت بین	رسالت نبوت و بین	۱۵	۷	مغنیہ	مغنیہ	۱	۷۱
صفوت	صفوتہ	۳	۸۰	مخصوص	مخصوص	۱۰	۷۲
رحمت	نہ عمتہ	۹	۷	اور سیر	اور سیر	۲۲	۷۲
تعیین	تعیین	۵	۷	پہر کم	پہر کم	۷	۷۳
تحلیق	تحقیق	۲۵	۷	تعینش	تعینش	۷	۷۴
ور حدش	واحدش	۱	۹۱	نشود	نشود	۸	۷۵
نور کعبہ	نور کعبہ	۳	۷	سیر منہ	سیر منہ	۱۳	۷۶
تنہریش	تنہریش	۲۷	۷	سیر منہ	سیر منہ	۱۴	۷۷
حجاب	حجاب	۷	۷	سیر منہ	سیر منہ	۱۵	۷۸
حقیقتش	حقیقتش	۷	۷	سیر منہ	سیر منہ	۱۷	۷۹
تعبیر	تعبیر	۱۳	۷	سیر منہ	سیر منہ	۱۸	۸۰
الہیات	الہیات	۱۶	۷	سیر منہ	سیر منہ	۱۹	۸۱
بہی	بہی	۱۹	۷	سیر منہ	سیر منہ	۲۰	۸۲
کلام سے	لام سے	۲۰	۷	سیر منہ	سیر منہ	۲۱	۸۳
بہی	بہی	۲۲	۸۲	سیر منہ	سیر منہ	۲۲	۸۴
اعتبار	اعتبار	۱۱	۸۳	سیر منہ	سیر منہ	۲۳	۸۵
حقیقتش	حقیقتش	۲	۸۴	سیر منہ	سیر منہ	۲۴	۸۶
سیر	سیر	۲	۸۵	سیر منہ	سیر منہ	۲۵	۸۷
تنبیہ	تنبیہ	۱۵	۸۶	سیر منہ	سیر منہ	۲۶	۸۸

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
ازو	ازو	۹۷	۶	یا ایہا الذین	یا ایہا الذین	۸۵	۲
فتا	فتا	"	۱۰	نیز ص	نیز ص	"	۴
دانشیش	دانشیش	۹۸	۱	اخلاص	اخلاق	"	۱۲
نمیگرد	نمیگرد	"	۵	تَقُولُهَا زُكَّاهًا	تَقُولُهَا زُكَّاهًا	"	۱۳
ہندہ سیلی	ہندہ سیلی	۹۹	۳	حَافِظُونَ ۱۱	حَافِظُونَ	۸۶	۱۵-۳
استغنی الایہ سورہ	استغنی الایہ	"	۱۷	يَحَافِظُونَ ۱۲	يَحَافِظُونَ ۱۳	"	۱۶-۴
عین حجاب	عین حجاب	۱۰۰	۷	مُصَلِّی بسم	مُصَلِّی بسم	۸۷	۲
صفات سلوہ	صفات سلوہ	"	"	مراد صاف	مراد صاف	"	۴-۸
درو نباشد	درو نباشد	"	۸	تحقیقش	تحقیق	۸۸	۱۱
مینی	مینی	"	۹	ندانستم	ندانستم	۸۹	۱
ہست	ہست	"	"	اصلاحی	اصلاحی	۹۰	۱۳
بودقت	خود وقت	"	۱۶	و تعلق	و تعلق	۹۲	۷
کہ واجب	واجب	۱۰۱	۷	ربط خلق کے	ربط خلق کے	"	۲۲
مانند صفت	مانند صفت	"	۲۰	معرفت اللہ	معرفۃ اللہ	۹۳	۳
وجود	وجوہ	"	۲۱	ورسول و شیخ	ورسول و شیخ	"	۴
والحکمۃ ط	والحکمۃ	۱۰۲	۱۱	بجدا کی دان	بجدا کی دان	"	۷
تعلیمون ۶	تعلیمون	"	"	اور زمان	ور زمان	"	۱۲
و یعلمکم	یعلمکم	"	۲۷	یعنی بچانی جاتی	بچانی جاتی	"	۲۷
و یعلمکم	و یعلمکم	۱۰۳	۳	و ملاحظہ ذات	و ملاحظہ ذات	۹۴	۱
و این دان	دائین دان	"	۱۰	تواند شد کہ	تواند شد	۹۵	۱
صفت عجز	صفت عجز	۱۰۴	۴	رسول اللہ تعالیٰ ص	رسول ص	"	۹
اسمش	اسمش	"	"	اللہ تعالیٰ علیہ	اللہ علیہ	"	۱۰
طمانینہ	طمانینہ	"	"	رسول خدا	رسول خدا	"	۲۳
طمانینت	طمانینت	"	۱۹	و خوش	و خوش	۹۶	۵
الالبصار الایہ	الالبصار	۱۰۵	۴	سالم	سالم	۹۷	۸

صفحہ	صفحہ	غلط	صحیح	غلط	صحیح
۱۰۶	۲	دہستی	ونستی از	۱۱۱	۱۳۴
۱۰۷	۲۲	کا کیا جاوے	کام کیا جاوے	۱۱۲	۱۹
۱۰۸	۱	بہ تیلو	یتلو	۱۱۳	۲۶
۱۰۹	۴	درجہ	و آر جہنا	۱۱۴	۳
۱۱۰	۶	ورعنا	وترعنا	۱۱۵	۶
۱۱۱	۱۱	تو آخذ	تو آخذنا	۱۱۶	۱۰
۱۱۲	۱۲	داعف عنا و غفر لنا	داعف عنا و غفر لنا	۱۱۷	۱۱
۱۱۳	۱۳	وقفہ دارعنا و وقفہ	وقفہ دارعنا و وقفہ	۱۱۸	۱۲
۱۱۴	۱۴	ترضا	ترضا	۱۱۹	۱۳
۱۱۵	۶	تحقیق	تحقیق	۱۲۰	۲۳
۱۱۶	۱۱	تاکیدش	تاکیدش	۱۲۱	۸
۱۱۷	۹	اجتماع	اجتماع	۱۲۲	۱۴
۱۱۸	۱۰	اعجاز	اعجاز	۱۲۳	۱
۱۱۹	۷	و محبت	و محبت	۱۲۴	۱
۱۲۰	۸	تامل حفظ	تامل حفظ	۱۲۵	۹
۱۲۱	۹	وصفش	وصفش	۱۲۶	۱۵
۱۲۲	۱۲	ترجمہ	ترجمہ	۱۲۷	۸
۱۲۳	۲	فاتبعدونی	فاتبعدونی	۱۲۸	۲۲
۱۲۴	۸	یاہ	ایا	۱۲۹	۱
۱۲۵	۲۶	فرصیات	فرصیات	۱۳۰	۱
۱۲۶	۲۳	ہوتا ہے	ہوتا ہے	۱۳۱	۲۲
۱۲۷	۲۲	احسنوا الحسنی	احسنوا الحسنی	۱۳۲	۳
۱۲۸	۳	نتیجہ آن	نتیجہ آن	۱۳۳	۵
۱۲۹	۵	بوجہ تعالیٰ	بوجہ تعالیٰ	۱۳۴	۲۴
۱۳۰	۱۰	وندہ	وندہ	۱۳۵	۵
۱۳۱	۱۱	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۳۶	۵
۱۳۲	۱۲	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۳۷	۵
۱۳۳	۱۳	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۳۸	۵
۱۳۴	۱۴	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۳۹	۵
۱۳۵	۱۵	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۴۰	۵
۱۳۶	۱۶	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۴۱	۵
۱۳۷	۱۷	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۴۲	۵
۱۳۸	۱۸	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۴۳	۵
۱۳۹	۱۹	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۴۴	۵
۱۴۰	۲۰	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۴۵	۵
۱۴۱	۲۱	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۴۶	۵
۱۴۲	۲۲	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۴۷	۵
۱۴۳	۲۳	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۴۸	۵
۱۴۴	۲۴	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۴۹	۵
۱۴۵	۲۵	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۵۰	۵
۱۴۶	۲۶	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۵۱	۵
۱۴۷	۲۷	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۵۲	۵
۱۴۸	۲۸	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۵۳	۵
۱۴۹	۲۹	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۵۴	۵
۱۵۰	۳۰	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۵۵	۵
۱۵۱	۳۱	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۵۶	۵
۱۵۲	۳۲	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۵۷	۵
۱۵۳	۳۳	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۵۸	۵
۱۵۴	۳۴	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۵۹	۵
۱۵۵	۳۵	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۶۰	۵
۱۵۶	۳۶	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۶۱	۵
۱۵۷	۳۷	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۶۲	۵
۱۵۸	۳۸	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۶۳	۵
۱۵۹	۳۹	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۶۴	۵
۱۶۰	۴۰	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۶۵	۵
۱۶۱	۴۱	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۶۶	۵
۱۶۲	۴۲	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۶۷	۵
۱۶۳	۴۳	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۶۸	۵
۱۶۴	۴۴	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۶۹	۵
۱۶۵	۴۵	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۷۰	۵
۱۶۶	۴۶	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۷۱	۵
۱۶۷	۴۷	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۷۲	۵
۱۶۸	۴۸	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۷۳	۵
۱۶۹	۴۹	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۷۴	۵
۱۷۰	۵۰	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۷۵	۵
۱۷۱	۵۱	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۷۶	۵
۱۷۲	۵۲	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۷۷	۵
۱۷۳	۵۳	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۷۸	۵
۱۷۴	۵۴	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۷۹	۵
۱۷۵	۵۵	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۸۰	۵
۱۷۶	۵۶	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۸۱	۵
۱۷۷	۵۷	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۸۲	۵
۱۷۸	۵۸	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۸۳	۵
۱۷۹	۵۹	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۸۴	۵
۱۸۰	۶۰	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۸۵	۵
۱۸۱	۶۱	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۸۶	۵
۱۸۲	۶۲	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۸۷	۵
۱۸۳	۶۳	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۸۸	۵
۱۸۴	۶۴	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۸۹	۵
۱۸۵	۶۵	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۹۰	۵
۱۸۶	۶۶	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۹۱	۵
۱۸۷	۶۷	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۹۲	۵
۱۸۸	۶۸	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۹۳	۵
۱۸۹	۶۹	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۹۴	۵
۱۹۰	۷۰	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۹۵	۵
۱۹۱	۷۱	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۹۶	۵
۱۹۲	۷۲	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۹۷	۵
۱۹۳	۷۳	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۹۸	۵
۱۹۴	۷۴	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۱۹۹	۵
۱۹۵	۷۵	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۰۰	۵
۱۹۶	۷۶	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۰۱	۵
۱۹۷	۷۷	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۰۲	۵
۱۹۸	۷۸	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۰۳	۵
۱۹۹	۷۹	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۰۴	۵
۲۰۰	۸۰	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۰۵	۵
۲۰۱	۸۱	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۰۶	۵
۲۰۲	۸۲	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۰۷	۵
۲۰۳	۸۳	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۰۸	۵
۲۰۴	۸۴	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۰۹	۵
۲۰۵	۸۵	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۱۰	۵
۲۰۶	۸۶	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۱۱	۵
۲۰۷	۸۷	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۱۲	۵
۲۰۸	۸۸	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۱۳	۵
۲۰۹	۸۹	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۱۴	۵
۲۱۰	۹۰	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۱۵	۵
۲۱۱	۹۱	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۱۶	۵
۲۱۲	۹۲	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۱۷	۵
۲۱۳	۹۳	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۱۸	۵
۲۱۴	۹۴	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۱۹	۵
۲۱۵	۹۵	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۲۰	۵
۲۱۶	۹۶	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۲۱	۵
۲۱۷	۹۷	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۲۲	۵
۲۱۸	۹۸	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۲۳	۵
۲۱۹	۹۹	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۲۴	۵
۲۲۰	۱۰۰	کفر و نفاق	کفر و نفاق	۲۲۵	۵

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
زحمت و در ترک	زحمت و در ترک	عبارت	عبادت	۱۱۸	۱۱
اور پیچا نہ پیرنا	اور پیچا نہ پیرنا	در	اور	۱۱۹	۱۲
اور پیچا نہ پیرنا	اور پیچا نہ پیرنا	قل بفضل اللہ	دل بفضل اللہ	۱۲۰	۱۳
اور پیچا نہ پیرنا	اور پیچا نہ پیرنا	و برحمۃ ادا و من	اور ادا و من	۱۲۱	۱۴
اور تبدیل	در تبدیل	قادر بر صیغہ	قادر بر صیغہ	۱۲۲	۱۵
یغیظ	یغیظ	انتظار	انتظار	۱۲۳	۱۶
موظف یغیظ	موظف یغیظ	تسلیم و دلیل دعویٰ	تسلیم و دلیل دعویٰ	۱۲۴	۱۷
اعملوا	اعملوا	للمؤمنین میں ہے	للمؤمنین	۱۲۵	۱۸
بطینیت و قطعیت	بطینیت و قطعیت	متحقق	متحقق	۱۲۶	۱۹
خبر ظنی	خبر ظنی	تعالیٰ خذ العفو	تعالیٰ	۱۲۷	۲۰
و در قبول امر	و در قبول امر	لیقول اللہ	لیقول اللہ	۱۲۸	۲۱
و در طعنات	و در طعنات	یعنی	کہ یعنی	۱۲۹	۲۲
والسلام ارحموا و ارحموا	والسلام ارحموا	بآئینہ شنگ من شیطان	بآئینہ شنگ من شیطان	۱۳۰	۲۳
خدا بر ترک حق کی بابت اور نہ	خدا بر ترک حق کی بابت	چشمہ میں	چشمہ میں	۱۳۱	۲۴
حق کی بابت	حق کی بابت	القی ہی من ان الشیطان	القی ہی من ان الشیطان	۱۳۲	۲۵
ولا قوۃ	ولا قوۃ	بفرغ بنیم ان الشیطان	بفرغ بنیم ان الشیطان	۱۳۳	۲۶
اور جو تجھے ہے	اور جو تجھے ہے	کان لا انسان عندہ ابیناہ	کان لا انسان عندہ ابیناہ	۱۳۴	۲۷
اتحاد و خبر	اتحاد و خبر	احیاء و مودۃ	احیاء و مودۃ	۱۳۵	۲۸
قربت دیگا	قربت لگا	مردمی کو پہنچا دیگی	مردمی کو	۱۳۶	۲۹
درود و سلام	درود و سلام	یعنی ایمانداروں	ایمانداروں	۱۳۷	۳۰
ابنار الرسل	ابنار الرسل	باچھمی بایدم	باچھمی	۱۳۸	۳۱
دل ڈرتا ہے ہیں	دل ڈرتا ہے ہیں	یعنی وہ ہے	یعنی ہے	۱۳۹	۳۲
ارادت کہ میں	ارادت میں	خاص لفظ فقیر	خاص فقیر	۱۴۰	۳۳
رکوع سورہ شوریٰ میں	رکوع سوم میں	و لا تعبدوا لک کبریٰ	و لا تعبدوا لک کبریٰ	۱۴۱	۳۴
سعیہا	سعیہا	ولیس	ولیس	۱۴۲	۳۵

صحیح	غلط	صفحہ	صفحہ	صحیح	غلط	صفحہ	صفحہ
مسلم کے	وسلم	۱۲	۱۵۲	بلکہ	یکہ	۲۲	۱۲۷
عاجز	- اجز	۱۶	"	ظرفی	ظرفی	۷	۱۲۸
واولیا	واولیا	۶	۱۵۳	الا اللہ	اللہ	۵	۱۲۹
والحکمتہ	والحکمتہ	۱۳	"	ذکر - درین	ذکر - درین	۷	"
کرتا ہے	کرتا ہے	۱۵	۱۵۴	فریادہ	فریادہ	۲	۱۳۱
خبر	خبر	۲	۱۵۵	مشددہ	مشددہ	۸	"
فعل اختیاری	فعل اختیاری	۶	"	اَنّ اور اَن	اَنّ در اَن	۱۹	"
بترتیب	بترتیب	۲۲	۱۵۶	مشددہ	مشددہ	۲۳	"
حقیقہ	حقیقہ	۵	۱۵۷	در تحقیق و تشدید تحقیق	در تحقیق و تشدید تحقیق	۶	۱۳۲
و حقیقہ حارثہ	و حقیقہ حارثہ	۷	"	و تشدید تحقیق	و تشدید تحقیق	۹	"
کلام پر جمع الیٰ المجددہ	کلام پر جمع الیٰ المجددہ	۱	۱۵۸	نہیں - ذکر	نہیں - ذکر	۱۱	"
بقائم بذاتہ	بقائم بذاتہ	"	"	اور اشہد	اشہد	۱۵	"
متوجد	متوجد	۳	"	دور ہے	ہو رہے	۲۰	"
تعیین	تعیین	"	"	اللہ	اللہ	۲۲	"
بآں مرتبہ	بآں مرتبہ	۲۷	"	برشما است	برشما است	۹	۱۳۳
بآں	بآں	۵	"	مطلب یہ	مطلب	۱۲	۱۳۵
فہی امی حقیقہ الکعبہ	فہی	"	"	مر تصدیق	تصدیق	۷	۱۳۶
اشتراعیاتہا	اشتراعیاتہا	۶	"	معین الحق محمد والین محمد	معین الحق محمد والین محمد	۲	۱۳۸
آہا	آہا	۷	۱۵۹	در ترتیب و ترتیب ضروری	در ترتیب ضروری	۱	۱۳۹
ماہیت کا ظہور	ماہیت ظہور کا	۱۹	"	تضمیناً	تضمیناً	۹	"
تتزیہ نقائص	تتزیہ - نقائص	۷	۱۶۰	اور مثالی	اور مثل	۱۵	"
حقیقتش	حقیقتش	۸	"	تضمیناً	تضمیناً	۱۲	۱۶۰
شواہب نقائص	شواہب نقائص	۱۰	"	ذات - مسلوباتش	ذات - مسلوباتش	۱	۱۶۱
بہی	بہی	۱۶	"	مسلوباتش ذات متصفہ	مسلوبات متصفہ	۲	"
کے موافق	کیوافق	۱۷	۱۶۰	شدند انبیاء مع	شدند	۱۰	۱۶۲

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	
ربطے یا تے تنکیر	ربطی	۵	۱۷۲	سے	۱۸	۱۶۰
دیگرہ آن	دیگرہ آن	۸	"	موجودہ	۲۳	"
میں وغیرہ آن	میں وغیرہ آن	"	"	روح - مسلوباتش	۱	۱۶۲
اختلاف و مادہ	اختلاف و مادہ	"	"	از و است	۷	"
عاید	عاید	۴	"	اندر و است	"	"
تنکیر و آن لے تنکیر	تنکیر و آن	۵	۱۷۳	من الخالق و من الاحکام	۸	۱۶۳
نہ اند شد	نہ اند شد	۶	"	اور لکن	۲۰	"
اس کلمہ	اس کلمہ	۲۵	"	خدائی تعالیٰ کے قول	۲۳	"
نفی مطلقاً	نفی مطلقاً	۱	۱۷۴	جو اس	۱۵	۱۶۵
در مطلق	در مطلق	"	"	صمدیتہ	۵	"
و در بعض	و در بعض	۲	"	جزئی کے	۱۲	۱۶۷
افراد	افراد	۴	"	بآنگہ	۱۲	۱۶۸
بمعنی مصدر	بمعنی مصدر	"	"	الترداں	۳	۱۶۹
آن بآن	آن بآن	۵	"	است	۷	۱۶۹
بہ بطلان	بہ بطلان	۸	"	عدم	۹	۱۶۹
آپسین ہے	آپسین ہے	۱۹	"	اور دوم مدعا	۱۳	"
و مقتضی در خبر و ثبات	و مقتضی در خبر و ثبات	۴	۱۷۵	ثبوت و دہنی	۱۲	"
نہ در غیر	نہ در غیر	۵	"	نفی ہی	۳۰	"
بالہ	بالہ	۲	۱۷۶	کہ ہی اسناد	۲۹	۱۷۰
انطباق	انطباق	۶	"	خبر کا ہونا	"	"
نباشد	نباشد	۷	"	صیغہ صفت	"	"
عین غیر	عین غیر	۱	۱۷۷	بترتیب آثار	۵	۱۷۱
و مغایرہ	و مغایرہ	۲	"	تقسیمات و التزائم	۶	"
و کافہا الہیہ الا اندکیہ	و کافہا الہیہ الا اندکیہ	۴۲	"	المتنازع	۷	"
اور اگر	اور اگر	۱	۱۷۸	از الہ	۹	"
ایمان محقق باللہ	ایمان محقق باللہ	۸	"	عاید	۲	۱۷۲

صحیح	غلط	صفحہ	صفحہ	صحیح	غلط	صفحہ	صفحہ
آخر تک	آخر	۱۹	۲۰۱	جنسیت مقصودہ	جنسیت مقصود	۱	۱۷۹
آرائیت	و آرائیت	۱۰	۲۰۲	معبود آپس	معبود نہ آپس	۱۵	۱۸۰
و علی - و تر ضاء	علی - و ضاء	۱۱	۲۰۳	باہدگر	باہدگو	۱۸	۱۸۱
فی حدہ	فی حدہ	۸	۲۰۴	مفرغ	مفرغ	۶	۱۸۲
بیان آنحضرت	بیان	۱۲	۲۰۵	قیام	بنام	۱۵	۱۸۳
مزاہم	مزاہم	۲۵	۲۰۶	قیاس کرے	قیاس کرے	۲۱	۱۸۴
احاطہ	احاطہ	۲	۲۰۷	ہمہ وجود	ہمہ وجود	۳	۱۸۵
و آوان	و آن	۶	۲۰۸	است کہ نیست	است نیست	۸	۱۸۶
مداد الکلمات	مداد کلمات	۷	۲۰۹	یعنی لفظ کی موافقت	کی موافقت	۲۵	۱۸۷
منتزعات آن	منتزعات آن	۹	۲۱۰	نفی عنہ الا لوہیتہ	نفی الا لوہیتہ	۹	۱۸۸
نہ در آئے	در آئے	۱۱	۲۱۱	گردید انش	گردید انش	۷	۱۸۹
آن	آن	۵	۲۱۲	حذف اسم	حذف اسم	۱	۱۹۰
خوب	خواب	۲۷	۲۱۳	احمدیہ و محمدیہ	احمدیہ	۱	۱۹۱
در بندہ وجود	در بندہ وجود	۷	۲۱۴	ای محمدیہ	ای محمدیہ	۲	۱۹۰
ادسی کی	ادسی	۱۸	۲۱۵	ربوبیتہ تا استغنا	ربوبیتہ تا استغنا	۶	۱۹۱
اول کے مرتبہ	اول مرتبہ	۱۸	۲۱۶	اعتبار اہتمامی حد ہما	اعتبار اہتمامی حد ہما	۱	۱۹۲
سپاری کا فنل اسد علیہ السلام	سپاری	۱۱	۲۱۷	بمقصود	بمقصود	۸	۱۹۲
سپر و کرکان فضل اللہ علیہ السلام	سپر و کرکے	۲۵	۲۱۸	انحراف	انحراف	۲۶	۱۹۳
عظیم در مقابل	عظیم در مقابل	۱	۲۱۹	صورۃ	صورۃ	۲۵	۱۹۴
غیر منقطع بعد موالہ	غیر منقطع بعد موالہ	۱۱	۲۲۰	کالا لٹام	کالا لٹام ام	۹	۱۹۵
در و مندرے	در و مندرے	۳	۲۲۱	انسان بقلبہ اش	انسان بقلبہ اش	۲۶	۱۹۶
مقصودش	مقصودش	۴	۲۲۲	از غیرش	از غیرش	۲۶	۱۹۷
بجھنے	بجھنے	۶	۲۲۳	اجنبیت ان اعراف	اجنبیت اعراف	۹	۱۹۸
غیر کے مقابلہ	غیر مقابلہ	۱۲	۲۲۴	نسب	نسب	۱۲	۱۹۹
اعتقاد دلیس ہے	اعتقاد دلیس ہے	۱۷	۲۲۵	متفاوت ہوتے ہیں	متفاوت ہوتے	۲۱	۲۰۰

صفحہ	صفحہ	غلط	صحیح	غلط	صحیح	صفحہ	صفحہ
۲۹	۳۰	الی یوم القیامت	الی یوم القیامت	۲	۲۱۸	بذات	بذات
۵	۵	ماؤکر	ماؤکر	۵	۵	بذاتہ و عوارضہ	بذاتہ و عوارضہ
۱۶	۱۶	ہو اکائین	ہو اکائین	۹	۹	محمد	محمد
۹	۹	رنجہ بافسران	رنجہ باشکافران	۱۰	۱۰	تبعیتش	تبعیتش
۷	۷	الدمی	الذی	۲	۲۱۹	سلسلہ	سلسلہ
۱۵	۱۵	لیطفوا انور اللہ	لیطفوا انور اللہ	۲	۲	صاحبش	صاحبش
۹	۹	دین حق	دین حق	۸	۸	بوجود و تقضی	بوجود و تقضی
۷	۷	مصنق لہ معکم	مصنق لہ معکم	۱۱	۱۱	چنانکہ	چنانکہ
۱۷	۱۷	عمر و	عمر و	۲	۲۲۰	دلالہ	دلالہ
۱	۱	مغایرت	مغایرت	۳	۳	موافق	موافق
۲	۲	فقد اطاع	فقد اطاع	۳	۳	از تار یکہا	از تار یکہا
۷	۷	فرض باشد	فرض فرض باشد	۳	۳	از عبت	از عبت
۱۶	۱۶	اطیعو	اور اطیعو	۲	۲۲۰	بطرف	بطرف
۱۷	۱۷	ایکوجہ میں کسب	ایکوجہ میں کسب	۷	۷	از ایمان	از ایمان
۷	۷	تفسیر	تفسیر کے	۷	۷	دلالہ برامیت مقصود	دلالہ برامیت مقصود
۲۵	۲۵	چہد میں	چہد میں یا اہل الدین امنوا تقوا	۷	۷	ماہیت مقصود	ماہیت مقصود
۷	۷	تصدیق	لقدیق	۱۷	۱۷	موافق	موافق
۹	۹	بغزوتش	بغزوتش	۱۶	۱۶	موافقت	موافقت
۱۰	۱۰	لقدیق	لقدیق	۱	۲۲۱	نزل	نزل
۱۰	۱۰	محمد	محمد	۱۰	۱۰	نزل	نزل
۷	۷	بذاتہ و عوارضہ	بذاتہ و عوارضہ	۱۲	۱۲	ترجمہ قل	ترجمہ قل
۱۲۱	۱۲۱	جنہون	جنہون	۱۱	۱۱	نزل	نزل
۲۱	۲۱	اختیار کی طرف	اختیار کی طرف	۱۵	۱۵	عالم ظہور	عالم ظہور
۳	۳	دہچنین	دہچنین				

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	
سبب	نسبت	۱۲	۲۳۱	نزل	۲۶	۲۳۱
غلطی	غلطی	۱۳	"	مفعولیہ بہ	۷	۲۳۲
ہوں بخلاف	ہوں کہ بخلاف	۱۴	"	در صورت	۱۹	"
مراکز کا کہ یہی	مراکز کا یہی	۱۵	"	یعنی مطلق گم ہونا	۱۶	۲۳۳
مراکز تابع	مرکز تابع	۱۶	"	اوی حق کی معرفت	۲۲	"
حقیقت	حقیقت	۱۵	۲۳۱	ذات صفات حق	۷	"
وجود باوجود	وجود سے	۱۷	"	عام المقصود	۵	۲۳۴
کے اون کے اجماع	کے اجماع	۲۳	"	در زیادت	۱۰	"
وہو	وہو	۱۳	۲۳۲	و محض	۷	"
حقیقت	حقیقت	۲۲	"	محل مقام	۱۳	۲۳۵
قان تنازعہ	تنازعہ	۶	۲۳۳	مکتبہ الجاہلیہ	۴	۲۳۶
ومتنازعہ	ومتنازعہ فیہ	۱	۲۳۴	تلفیق بطل تقلید محکم	۲	۲۳۷
متنازعہ وغیر متنازعہ	متنازعہ	۴	"	برہن جگہ ہے	۲۵	"
کرنیمین	کرنیمین	۲۰	"	فاسٹشہد و	۲۰	۲۳۸
وجود	وجود	۱۰	۲۳۶	عطف و متحد	۴	۲۳۹
اول دراصل	اول دراصل	۱۷	"	اتباع	۵	"
دوسرا	دوسرا	۱۸	"	و مراکز	۵	"
ظاہر شدہ	ظاہر شدہ	۲	۲۳۷	دخول متعارض	۸	"
باعتبار اپنے تعین	باعتبار تعین	۱۳	"	خروج لازم	۸	"
تعینات وجودی علمی	تعینات وجود علمی	۱۴	"	خروج ملزم	"	"
انتساب	انتساب	۳	۲۳۸	بجد است	۹	"
آنحضرت مسلم	آنحضرت مسلم	۱۳	"	تبع	۷	"
حب	حب	۲۵	"	تحقیق	۱۰	"
بر بعض بعض	بر بعض	۱۰	۲۳۹	و سن	"	"
بعض	بعض	"	"	تخصیص	"	"

صفحہ	نقطہ	صفحہ	نقطہ	صفحہ	نقطہ
۲۳۹	۱۱	فی نفسہ لفضل	۲۵۱	۲۰	بغیر ٹوٹے خدا
"	۱۲	التفاق	۲۵۵	۱۲	ارشاد و تنذیر
۲۴۰	۱	در اسبابش	"	۱۵	کے
"	۱۰	پس کلی	۲۵۷	۶	بتحقیقش بایہذا
"	۱۲	اسباب اسکے	"	۳۳	یشی
۲۴۱	۱۵	رکوع تیسریں	۲۵۸	۳	خبر
۲۴۲	۱۱	ہماں	"	"	متکثرہ راہ
"	۱۵	بغیر نص	"	۴	مواعد
۲۴۳	۴	بہ بسیار	"	۵	معاہد
"	۵	چنانکہ	"	۱۱	عرض
"	۱۴	اس کے لئے	"	۱۴	اعراض
"	۲۲	مسلم ہے پس نہیں	"	۲۲	غیر
"	۲۳	اسلاف	"	۲۵	عرض جائز
۲۴۵	۱۲	اور حضرات	"	۲۶	عرض جائز
۲۴۶	۴	ذی النورین اند	۲۵۹	۹	والست
۲۴۷	۱۰	لام کا لالہ	"	۱۲	حاصل نتیجہ
"	۲۲	تقصیر	"	۲۲	ظرف و منظوف
۲۵۰	۱۵	مخصوصہ محمدی	۲۶۱	۱۹	کہ یعنی صاف
"	۲۳	اس	"	۱۲	اثبات وجود
۲۵۱	۲۵	نفس بہیم	۲۶۲	۵	فضل
۲۵۲	۶	عرض	"	۱۰	فی مابین
۲۵۳	۶	توسیع	۲۶۵	۴	یفیدہ المحصر
"	۱۶	مقصود	"	۱۴	بشفعہ دو گانہ
"	۱۶	متعددہ	"	"	"
۲۵۴	۴	بکبریا و کبریا	۲۶۷	۲۱	کلام تین
"	۱۰	اقرار و انکار	"	"	اشارہ دی رہا ہے

صحیح	غلط	صفحہ	صفحہ	صحیح	غلط	صفحہ	صفحہ
اتصالاً	اتصالاً	۲۷۱	۲۷۱	آورد ہذا سے	اورد ہذا سے	۲۷۲	۲۷۲
ذنب غیر	ذنب غیر	۷	۷	جستی قریب	جستی قریب	۷	۷
والا	پس والا	۱۰	۱۰	تعلیف	تعلیف	۱	۲۶۸
۵	۵	۱۱	۱۱	بعد و سہو	بعد سہو	۱۰	۱۰
حق	بہ حق	۱۳	۱۳	ڈرو	ڈورو	۱۶	۱۶
مستلزم الوہن	مستلزم الوہن	۱۷	۱۷	برتر و عظیم سے	برتر وہ اعظیم سے	۱۱	۱۱
کہ گفتہ شد	گفتہ شد	۶	۲۷۲	مردہاں	فردہاں	۱۸	۱۸
واریخا	واریخا	۳	۲۷۳	و منبئی علیہ	و منبئی علیہ	۹	۲۶۹
فعل	فعل	۱۸	۱۸	ما تقدم	ما تقدم	۱۰	۱۰
ماہدی	کاہدی	۲	۲۶۷	یہاں فتح	بہاں فتح	۱۶	۱۶
رحمۃ اللہ	رحمۃ اللہ	۱۹	۱۹	منطبق	منطق	۷	۷
المستجمعة	مستجمعة	۵	۲۷۵	استجماعی ہو	استجماعی ہوئی	۱۱	۱۱
افساد	ازداد	۱۶	۱۶	اور تاکید ہے	اور تاکید	۱۶	۱۶
اور رجوع	اور رجوع	۲۷	۲۷	تقديم شریف	تقديم شریف	۲۰	۲۰
بالموجودات	بالموجودات	۸	۲۷۶	حدو کے کہ بنی علیہ	حدو شکی بنی علیہ	۲۱	۲۱
المسلوۃ	المسلوۃ	۷	۷	معلل بہ کے ہے	معلل بہ کے	۲۲	۲۲
وقع	واقع	۹	۹	مضاف اور	مضارف اور	۲۳	۲۳
توہ	ورنہ	۱۸	۱۸	یا تقدم و تاخر	یا تقدم و تاخر	۵	۲۷۰
بمحدودیت	بمحدودیت	۱	۲۷۷	ظہور	حضور	۵	۵
لواکبا ای	بولاکاے	۷	۷	جو عید	جو عاید	۱۲	۱۲
برترین	برترین را	۱۹	۱۹	بنا بر ما لغیت	بنا بر جامعیت	۱۳	۱۳
پوشیدہ شود	پوشیدہ شد	۲۰	۲۰	مصنف ہج	مصنف شرح	۱۷	۱۷
پوشیدہ شود	پوشیدہ شد	۲۳	۲۳	لازمہ و الحال اور	لازمہ دو	۷	۷
اقتسامہا	اقتسامہا	۳	۲۷۸	ملکہ	مگر	۱۵	۱۵
العموم	العموم	۶	۶	تقديم شریف	تقديم ہر لفظ	۱۹	۱۹

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
وَأَنانرا	لوانانرا	۱۳	۲۸۲	والکالات	وکلمات	۸	۲۷۸
ونیت	ونیت	۱۸	"	کرده شود	کرده شد	۱۳	"
برجشش	برجیشش	۲۳	"	یعنی و مغفرت	یعنی و مغفرت	۲۳	"
بالا اشارات	بالا اشارت	۹	۲۸۳	سورة الفاتحة	سورة فاتحه	۴	۲۷۹
با ولایت	یا ولایت	۲۵	"	والعالم هو المربوب	والعالم	۱۰	"
مخالفت	مخالفت	۲	۲۸۴	یا این ستودگی	با این ستودگی	۱۷	"
المجاهدات	المجاهدات	۴	"	وخالقش	یعنی خالقش	۲۲	"
مخالفت	مخالفت	۱۷	"	عالم که مربوب	عالم مربوب	۲۳	"
مرضات	مرضیات	"	"	به تربیت	بر تربیت	۲۷	"
مخالفت	مخالفت	۱۷	"	الرحمة	الرحمة	۲	۲۸۰
بمرضات	بمرضیات	"	"	اسما ووصفا	اسما	۴	"
خدا یا	خلاف یا	۲۱	"	والیوم	والیوم	۱۰	"
معروف	معرفت	۲۳	"	براس	براس	۱۲	"
نکره	نکره	۲۴	"	وصف برودلات که برود	وصف	۱۳	"
الاولی اولى	الاولی ولی	۳	۲۸۵	مقصود	مقصود	۲۷	"
لانها لیس	لانها الله	۹	۲۸۶	والا	الا	۲	۲۸۱
تا گفته	تا گفته	۱۹	"	سوغ	متنوع	۵	"
او اعتقاد	واعتقاد	۲۰	"	لغیره فی مب	لغیره فی	۷	"
یک مین	ایک دین	۲۳	"	خدای برتر از غیرش	خدای برتر از غیرش	۱۶	"
ما بحق	ما بحق	۱۰	۲	مع النیر	مع النیر	۲۰	"
وزمانا	وزمانا	۴	۲۸۷	دفع	دافع	۳	۲۸۲
خدا	کر خدا	۱۱	"	الاستهدار	الاستهدار	"	"
وهمودا است	وهمودا است	"	"	شیخه	شیخه	۴	"
به محمد	محمد	"	"	الجابله	الجابله	۵	"
اسلام را	اسلام	۱۲	"	نبیه	نبیه	۶	"

صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط
لَا يَحْقُوقُ الْجَعْمُ	لَا يَحْقُوقُ الْجَعْمُ	۱۲	۲۹۷			۱۲	
مقابل وقت	مقابل وقت	۲۳	۲۹۸	بہ محمد	و محمد	۱۶	"
بہرہ	بہرہ	۶	۲۹۹	علیکم	علیکم	۱۸	"
ابناء	ابناء	۸	"	برسالتہ	بر رسالتہ	۲۸	۲۸۸
نور	نور	۶	۳۰۰	اعلیٰ النعماء	علیٰ النعماء	۷	"
التي	التي	۸	"	اور جو خدا سے	اور خدا سے	۱۳	"
اذ ہی	اذ ہی	۹	"	مرتبتہ قلب	قلب	۶	۲۹۰
او	او	۱۵	"	فہیات	مہیات	۹	"
ازد آمدہ	ازد آمدہ	۱۹	"	کہ ذکر قلب	ذکر قلب	۱۵	"
فہو	فہو	۱	۳۰۱	روح کا	کا	۱۷	"
دور	دور	۲	"	غیرش ای صفت	غیرش	۶	۲۹۲
مرتبتہ التشریہ	مرتبتہ التشریہ	۵	"	ایمان	با ایمان	۱۱	۲۹۳
مرتبتہ المستجوبہ	مرتبتہ المستجوبہ	"	"	آیات	ایادت	"	"
والاعرفۃ مہیا بہا	والاعرفۃ مہیا بہا	۶	"	از اقدنا کے	اے اقدنا کے	۲	"
ای لایستحق	ای لایستحق	۷	"	وتاکید	تاکید	۱۰	"
فہو ظہور مرتبتہ	فہو ظہور مرتبتہ	۸	"	مراد شود	مراد شد	"	"
مستتر	مستتر	۲۶	"	ابن مخفف	ابن مخفف	۳	۲۹۴
مناسبت	مناسبت	۲۷	"	و این جبار است ہر کہ	و این جبار است کہ ہر کہ	۷	"
بنور قدیم	بنور ہم	۳	۳۰۲	پس ازینجا	پس اینجا	۷	۲۹۶
فقدّم حصول	قوام حصولہ	۵۹	"	تعالیٰ شانہ	الی شانہ	۱۹	"
ظہور	ظہوری	۱۳	"	با عموم	بالعموم	۲۷	۲۹۷
عنہما بطریق مرفوع	عنہما بطریق مرفوع	۲۵	"	منسوب	منسوب	۶	"
لما	لما	۲	۳۰۳	تعلیم اعجاز لیست	تعلیم اعجاز لیست	۷	"
کما ہم	کما ہم	"	"	بر کی ازینجا منقود و نیست		"	"
ایمان علیٰ غیرہ	ایمان علیٰ غیرہ	۳	"	بعل نہ شود پس این تلاء است		"	"
				و نیز گدہ قدیم اعجازی است			

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
قبله و ترضام	قبله ترضام	۱۱	۳۰۳	قبله ترضام	۱۸	۳۰۴	عنه
بدترین غرض	بدین غرض	۱۹	۳۰۵	بدین غرض	۱۹	۳۰۶	توکیست
اوردر	اوردر	۲۰	۳۰۷	اوردر	۲۰	۳۰۸	بالحال
هر آئینه که در	هر آئینه که در	۲۱	۳۰۹	هر آئینه که در	۲۱	۳۱۰	فالظم
مفعول	مفعول	۲۲	۳۱۱	مفعول	۲۲	۳۱۲	منود
صبور و شکور	صبور و شکور	۲۳	۳۱۳	صبور و شکور	۲۳	۳۱۴	گردگان
برداشت	برداشت	۲۴	۳۱۵	برداشت	۲۴	۳۱۶	تبیین
بهم درین	بهم درین	۲۵	۳۱۷	بهم درین	۲۵	۳۱۸	ما تعلمون
فهو	فهو	۲۶	۳۱۹	فهو	۲۶	۳۲۰	علی تشبیه
الاول	الاول	۲۷	۳۲۱	الاول	۲۷	۳۲۲	سپرده شده
متقدمه	متقدمه	۲۸	۳۲۳	متقدمه	۲۸	۳۲۴	ما تعلمون
خبر امتاخر است	خبر امتاخر است	۲۹	۳۲۵	خبر امتاخر است	۲۹	۳۲۶	میکنند
متاخر است	متاخر است	۳۰	۳۲۷	متاخر است	۳۰	۳۲۸	متعلق
بدولاک مرادی	بدولاک مرادی	۳۱	۳۲۹	بدولاک مرادی	۳۱	۳۳۰	علوم
روح و جسد	روح و جسد	۳۲	۳۳۱	روح و جسد	۳۲	۳۳۲	حقیقه
جعلنا	جعلنا	۳۳	۳۳۳	جعلنا	۳۳	۳۳۴	و حکما
لطفیتها	لطفیتها	۳۴	۳۳۵	لطفیتها	۳۴	۳۳۶	جداد
توسع جهته	توسع جهته	۳۵	۳۳۷	توسع جهته	۳۵	۳۳۸	قبله و کیه
یعنی هر جا که	یعنی هر جا که	۳۶	۳۳۹	یعنی هر جا که	۳۶	۳۴۰	موجود بودن
بسیبیه	بسیبیه	۳۷	۳۴۱	بسیبیه	۳۷	۳۴۲	بعلیه
غلاف الشرط الذی	غلاف الشرط الذی	۳۸	۳۴۳	غلاف الشرط الذی	۳۸	۳۴۴	والحکمة
تخرج	تخرج	۳۹	۳۴۵	تخرج	۳۹	۳۴۶	تعلیمها
قول	قول	۴۰	۳۴۷	قول	۴۰	۳۴۸	تعمیمها
قول	قول	۴۱	۳۴۹	قول	۴۱	۳۵۰	سوائه
النسخ	النسخ	۴۲	۳۵۱	النسخ	۴۲	۳۵۲	مراد نه شود

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
و اتباعه اجمعین	و اتباعیت	۱۳	۳۱۲	یا این عطف	باین عطف	۲۱	۳۱۲
یعنی	یعنی این	۲۱	"	بازیه تیج	باز تیج	۲۲	"
التنزه	التنزه	۱	۳۱۴	لاکن او	لاکن امر	۲۵	"
او الخلق	او الخلق	"	"	فیکم با شتماله	فیکم با شتماله	۱	۳۱۳
مسلوباته اللزومه	مسلوبات لازمه	۳	"	والترتیه	والترتیه	۲	"
فی حد واحد	فی حد	۴	"	تبعا من اشارته	تبعا من اشارته	"	"
وجود	وجود	۱۰	"	قدرته	قدرته	۵	"
و از غیر او	و غیر او	۱۶	"	بالحکم	بالحکم	۶	"
موجودات و مسلمات را در	موجودات و مسلمات را در	۲۳	"	حصول المعرفة	حصول معرفه	۱۱	"
و تحقیق	و تحقیق	۲۴	"	به نقایه	و به نقایه	۱۶	"
و عالما	و عالما	۱	۳۱۸	علت و سبب	علت سبب	۲۴	"
محیطه یا خود یا	محیطه یا خود یا	۴	"	و مفعولیه	و مفعولیه	۲	۳۱۴
و من یقول	و من سیون	۴	"	ان تذکرونی	ان ینذرونی	۹	"
اگرستین	اگرستین	۷	"	فبطلت	فبطلت	"	"
تخصیص	تخصیص	۹	"	المحتملة بالامر	المحتملة بالامر	۱۱	"
غیره و تقسیم تعینات	غیره و تقسیم تعینات	۱۰	"	جواز	جواز	"	"
چه انقسام همان باید	چه انقسام همان باید	۲۵	"	بشرط الذی یجوز	بشرط الذی یجوز	۱۱	"
گفته آمد که در حالتی	گفته آمد که در حالتی	۲۶	"	کیکه	کسی جگه	۱۸	"
لزم	لزم	۲	۳۱۹	مفعولیه	مفعولیه	۶	۳۱۵
الکته	الکته	"	"	معانی	معنی	۲۰	"
عشب	عشب	۳	"	وقع	واقع	۵	۳۱۶
تحرز و نگاهداشت	تحرز نگاهداشت	۲۲	"	لزم	لزوم	۹	"
از	است	"	"	و کیف	و کیف	۱۰	"
بود در برابر	بود در برابر	۱۹	۳۲۰	از خدا	از خدا	۱۲	"
کان	ان	۲۰	"	که در و راست	که درست	"	"

صحیح	غلط	نمبر	صحیح	غلط	نمبر	نمبر
نبتی	بنی	۳۴۳	فی النور	فی الضر	۲۰	۳۴۰
شبهه	شبهه	۵	روایت	روایت	۳	۳۴۱
الاول مع غیره	الاول مع غیره	۶	الروایات	الروایات	۴	۳۴۲
ای الاول	ای اول	۷	دفرمود	فرمود	۱۷	۳۴۳
بعضها من بعضها	بعضها من بعضها	۸	مثال	که مثال	۲۳	۳۴۴
بغرض	بغرض	۱۲	روایت	روایت	۳	۳۴۵
اولیت	اولویت	۱۵	بالاستمرار	باستمرار	۴	۳۴۶
وسعت و عدم وسعت	وسعت عدم وسعت	۱۹	المستقل	المستقل	۷	۳۴۷
نفیش	نفیش	۲۰	علم مستقل	عمل مستقل	۲۱	۳۴۸
شبهه	به	۲۵	فی بنیاً	و بنیاً	۲۲	۳۴۹
وجود	وجود	۲۶	وجود	وجود	۱۴	۳۵۰
شبهه	شبهه	۲۷	فی فی سرفه سلوک نکان	فی فی سرفه سلوک نکان	۲	۳۵۱
نظیره	نظیره	۷	مقابلہ	مقابلہ	۳	۳۵۲
ملوایات	ملوایات	۸	فیہ	فیہ	۴	۳۵۳
وجود خارج	وجود و خارج	۱۸	تبعہ الردح	تبعہ الردح	۵	۳۵۴
نیافتہ شد یا یافتہ شد	نیافتہ شد	۱۹	الجوزی	الجواز می	۲۴	۳۵۵
هر دو از انبیاء	هر دو از انبیاء	۲۱	جدا انتہی	جدا	۷	۳۵۶
نور تو و بر الوار	نور تو و بر الوار	۲۲	نبودن	نبودن	۱۶	۳۵۷
یعنی من ص	یعنی من	۲۳	باقاب	به آفتاب	۱۹	۳۵۸
لازم انہال	لازم انہال	۱۱	حسب اراد	حسب او	۲۰	۳۵۹
کسی بعض کو	کسی با تکی	۱۶	پس	که پس	۲۱	۳۶۰
آن تقول نفس یا خیر	یا خیر سرتی	۱	لاکن و سزاوار آنکہ	لاکن سزاوار آنکہ	۲۲	۳۶۱
او تقول او	او تقول او	۲	و کلمت	که کلمت	۲۳	۳۶۲
مشاراز	مشاراز	۴	نہ خارجاً	خارجاً	۲۴	۳۶۳
تیکلم من	تیکلم من	۱	عدم الظل	عدم والظل	۱	۳۶۴

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط		
لاحق	لاق	۱۸	۳۳۹	تیکلم و من قال	تیکلم و من قال	۱	۳۲۹
ماسد	ماسدہ	۱۹	"	موقوف علیہ	موقوف الیہ	۵	"
بنی کی	بنیکی	۲۰	"	گرفته شود	گرفته شد	۱۱	"
ہونیو	دنیو	۲۲	"	کردہ شود	کردہ شد	۵	۳۳۰
فاعل	ہین	"	"	قول صواب	قول جواب	۱۵	"
کتاب و حکمت	کتاب حکمت	۲۴	"	بشاہد بحتی	بشاہد	۱	۳۳۱
بالذات	بالذات	"	"	مضیب	مضیبت	۱۲	"
واقع	واقم	۶	"	جلہ بالا اختیار	جلہ الاختیار	۱۵	"
دورع	رفورع	۲	۳۴۰	منحصر	منحصر	۱۹	"
در مقابلہ مفاعیل	در مفاعیل	۷	"	بافاسق	بافاسق	۱	۳۳۲
المعنی	المعنی	۹	"	و	او	۳	"
لتعلمین	لتعلمین	۱۰	"	یون ہو	یون ہے	۲۵	"
و لتعلمنہ غیر ہم	و لتعلمنہ غیر ہم	۱۱	"	تکم کی	یو تکم	۱۹	۳۳۳
نبیوں کی طرف جگے	نبیوں کی تعین جگے	۱۵	"	من	من	"	"
چار جزای مستقیم المعنی	چار جزای مستقیم المعنی	۲۲	"	درکات و دوزخ	جنت و دوزخ	۲۰	۳۳۴
مفعولش	مفعولش	۶	۳۴۱	مرو رہے کہ تم	ضرورت ہے تم	۱۵	۳۳۵
فعل اثبت کے کہ	فعل اثبت کے کہ	۱۳	"	منظر	منظر	۱۹	۳۳۷
تکلم	تکلم	۱۹	"	مانع ہے	مانع	۲۲	"
فاشہدوا	فاشہدو	۲۳	"	کتاب و حکمت	کتاب حکمت	۱۷	۳۳۸
یا این	با این	۱۱	۳۴۲	با بنیاد	و ابنیاد	۴	۳۳۹
پنجم میں ہے	پنجم میں	۱۲	"	ماسد مسدہ	ماسد مسدہ	۱	"
تثا ہر	تثا ہر	۴	۳۴۴	اور عبودیت	اور یودیت	۱۲	"
واقع شود یا تبع	واقع شد یا تبع	"	"	کہ یہ محل	یہ عل	۱۳	"
دارینجا است	و اینجا است	۵	"	باس - ماس	ماہین - مابین	۱۴	"
ہر یغیر کے	ہر یغیر	۶	"	جواب قسم	خوب قسم	۱۷	"

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
معارض شد مرخ	معارض شود مرخبر	۲۱	۳۵۱	معارض شود مرخبر	معارض شد مرخ	۱۱-۱۰	۳۲۴
واحد است	هر واحد است	۲۲	"	هر واحد است	واحد است	۲۹	"
فاضل	فاضله	۲۵	"	فاضله	فاضل	۳	۳۲۵
لتصرفه	و لتصرفه	۵	۳۵۱	و لتصرفه	لتصرفه	۶	"
ایتبار دفته	ایتبار دفته	۱۰	"	ایتبار دفته	ایتبار دفته	۸	"
شد	شود	"	"	شود	شد	۱۰	"
کما قال	لما قال	۱۲	"	لما قال	کما قال	۵	۳۲۶
کما قال	لما قال	۱۳	"	لما قال	کما قال	۷	۳۲۷
آمد	ادر	۱۴	"	ادر	آمد	۱۶	"
سبه	سبکا	۱۶	"	سبکا	سبه	۲۰	"
زده	زنده	۲۱	"	زنده	زده	۲۲	"
مصدق	مصدق	۲۵	"	مصدق	مصدق	۳	۳۲۸
عصمه	عصمه	"	"	عصمه	عصمه	۵	"
و کذا	کذا	۲	۳۵۲	کذا	و کذا	۱۰	"
بو	جو	۶	"	جو	بو	۱۲	"
واجب العقاب	واجب العقاب	۸	"	واجب العقاب	واجب العقاب	۹	۳۲۹
قلت و کثرت	قلت و کثرت	"	"	قلت و کثرت	قلت و کثرت	۱۶	"
مخذوف	مخذوف	۲۱	"	مخذوف	مخذوف	۵	۳۳۰
توسیع مراتب	توسیع مراتب	۲۲	"	توسیع مراتب	توسیع مراتب	۱۸	"
مخالب	مخالب	۷	۳۵۳	مخالب	مخالب	۱۹	"
مصدق	مصدق	۲	۳۵۴	مصدق	مصدق	"	"
امسکی	امسکی	۹	"	امسکی	امسکی	"	"
مقدار	مقدار	"	"	مقدار	مقدار	"	"
ملکر و ر	ملکر مجرور	۲-۹	"	ملکر مجرور	ملکر و ر	۲۰	"
جمله فعلیه	ملکر جمله فعلیه	۱۲	"	ملکر جمله فعلیه	جمله فعلیه	"	"
مضارع موكده و محقق	مضارع موكده و محقق	۲۱	۳۵۱	مضارع موكده و محقق	مضارع موكده و محقق	۱۱-۱۰	۳۲۴
ی بشرط و جزا جمله	مزا و مرابله	۲۲	"	مزا و مرابله	ی بشرط و جزا جمله	۲۹	"
همزه	همراه	۲۵	"	همراه	همزه	۳	۳۲۵
توسع	تواسع	۵	۳۵۱	تواسع	توسع	۶	"
ضمیر جمع غائب	ضمیر غائب	۱۰	"	ضمیر غائب	ضمیر جمع غائب	۸	"
آخر تر تا	تر تر تا	"	"	تر تر تا	آخر تر تا	۱۰	"
فعل با فاعل	فعل و فاعل	۱۲	"	فعل و فاعل	فعل با فاعل	۵	۳۲۶
مقوله و قول	مقوله و قول	۱۳	"	مقوله و قول	مقوله و قول	۷	۳۲۷
اذا اخذ	اذا اخذ	۱۴	"	اذا اخذ	اذا اخذ	۱۶	"
جزا شرط	حما شرط	۱۶	"	حما شرط	جزا شرط	۲۰	"
مبتدا و خبر	مبتدا و خبر	۲۱	"	مبتدا و خبر	مبتدا و خبر	۲۲	"
که ده اهل سنت	که اهل سنت	۲۵	"	که اهل سنت	که ده اهل سنت	۳	۳۲۸
آخری	آخری	"	"	آخری	آخری	۵	"
التقریر	التزام	۲	۳۵۲	التزام	التقریر	۱۰	"
علی هذا	علی هذه	۶	"	علی هذه	علی هذا	۱۲	"
نظما	و نظما	۸	"	و نظما	نظما	۹	۳۲۹
التکلیفات	التکلیفات	"	"	التکلیفات	التکلیفات	۱۶	"
پا جاتی	پائی جاتی	۲۱	"	پائی جاتی	پا جاتی	۵	۳۳۰
علی الزاویه	علی الزاویه	۲۲	"	علی الزاویه	علی الزاویه	۱۸	"
یصنه	یصنه	۷	۳۵۳	یصنه	یصنه	۱۹	"
منه بدلالة	بدلالة	۲	۳۵۴	بدلالة	منه بدلالة	"	"
قیام الظل	قیام الظل	۹	"	قیام الظل	قیام الظل	"	"
حقیقتا	حقیقتا	"	"	حقیقتا	حقیقتا	"	"
دامت داده بدلالة الیه	دامت داده بدلالة الیه	۲-۹	"	دامت داده بدلالة الیه	دامت داده بدلالة الیه	۲۰	"
مهل شود بنابرین این	مهل شود بذات و صفا	۱۲	"	مهل شود بنابرین این	مهل شود بذات و صفا	"	"

صحیح	غلط	صفحہ	صفحہ	صحیح	غلط	صفحہ	صفحہ
ماخص	ماخص	۹	۳۵۵	فقبضہ	فقبضہ	۶	۳۵۵
وخص	وخص	۱۰	"	خبا	خبا	۵	"
ماخص	ماخص	۷	"	بہلت	تہلت	۱۴	"
بفتح مع	بفتح مع	۱۴	"	پروردگار	پروردگار	۴	"
ان یسجد	ان یسجد	۵	۳۵۶	مبنی	مبنی	۲۰	"
ان لا یسجد	ان لا یسجد	۶	"	دارند	داند	۲۳	"
الذی	الذی	۷	"	زائدہ او	زائدہ او	۲۴	"
وش	وش	۸	"	تا آنکہ	با آنکہ	۲۸	"
بما	بما	"	"	ظل الظل بقیامہ	ظل الظل بقیامہ	۱	۳۵۶
تقیو	تقیو	۱۳	۳۶۰	بہ وامتداد بہ دلیل	بہ وامتداد بہ دلیل	"	"
امانۃ	امانۃ	۸	۳۶۱	بطل عل الذی	بطل ظل الذی	۳	"
بطلیۃ تفتیہ	بطلیۃ	۲	۳۶۳	ثبوت	ثبوت	۴	"
عذاب کند	عذاب کند	۳	۳۶۴	غیر المخابیہ عموماً	غیر المخابیہ عموماً	۵	"
ورجوع کند	ورجوع کند	۵	"	النظم مع	النظم	۸	"
لا تدرک	لا تدرک	۲۱	۳۶۵	والنظم	والنظم	۹	"
کے	کے	۱۴	۳۶۷	والرؤیۃ مع	والرؤیۃ	"	"
فخص	فخص	۲۲	۳۶۸	مفقود لوجود	مفقود لوجود	۱۱	"
بر آید	بر آید	۲۲	"	اذلا و ظل	اذلا و ظل	۵	"
خل محدود	خل محدود	۲۳	"	وامتداد	وامتداد	۱۴	"
لعبیہ	لعبیہ	۲۴	"	فیعلنا الشمس علیہ لیل	است	۱۶	"
مخاطب	مخاطب	۵	۳۷۱	ورینجا	ورینجا	۲۱	"
تخیر	تخیر	۹	"	وجود	وجود	۱۲	۳۷۲
بعوم فاعل	بعوم فاعل	۱۹	"	متضمن الموجودات	متضمن الموجودات	۶	۳۷۸
یفرقہا	یفرقہا	۱	۳۷۲	متضمن السلوات	متضمن السلوات	۷	"
دمشقیۃ	دمشقیۃ	۲۵	"	فخص	فخص	۹	"

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
انذار	انذار	۱ ۳۸۱	بما قبلہ	۲ ۳۶۳	بما قبلہ
فازہ غیر قارہ ہے	فازہ ہے	۱۸ ۳۸۲	ولجیم ای بلا	۴ ۳۶۴	ولجیم
و تقلب	تقلب	۸ ۳۸۳	و بتعلقہ فیہا تامل فیہا	۵ ۳۶۵	و بتعلقہ فیہا تامل فیہا
اسی زمانہ	اس زمانہ	۱۵ ۳۸۴	محاورۃ	۶ ۳۶۶	محاورۃ
قامت اللہ لالہ	قامت دلالت	۲۳ ۳۸۵	مشیتہ	۱۰ ۳۶۷	مشیتہ
معنی مصدری	معنی مصدری	۲۶ ۳۸۶	ما قبل	۱۴ ۳۶۸	ما قبل
تقلب	تکلف	۱۶ ۳۸۷	ونہ در آئندگان	۲۳ ۳۶۹	ونہ در آئندگان
عطف حائل	عطف حائل	۱ ۳۸۸	بفیدتیش	۲۶ ۳۷۰	بفیدتیش
عامہ تامہ حاجت	عامہ حاجت	۹ ۳۸۹	و عدم	۳۰ ۳۷۱	و عدم
بل بری	بل	۱۰ ۳۹۰	لرزم	۳۴ ۳۷۲	لرزم
عممت عامہ تامہ	عممت عامہ	۲۵ ۳۹۱	لکن لایدخلون	۱۶ ۳۷۳	لکن شیتہ لایدخلون
مکان	سکان	۲۲ ۳۹۲	بمشیتہ الرب	۳۰ ۳۷۴	بمشیتہ الرب
تقلب مفعول بہ	تقلب مفعول بہ	۵ ۳۹۳	یعنی لیکن نہ در آئند	۳۴ ۳۷۵	یعنی نہ در آئند
ونیر	ونینہ	۴ ۳۹۴	و در عدم	۳۸ ۳۷۶	و در عدم
تغیر	بغیر	۱۸ ۳۹۵	کہ عام	۴۲ ۳۷۷	کہ عام
ولسندیدہ	لسندیدہ	۲۰ ۳۹۶	تقدم	۴۶ ۳۷۸	تقدم
مفسدہ	مفیدہ	۲۳ ۳۹۷	ترجما بہ	۵۰ ۳۷۹	ترجما
مین کہ	مین کا	۳۰ ۳۹۸	فاعل یا مفعول	۵۴ ۳۸۰	فاعل یا مفعول
یرری	ایری	۴ ۳۹۹	کیغان	۵۸ ۳۸۱	لبغان
نظم	نظم	۹ ۴۰۰	غین کا	۶۲ ۳۸۲	غین کا
بالصواب	بالصواب	۱۰ ۴۰۱	انذر عشیرتک	۶۶ ۳۸۳	انذر عشیرتک
مراد ثانی	مراد ثانی	۱۱ ۴۰۲	تقوم و تقلبک	۷۰ ۳۸۴	تقوم و تقلبک
تائیدش از غیرش	تائیدش از غیرش	۱۲ ۴۰۳	یر لک	۷۴ ۳۸۵	یر لک
در دمنہ کے	در دمنہ کے	۱۶ ۴۰۴	یر لک	۷۸ ۳۸۶	یر لک
روایت سے	روایت	۲۳ ۴۰۵	یر لک	۸۲ ۳۸۷	یر لک

صفحہ	صفحہ	غلط	صحیح	غلط	صفحہ	صفحہ
۳۹۰	۱	افیلزمہ	افیلزمہ	۲۰۰	۱۱	الصلوات والصلوة
"	۵	فارادابی ہکر	فارادابی ہکر	"	۱۲	عبادت ہر آئینہ
"	۷	ابی سنرہ	ابی سنرہ	۲۰۱	۱	بھندیت
"	۱۰	دارگرہ جائز	دارگرہ جائز	"	۳	فی فعل الحافظہ
۳۹۲	۲۵	الحرام	الحرام	"	۲	مشارکت فی مفعول
۳۹۳	۳	حرام	حرام	"	۱۱	اذا الاشتراک
"	۱۶	جہکنا	جہکنا	"	۱۱	بطلانہ
"	۲۲	یہی افعال	یہی افعال	"	۱۶	وصفات
۳۹۴	۱۶	تسین الحقائق	تسین الحقائق	۲۰۲	۲	بجی - وہو
"	۲۱	بربط	بربط	"	۳	لتعظیم
۳۹۵	۲۷	تعبد لشر تعالیٰ	تعبد لشر تعالیٰ	"	۱۱	سابقا
"	۷	ولیطفونوا بالبيت	ولیطفونوا بالبيت	۲۰۳	۱	عطف
"	۱۱	یقبل	یقبل	"	۲	ولعموم
۳۹۶	۹	المؤذن	المؤذن	"	۵	او عطف
"	۱۶	نسبت	نسبت	"	۶	او کان
"	۱۸	عباداً	عباداً	"	۸	مغایرہ
"	۲۲	الرسول اللہ	الرسول اللہ	"	۹	او متحداً
"	۲۳	ضیغ	ضیغ	"	۱۲	نماز عام
۳۹۷	۲	شفاء	شفاء	"	۱۷	بمراہ
۳۹۹	۳	بالصواب	بالصواب	"	۱۹	باین عطف
"	۱۵	صدر حقائق	صدر حقائق	۲۰۴	۲	على الصلوة
"	۲۷	على الزوار	على الزوار	"	۶	قنوتاً سہا
۴۰۰	۶	الوسطی العطف	الوسطی العطف	"	۱	قانتین
"	۷	مجازا	مجازا	"	۱۷	اللہ
"	۸	للفاعلين حقیقتاً	للفاعلين حقیقتاً	"	۱۹	قبلہ
						قیام

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
عمر فاروق	عمر فاروق	۶	۴۱۰	صلی	صلی	۱۰	۴۰۶
الادراکیت	اناراکیت	۱۱	۴	خدا یا محمد صلعم	خدا یا صلعم	۲۳	۴
علی رسولہ	علی رسول	۴	۴۱۳	کہ بندون	بندون	۱۳	۴۰۸
اللہ تعالیٰ عنہ	اللہ عنہ	۱۰	۴۱۸	رحمۃ للعالمین	رحمۃ العالمین	۱۹	۴
				خود پر پڑا	خود پڑا	۲۴	۴



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نَحْمَدُ اللّٰهَ وَنُسْتَعِیْنُهُ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَنُسْتَشْفِعُ بِهِ عَلٰی الْاَوْلِیَّاءِ وَاتَّبَاعِهِ اَجْمَعِیْنَ
وَدَعْوٰی مُتَضَمِّنِ دَلِیْلِ بِرُصْلَةٍ چندانست اصل مرتبہ ذات مستجمع جمیع صفات فی
حدہا مستقل وکامل و مفیض است و صفات با وصف خصوصیتہ تعین خود از حیث قیام خود بذات فارغ نیستند
اصل مطلق ذات بنا بر استیصال تا مہ باشد نہ ظلال صفات کہ با وصف خصوصیتہ تعین خود

از احتیاج تفسنی ظلمات فارغ نباشند بنا بر اصل کم

ذکر ثبوت شفاعت کا کہ اپنی حقیقت میں وہ ثابت ہو اور اسکا اختیار بدون اذن ہوا ہوگا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نَحْمَدُ اللّٰهَ وَنُسْتَعِیْنُهُ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَنُسْتَشْفِعُ بِهِ عَلٰی الْاَوْلِیَّاءِ وَاتَّبَاعِهِ اَجْمَعِیْنَ
ترجمہ دعوی متضمن دلیل چند قواعد پر ہے یعنی یہ دعوی ثبوت شفاعت کا کہ جس کے ضمن میں دلیل بھی
شامل ہے چند قاعدوں پر مبنی ہے قاعدہ مرتبہ ذات جو مجموعہ جمیع صفات ہے یعنی اپنی میں تمام صفات کا جامع
ہے بعد میں مستقل وکامل و مفیض ہے یعنی اپنی صفات میں غیر کی محتاج نہیں ہے اور پوری کمال میں ہے
اور فیض رساں اور فائدہ دینے والی ہے اور صفات با وصف اپنے تعین کی خصوصیت کے اپنے
قیام کی احتیاج کے سبب ذات سے فارغ نہیں ہیں۔ قاعدہ ذات کا ظل یعنی سایہ استیصال یعنی اپنے میں تمام
صفات کے سائے جمع رکھنے کے سبب پورا ہو تا ہے نہ صفات کے ظلال یعنی سائے کہ وہ با وصف اپنے
تسین کے خارج مطلق ذات کی تفسنی احتیاج سے فارغ نہیں ہوتے ہیں کیونکہ صفات کے سائے ذات کے
ضمن میں آجائیکہ باعتبار تشریح یعنی اخذ اور قیام کے ظلمات کی احتیاج سے فارغ نہیں ہوتے بلکہ محتاج ظلمات ہوتے ہیں پھر قاعدہ کی بنا پر

ذات شفاعتہ از شفاعت
حاجت

ذکر ثبوت شفاعتہ از شفاعتہ
مذہب اور اسکا اختیار دون
مذہب اور اسکا اختیار دون

شفاعت کا ثبوت حاجت
سکا اصل ہے

ظلال صفات ظلمات کے سبب
فارغ نہیں

اصل جذب نش بمعنی تعدیہ پس مفعول لازم اوست ہر باجذاب نش ای جذبیکہ حاصل باجذاب است ای بقوۃ الفعالیہ ہر ضروری بجتہ نش ای باجذاب ضروری کہ حاصل است بجتہ ہر تحقق نش تعلیل مقدم فعل تواند شدہ اتحاد تضمینی ظل و ذوی ظل محبوبیتہ نش متعلق اتحاد و نفسہ تواند شدہ ضرورتا نش تمیز است از جذب قائل تواند شدہ نہ در غیر آن نش ای ظل و ذوی ظل ہر پس جذب و باجذاب بجتہ و محبوبیتہ ہر مناسبتہ حال مستقل و اضافی محکوم خاص تواند شدہ بنا بر اصل دوم اصل شفاعتہ بمعنی خواستن چیزی بر آ کے از کسے باقتضائے جذب بنا بر اصل سوم است اتقلا لا و اضافتہ نش مرد و مرد و تمیز است از جذب ہر اصالتا نش کہ از خصائص مبیاء است عم تمیز است از اضافتہ ہر اعرضا نش کہ از خصائص ولیا است رض تر وید است از اصالتا ہر اصل ہن ظلمات محمد رسول اللہ تعالیٰ است صلعم بدالالت ترتیب ضروری ظہور تعینات نش چنانکہ در ذکر کیفیت وجہ و اول ظہور آخر انحضرت صلعم مذکور شد

ترجمہ۔ جذب یعنی کینچا باجذاب یعنی کینچ جانے حاصل ہے جبکہ ہونا محبت کے سبب ضروری ہے اور محبت ظل اور ذوی ظل یعنی سایہ اور سایہ والی میں اتحاد تضمینی محبت ہونے کے سبب محبوب ہونے اپنے نفس کے ہوتی جائے کیونکہ ذوی ظل جب اپنے ظل کو خود سے متفقین پاتا ہے تو اپنا نفس محبوب ہونے کے سبب ظل میں آتی ہے یا اگر ظل سے بھی محبت کرتا ہے پس اسی محبت کے سبب باجذاب کا ہونا ضروری ہوا اور یہ قوت الفعالیہ ہر جو فعل سے اثر پذیر ہونے والی ہے کہ وہ یہاں محبت کے سبب حرکت میں آتی ہے جذب کا ہونا ضروری چاہئے کہ معنی متعدی نہ لازم مفعول ہر ضروری ہونا چاہئے اور یہ جذب باجذاب ضروری یعنی قوت الفعالیہ سے حاصل ہوا اور اس باجذاب کا ہونا محبت کے سبب ضروری کیونکہ محبت ظل اور ذوی ظل میں اتحاد تضمینی ثابت ہونے کے سبب محبوبیت اپنے نفس کے ہوتی ہے پس اس محبوبیت نفس کے سبب محبت جو اتحاد سے پیدا ہے ظل اور ذوی ظل میں بسبب محبت باجذاب ضروری حاصل ہونے کے جذب کا ہونا ضروری نہ اس کے غیر میں پس یہ جذب اور باجذاب جو محبت اور محبوبیت سے متعلق اور اضافی کے حال کی مناسبت پر خاص کا محکوم ہونا چاہئے دوسرے قاعدہ کی بنا پر قاعدہ شفاعتہ کے معنی ہیں کسی چیز کا کسی واسطے کسی سے چاہنا یا مانگنا کہ یہ تیسرے قاعدہ کی بنا پر جذب کے اقتضائے سے یعنی جذب کے تقاضے کی موافق خواہ یہ جذب مستقل ہو یا اضافی اور جذب اضافی بطور اصالت ہوا انبیاء علیہم السلام کی خصوصیات سے ہر باطل و عیوض کہ ولیا فی اللہ شہد کے خصوصیات سے بہ قاعدہ ذات کے ظل حضرت محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم ہیں اس ضروری ترتیب کی دلالت کی جو تعینات کے طور کی ہے جیسا ذکر کیفیت وجہ و اول ظہور آخر انحضرت صلعم میں مذکور ہے

جذب یعنی کینچا باجذاب یعنی کینچ جانے حاصل ہے جبکہ ہونا محبت کے سبب ضروری ہے اور محبت ظل اور ذوی ظل یعنی سایہ اور سایہ والی میں اتحاد تضمینی محبت ہونے کے سبب محبوب ہونے اپنے نفس کے ہوتی جائے کیونکہ ذوی ظل جب اپنے ظل کو خود سے متفقین پاتا ہے تو اپنا نفس محبوب ہونے کے سبب ظل میں آتی ہے یا اگر ظل سے بھی محبت کرتا ہے پس اسی محبت کے سبب باجذاب کا ہونا ضروری ہوا اور یہ قوت الفعالیہ ہر جو فعل سے اثر پذیر ہونے والی ہے کہ وہ یہاں محبت کے سبب حرکت میں آتی ہے جذب کا ہونا ضروری چاہئے کہ معنی متعدی نہ لازم مفعول ہر ضروری ہونا چاہئے اور یہ جذب باجذاب ضروری یعنی قوت الفعالیہ سے حاصل ہوا اور اس باجذاب کا ہونا محبت کے سبب ضروری کیونکہ محبت ظل اور ذوی ظل میں اتحاد تضمینی ثابت ہونے کے سبب محبوبیت اپنے نفس کے ہوتی ہے پس اس محبوبیت نفس کے سبب محبت جو اتحاد سے پیدا ہے ظل اور ذوی ظل میں بسبب محبت باجذاب ضروری حاصل ہونے کے جذب کا ہونا ضروری نہ اس کے غیر میں پس یہ جذب اور باجذاب جو محبت اور محبوبیت سے متعلق اور اضافی کے حال کی مناسبت پر خاص کا محکوم ہونا چاہئے دوسرے قاعدہ کی بنا پر قاعدہ شفاعتہ کے معنی ہیں کسی چیز کا کسی واسطے کسی سے چاہنا یا مانگنا کہ یہ تیسرے قاعدہ کی بنا پر جذب کے اقتضائے سے یعنی جذب کے تقاضے کی موافق خواہ یہ جذب مستقل ہو یا اضافی اور جذب اضافی بطور اصالت ہوا انبیاء علیہم السلام کی خصوصیات سے ہر باطل و عیوض کہ ولیا فی اللہ شہد کے خصوصیات سے بہ قاعدہ ذات کے ظل حضرت محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم ہیں اس ضروری ترتیب کی دلالت کی جو تعینات کے طور کی ہے جیسا ذکر کیفیت وجہ و اول ظہور آخر انحضرت صلعم میں مذکور ہے

جذب یعنی کینچا باجذاب یعنی کینچ جانے حاصل ہے جبکہ ہونا محبت کے سبب ضروری ہے اور محبت ظل اور ذوی ظل یعنی سایہ اور سایہ والی میں اتحاد تضمینی محبت ہونے کے سبب محبوب ہونے اپنے نفس کے ہوتی جائے کیونکہ ذوی ظل جب اپنے ظل کو خود سے متفقین پاتا ہے تو اپنا نفس محبوب ہونے کے سبب ظل میں آتی ہے یا اگر ظل سے بھی محبت کرتا ہے پس اسی محبت کے سبب باجذاب کا ہونا ضروری ہوا اور یہ قوت الفعالیہ ہر جو فعل سے اثر پذیر ہونے والی ہے کہ وہ یہاں محبت کے سبب حرکت میں آتی ہے جذب کا ہونا ضروری چاہئے کہ معنی متعدی نہ لازم مفعول ہر ضروری ہونا چاہئے اور یہ جذب باجذاب ضروری یعنی قوت الفعالیہ سے حاصل ہوا اور اس باجذاب کا ہونا محبت کے سبب ضروری کیونکہ محبت ظل اور ذوی ظل میں اتحاد تضمینی ثابت ہونے کے سبب محبوبیت اپنے نفس کے ہوتی ہے پس اس محبوبیت نفس کے سبب محبت جو اتحاد سے پیدا ہے ظل اور ذوی ظل میں بسبب محبت باجذاب ضروری حاصل ہونے کے جذب کا ہونا ضروری نہ اس کے غیر میں پس یہ جذب اور باجذاب جو محبت اور محبوبیت سے متعلق اور اضافی کے حال کی مناسبت پر خاص کا محکوم ہونا چاہئے دوسرے قاعدہ کی بنا پر قاعدہ شفاعتہ کے معنی ہیں کسی چیز کا کسی واسطے کسی سے چاہنا یا مانگنا کہ یہ تیسرے قاعدہ کی بنا پر جذب کے اقتضائے سے یعنی جذب کے تقاضے کی موافق خواہ یہ جذب مستقل ہو یا اضافی اور جذب اضافی بطور اصالت ہوا انبیاء علیہم السلام کی خصوصیات سے ہر باطل و عیوض کہ ولیا فی اللہ شہد کے خصوصیات سے بہ قاعدہ ذات کے ظل حضرت محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم ہیں اس ضروری ترتیب کی دلالت کی جو تعینات کے طور کی ہے جیسا ذکر کیفیت وجہ و اول ظہور آخر انحضرت صلعم میں مذکور ہے

تدعین وجودی از ذات کہ مبدی تعینات است تا افعال پس ظلال صفاتی بتبار تعین وجودی
بالضرورت محتاج حضرت صلعم باشند از اینجا است کہ تمام نش بمقابلہ نقصان در شفاعت و بالآخر
الرسول اللہ تعالیٰ است صلعم کہ شفاعت کبریٰ عبارت از ان تواند شد و نیز کہ ظلال صفات نش
باز ترکیب ضانی موصوف یا تو و احوال کہ بالاصالت نش صفتہ یا حال در تقدم بشفاعتہ جائز
نباشد بعد از شفاعت کبریٰ بر توابع و نیز کہ شفاعت کبریٰ بر مقتضای ہر مرکز کہ مستفیض است از مرکز و
مستقل بتین صفاتی خود مفیض نش است و نسبتہ بتوابع تواند شد نش ای شفاعت کبریٰ
و نیز کہ تحقق اتحاد تفسنی ظلیتہ شفاعتہ متحققہ حقیقہ و متحققہ المقبولیتہ است و اندامش و راندیش
نش ای اندام شفاعتہ در اندام اتحاد تفسنی ظلیتہ در اتحاد التزامی شائبہ از ان نش ای اتحاد
تفسنی در دار و نہ حقیقہ نش ای اتحاد تفسنی در شائبہ از شفاعتہ ہم تواند داشت نش باید
وانست کہ در شفاعت کبریٰ جملہ خلق شامل است چنانکہ در تفسیر معالم التبریل از حضرت عبد اللہ
ابن عمر رض مروی است

توجہ کردہ کہ در سبب اوست فعل سے لیکر جو عالم اندین و نیز بی اثر کر رہا ذات تک ہر دو تعینات کا نام تدعین وجودی کے تعلق کے سبب ذات
ہے کہ یوں کہ ذات افعال تک تعینات کا سبب واقع ہوئی ہے پس صفاتی ظلال تعین وجودی کے سبب بالضرورت حضرت صلعم کے محتاج ہو گئے
ہیں کہ معلوم ہو کہ شفاعت کا تمام تفسنی بغیر کی کے پوری پوری شفاعت کا ابد یعنی شروع و عکس محمد رسول خدا صلعم کیلئے ہے کہ شفاعت
کبریٰ عبارت اسی ہو سکتی ہے یعنی اسی کا نام شفاعت کبریٰ ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہو کہ صفاتی ظلال کہ اگرچہ وہ بالاصالت ہوں یعنی خصوصاً
انبیاء عم سے ہوں مقدم و پہلے ہوں شفاعت ہیں جائز ہو گا۔ مگر بعد از شفاعت کبریٰ کے اپنے توابع پر آگے تقدم ہو گا۔
کیونکہ ظلال صفات بالاصالت انبیاء کو تقدم ہو گا ظلال صفات بالعرض اولیاء پر اسلطرچ ظلال صفات بالاصالت ظلال ذات
کو تقدم ہو گا۔ لہذا انبیاء عم کی شفاعت افضل حضرت صلعم کی شفاعت کبریٰ کے بعد میں ہوگی مگر شفاعت انبیاء توابع پر مقدم ہوگی۔ اور
یہ بھی معلوم ہو کہ شفاعت کبریٰ آدمی ہے جو ہر مرکز کے اقتضا و خواہش پر ہو کہ ہر مرکز و ذات کے مرکز سے مستفیض یعنی نصیب
ہے۔ اور اپنے تعین صفاتی میں مستقل۔ اور بہ نسبت اپنے توابع کے مفیض یعنی اپنے توابع کو فائدہ پہنچاتا ہے۔ لہذا ہر مرکز
بتوابع اور مفیض ہے اپنے توابع کا۔ اور جمع مراکز مفیض ہیں ذات سے۔ اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جب تک اتحاد تفسنی ظلیت کا تحقق ہو شفاعت
کی حقیقت اور اسکی مقبولیت ہی تحقق ہو اور شفاعت کا اندام یعنی ہنود ظلیت کے اتحاد تفسنی کو اندام حقیقی یعنی جہاں طالع کس کے اپنے
ذاتی طالع کیساتھ اتحاد تفسنی ثابت ہو گا وہاں شفاعت بھی ثابت و مقبول ہوگی اور جہاں یہ ہو گا وہاں شفاعت بھی ہوگی۔ اگر التزامی اتحاد
تفسنی اتحاد کا شائبہ موجود ہے اور فی حقیقت اتحاد تفسنی نہیں ہو جو نہیں ہوتا بلکہ التزامی شفاعت کا شائبہ ہی کہ جہاں
ہے سمجھنا چاہیے کہ شفاعت کبریٰ ہی جملہ خلق شامل ہے و لیسما تفسیر معالم التبریل میں حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت

۲ ہر از فحاکر موشر عالم اثر است تفاوت باقضاء نفس الزائید لیسما و ما استہما بید باقضاء شفاعت خلق جو

باجتماع شفاعت شفاعت

جو شفاعت کبریٰ نہیں

انما حکم فی شفاعت فی بین الخلق الخ و در شفاعت قاضی عیاض است الشفاعۃ الکبری الخلق اجمعین و در
اقسام شفاعت است نہا تخفیف العذاب عن استحقاق الخلو فیہا کما فی حق ابی طالب بقولہ صلعم و لعلم فیہ
شفاعتی و لقولہ صلعم و لولا انما کان فی الدرك السفلی من النار ہر پس بدلتہ انکارش شاہد عدم تحقق
اتحاد ضمنی ظلیہ است فکیف الا بخد اب ہواصل اصل الشفاعۃ من ای جذب ہواصل بلقائل
من ای آنکہ اعتقاد شفاعت کردیا آنکہ انکار شفاعت کرد و ہواصل باید دانست کہ نفی جاری
می شود بر ترتیب متاخر ثبوت ذہنی کہ حاصل شود بر ما ثبت متقدمش بر اسے تجویز ترتیب ثبوت آخرش
نہ بر ما ثبت متقدمش نہ بر عدم متاخرش پس نفی شفاعت کہ نفی ترتیب ثبوت متاخر ثبوت ذہنی تواند شد تقدم
ما ثبت منوع انفی ضرورت پس باقتضای اصل مذکور مصدر اقرش شفاعت محمد رسول اللہ تعالیٰ است صلعم
اولا و شفاعت دیگران ثانیا فکیف انفی عما ثبت۔

ترجمہ یہاں تک کہ یہ عبارت فَيُشْفَعُ لِيَهْدِيَ إِلَىٰ آلِ الْبِرِّ یعنی پس آنحضرت صلعم شفاعت کریگے تا آنکہ جاری ہو
وہی شفاعت تمام مخلوق کے در بیان۔ اور شفاعت قاضی عیاض میں ہے الشَّفَاعَةُ الْكُبْرَى الخ یعنی شفاعت
کبریٰ تمام خلق کیلئے ہے۔ اور اقسام شفاعت میں ہے کہ ایک قسم شفاعت کی اسمین سے تخفیف عذاب ہواصل شخص
سے جو وہ زرخ میں ہمیشگی عذاب کا مستحق ہے جیسا ابو طالب کے حق میں حضور صلعم کے فرمانیکے سبب و لعلم
یوسف لا شفاعۃ را سید ہے کہ اسکو سیری شفاعت نفع دے۔ اور حضور صلعم کے اس فرمانیکے سبب و لولا انما کان
فی النار لا سفلی من النار یعنی اگر اللہ وہ آگ کے اسفل درجہ میں ہوتا۔ پس شفاعت کا صریح انکار شاہد ہر جو کہ مستحق
نہ اتحاد ضمنی ظلیہ کا تحقق اور ثابت نہیں ہے۔ پیرا تجاب کہ وہ اصل ہے۔ اصل شفاعت کا یعنی جذب کہ کیسے
ہو گا یعنی انجذاب شفاعت کا اصل الاصل ہواصل جذب اصل شفاعت ہے۔ یہ انجذاب بغیر تحقق اتحاد ضمنی ظلیہ کیسے ہو گا
اب یہ حق کہنے والے کو حاصل ہے یعنی یہ کہ اس نے اعتقاد شفاعت کیا یا یہ کہ اس نے انکار شفاعت کیا قاضی
گنج چاہئے کہ نفی جاری ہوتی ہو ترتیب اثر پر جو ثبوت ذہنی کا متاخر ہو وہ ثبوت ذہنی جو حاصل ہوتا ہو ثابت ہو کہ اس سے
متقدم ہو اسے متاخر ترتیب اثر کی تجویز کیلئے۔ نہ نفی جاری ہوتی ہو اپنے مقدم ثابت ہو نہ اپنے متاخر مقدم ہو یعنی نفی جاری
ہوتی ہو۔ اس اثر پر جو ثبوت ذہنی کے پیچھے اسی ثبوت ذہنی سے شرب ہوا ہو۔ اور یہ ثبوت ذہنی ایک شراکت سے
حاصل ہوا ہے۔ جو اس سے پہلے ہے۔ اسی اثر مذکور ذہنی کے جائز کر نیکی کو جو ثبوت ذہنی سے پیچھے شرب ہوا ہے پس نفی
اسی اثر پر جو ثبوت ذہنی سے پیچھے اسی سے شرب ہوا ہے جاری ہوا کرتی ہو نہ اس سے پہلے اس سے پہلے ثابت ہو نہ ایک شی
معدوم ہو کہ اس اثر کے پیچھے ہو کہ ہنوز شرب ہو کہ وہ پہلے آئی ہو پس شفاعت کی نفی کہ یہ اسی ترتیب اثر شفاعت کی نفی
ہو کہتی ہو شفاعت ذہنی سے متاخر ہو۔ نہ اس شفاعت کی جو اس سے پہلے ثابت ہو لہذا تقدم مصداق ثابت یعنی وہ شے
جو پہلے ثابت ہو کہ ثبوت ذہنی کا مصداق اول محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم کی شفاعت ہے اور دوسرے کی شفاعت مصداق

ذہنی ہو پس کیونکہ اس چیز کی نفی ہو سکتی ہو جو ثابت ہو چکی ہے۔

ترجمہ یہاں تک کہ یہ عبارت فَيُشْفَعُ لِيَهْدِيَ إِلَىٰ آلِ الْبِرِّ یعنی پس آنحضرت صلعم شفاعت کریگے تا آنکہ جاری ہو

شفاعت عذاب الیکم

بیان صیغہ نفی

صیغہ نفی شفاعت

قد بخش بنا بر حفظ مراتب تعظیم نبی و امر را بنا و بیل دیگر فرمود یا ایھا اللہی لما تحرم ما احل اللہ لک
 وقد فرض اللہ لک محلتا یا لک لایہ و تاویل مروئی کہ نسبت بحضرت نبی مختار معظم صلعم است و رجائش
 مذکور خواهد شد انشاء اللہ تعالیٰ زین سخن است بتسک انصوح مبارک سورۃ بقرہ قال اللہ
 تعالیٰ یا ایھا الذین امنوا اتقوا ما کنتم فیما قبل ان یتاٰی یومکم لا بیع فیہ ولا خلع ولا شفاعۃ
 واکافرون صم الظالمون ترجمہ اسی کسانیکہ ایمان آورند بیدل کنید برائے رضای حق تا
 از انچه بخشیدیم از بخشیدنی عام شمار پیش از آمدن روزیکہ نہ فروخت است در ان خرید نہ دوستی
 کہ حمایت متوقع شد نہ خواستن چیز برائے کس و حال نیکہ کافران ہمانند از حد بر و ن وندگان
 بعد قبول مراید و انت این غایت عتاب و اعراض است کہ سخن تمہیدہ با کافران کہ مورد عتاب ہستند

ترجمہ کیونکہ اصل مروئی مخصوص حضرت نبی مختار معظم کا خلاف تعظیم ہونا اس سبب ہو کہ امر و نفی جواز یا اختیار کو مورد نفی کیلئے منع کرتا ہو
 بلکہ غیر نفی و انقیاد اختیار کو جائز نہیں رکھتا حالانکہ اختیار نبی مختار بت و لہذا امر و نفی اس معظم کے خلاف شان تعظیم ہو۔ اور اسے خلاف
 تعظیم ہو کہ امر میں فاقہ بایستہ کی طلب جو مفقود و الشبہ ہو منع ہو بسبب منع ثبوت تقدم کے نورادل سے یعنی اس میں ایک گم
 لایق و بایستہ کی طلب ممنوع ہو جسکی شبہ نورادل سے ثبوت تقدم منع ہونیکے سبب مفقود ہو۔ کیونکہ جس بایستہ کی طلب ہو
 وہ گم ہو پس نورادل کا اسکو ثبوت تقدم ہو مانع ہے اور جب کا ثبوت تقدم نہیں اسکی شبہ مفقود ہوگی پس آپ عیسیٰ فاقہ بایستہ
 کی طلب آپکی شان و تعظیم کے خلاف ہو۔ اور اسے خلاف تعظیم ہے کہ نفی میں ناشائستہ قصد کی ممانعت ہو جسکا ظل موجودات میں
 ہونا ممنوع ہے کیونکہ آپ سراسر ظل موجودات ہیں کہ محل ناشائستہ ہونیس سکتے۔ لہذا قصد ناشائستہ آپے ممنوع اور اسکی ممانعت
 آپ کیلئے خلاف تعظیم و شان ہو۔ دیکھو کہ خداوند ہے نیاز قد بخش ہے انکی تعظیم کے حفظ مراتب کے سبب نبی و امر کو و وسر تیل
 میں فرمایا ہے کہ سورۃ تحريم کے شروع میں ہے کہ یہ یا ایھا اللہی کہ محمد ما احل اللہ لک و قد فرض اللہ لک محلتا یا لک لایہ و تاویل
 یعنی اسے نبی آپ کیوں حرام کریں جو خدا و انکو ملال کر دیا اور خدا نے تمہارے قوت و قدرت سے تمہاری قسموں کا کھولنا اور انکو
 نبی کی تاویل کہ نسبت حضرت نبی مختار معظم کے ہوا انشاء اللہ تعالیٰ انہی جگہ پر مذکور ہوگی اسکی بعد گفتگو پر اعتبار شفاعت میں و لایہ و تاویل
 لایہ و تاویل کہ محبت اسوۃ البریہ کی قبول رکوع میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے یا ایھا الذین امنوا اتقوا ما کنتم فیما قبل ان یتاٰی یومکم
 ان یتاٰی یومکم لا بیع فیہ ولا خلع ولا شفاعۃ واکافرون صم الظالمون ایمان دار و خروج کر و خدا کی خوشنودی کی اسوۃ
 میں جو چھوٹے ملکوں کی انشاء و توحید میں چلا آئے اسکی انجو میں نہ خرید نہ دیاں خست ہو کوئی دست جس حمایت کی امید ہو
 نہ کسی جو کسی کے واسطے دیاں طلب کرنا ہے۔

اور حال یہ ہے کہ کافر وہی میں جو حکم کے نہ ماننے کے سبب حد سے باہر نکل گئے ہیں۔ سمجھنا چاہئے کہ
 آیت کریمہ مذکورہ میں یہ آتما کا عتاب و اعراض ہے کہ کلام تمہیدہ خالص کر کافروں کے سماعت پرورد
 عتاب سے مراد لایا گیا۔

شانہ کا بخت نفوس
 مبارک سے لایا گیا

ضمیمہ لایا گیا
 انہو انصوح الخ

خصوصاً نش تمیز است از سخن تنبیہ در پروردہ سخن تنبیہ با مومنان کہ سورہ الطاف ہستند و
نش تمیز است از سخن تنبیہ در دشتہ اکامرش ای القوا پس مضاف و مضاف الیہ متعلق
عموماً ہر فرمودہ شد و این اتفاق عام است از انواع بخشدہ بانحاء رضاء بدلائل انص و خاص
است از جان مجتہ ایمان کہ درینجا مقصود است باقتضاء انص نش و نہ نفی و سائل رستگاری
کہ لازم بکفر است راست نیاید و نفی و سائل رستگاری یعنی بیع و خلعت و شفاعت از کفار ظلام
بعد قبول ایمان کہ درین خطاب مخصوص نہ کردہ شدہ از مومنان زیرا کہ بیع و خلعت و شفاعت از
مومن ہر اے مومن ثابت است کہ مصداق تقدم ہمیں است مرنوت ذہنی را کہ نفی کردہ شد
ترتب اثر متاخر کی نسبت بکفار از موعوات شان نہ غیر نش ای نہ غیر بیع و خلعت و شفاعت کہ از
مومن ہر اے مومن ثابت است در خلاصہ ارشاد حضرت صلعم این است کہ اللہ سبحانہ از لاف جنت کردہ
فرمایند بخیری این ابوحنیفہ حق کہ بر فلاں واری پس بخیر و فرمود سبحانہ اَلَا خَلَاءُ یَوْمَئِذٍ یُعْضِضُ
لِیُعْضِضَ عَلٰۤی اَکْاَلِ الْمُنٰفِقِیْنَ

ترجمہ فرمایا گیا ایسے کلام کہ پروردہ میں مومنین کے نسبتاً جو مورد الطاف میں تنبیہ کے طور پر عام کہ کے اشتراک
امریں ہے یعنی امر القوا عام ہے کہ مومن و کافر سب کو شامل ہے۔ اس امر مشترک کو در پروردہ مومنین کی نسبت
جو مورد الطاف میں عام تنبیہ کے طور پر ذکر کر کے بعد میں خاص کافروں کی نسبت جو مورد عقاب میں تنبیہ کے طور پر
فرمایا کہ یہ اتنا کا عتاب و اعراض ہے۔ اور یہ اتفاق یعنی فرج کہ تادلالت نفس کے اعتبار سے عام ہے بخشی
ہوئی انواع میں سے اور نکاح جو رضا کی اقسام کے موافق ہوں اور باعتبار اقتضائے نفس کے یہ اتفاق خاص ہے۔
جہان کا محبت سے از روئے ایمان کے کہ یہاں مقصود ہے در نہ رستگاری کے وسائل کی نفی جو کفر کو لازم ہے راست
نہ کیگی۔ اور وسائل رستگاری کی نفی یعنی بیع اور خلعت اور شفاعت کفار ظلام سے کیگی ہے بسبب عدم قبول امر
ایمان کے کہ دے اس خطاب میں مخصوص ہیں۔ نہ مومنین سے وسائل رستگاری کی نفی ہے۔ کیونکہ بیع اور خلعت
اور شفاعت مومن سے مومن کے واسطے ثابت ہے کہ یہی مصداق تقدم ہے اس شہوت ذہنی خاص کا
جس کے ترتب اثر متاخر کی کفار کی نسبت ان کے موعوات سے نفی کیگی نہ غیر یعنی غیر اس بیع اور خلعت
اور شفاعت کا جو مومن سے مومن کے واسطے ثابت ہے مصداق تقدم نہیں ہو سکتا چنانچہ بیع کی نسبت خلعت
ارشاد حضرت صلعم یہ ہے کہ خداے سبحانہ از لاف جنت کر کے یعنی جنت کو قریب لاکر فرمایا کہ ابوحنیفہ اس حق
کے کہ فلاں پر تو رکھتا ہے۔ اس جنت کو خریدتے ہیں وہ خریدے گا۔ اور خلعت کی نسبت فرمایا حق سبحانہ
نے سورہ زمرت رکوع چار میں اَلَا خَلَاءُ یَوْمَئِذٍ یُعْضِضُ عَلٰۤی اَکْاَلِ الْمُنٰفِقِیْنَ ۵

تذکرۃ الحق بعد از طاف
نفس انسانی نفس
ایمان و سائل رستگاری
کہ ثابت و ذہنی قدر و قدر
انسان با ایمان و مومن
نفس مومن
نفس مومن و مومن کی نسبت

ترجمہ اس دوستان یا ہمہ آئروزیکیہ گردن بن باشند مگر دشمن بن باشند پرہیز گاران
 اس استثنائے مفید حصہ درجہ مستثنیٰ است و برائے ثبوت ذہنی کہ نفی ترتب اثر متاخر
 کردہ شد و درجہ مستثنیٰ مصداق تقدم درجہ مستثنیٰ منہ است از سجا کہ علتہ ایشان لوجه اللہ
 تعالیٰ از تقویٰ است و ایم البقار است و نتیجہ علتہ آئروزیکیہ حمایت شفاعتہ است و بس ورنہ
 نتیجہ علتہ در آن روز دیگر چہ باشد ورنہ نفی علتہ در آن روز دیگر چہ پس شفاعتہ انبیاء اللہ تعالیٰ
 و اولیاءہ تعالیٰ کہ تقیانی علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام برائے مخلصین بدلالة بال اشارت
 الترانما ثابت است و فرمود سبحانہ لا یملک الذین یدعون من ورنہ الشفاعۃ الا من شہد باحق و ہم یعلمون
 ترجمہ باختیار ندارند آنانکہ پرستند بعضی را کہ سوائے خدا کے عزوجل است شفاعتہ را
 مگر باختیار دارد آنکہ شہادت و ادب حق لے انچہ حق است و آن پرستندگان دانند کہ شفاعتہ
 باختیار خبر شاہد حق نیست بجز صادق یا خواہند و انت بروز قیامتہ ازیں کریمہ شفاعتہ بالا اختیار
 از آنکہ موسیٰ بن جعفر است عموماً از انبیاء و اولیاء وغیرہما علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام ثابت است

قریباً یعنی یہ دوست یا سبائش روز ایک دوسر کو دشمن ہو گئے مگر پرہیز گار کہ دس اسپیں دشمن نہ ہو گئے۔ یہ استثنائے مفید
 حصہ درجہ مستثنیٰ اس کہ وہ بعد الا کے ہو۔ اور یہی اس ثبوت ذہنی کی واسطہ جسکے ترتب اثر متاخر کی علتہ مستثنیٰ اس نفی کی
 گئی مصداق تقدم ہے درجہ مستثنیٰ منہ میں۔ چونکہ انکی قوت لوجه اللہ تعالیٰ تقویٰ کے سبب ہے۔ ہمیشہ باقی رہنے والی
 ہے۔ اور اس روز قوت کا نتیجہ شفاعت کر کے حمایت کرتا ہے اور بس۔ ورنہ قوت کا نتیجہ اسدن اور کیا ہو گا۔ اور
 نہیں تو قوت کی نفی اسدن میں کس سبب سے ہی پس انبیاء اللہ تعالیٰ اور اولیاء اللہ تعالیٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام
 کی شفاعت کہ یہ سبب تقی میں دلالت بال اشارت سے مخلصین کی واسطہ الترانما ثابت ہے۔ اور شفاعت کی نسبت فرمایا
 حق سبحانہ نے سورہ زخرف کے رکوع سات میں کَلَّا یَمْلِكُ الَّذِیْ یُدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِہِ الشَّفَاعَۃَ اِلَّا بِاِذْنِہِ
 فَتَشْعَلُ النَّارُ وَھُمْ یَحْمِلُوْنَ ۝ یعنی وہ لوگ جو سوائے خدا سے عزوجل کے بعض کو پوچھتے ہیں بقیہ
 کو اختیار نہیں رکھتے ہیں مگر اختیار میں رکھتا ہے وہ جس نے حق کے ساتھ شہادت دی۔ یعنی گواہی دی
 اس چیز کی کہ وہ حق ہے۔ اور دوسے پوچھنے والے جانتے ہیں کہ شفاعت اختیار ہی جسے شاہد حق
 کے نہیں ہے بجز صادق کے۔ یعنی اسی کو حاصل ہے جو حق کا شاہد یعنی گواہ ہے۔ اور سچا ہے
 یا جان لیں گے رفیق امت کے دن۔

اس ایت کریمہ سے شفاعت بالا اختیار چو کہ موسیٰ بن جعفر سے بطور عام ہے لہذا انبیاء و اولیاء
 وغیرہما علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام سے شفاعت اختیار ہی ثابت ہے۔

تفسیر یہ ایک لفظ
 در حق

بنا بر عموم من شہد با حق نہ از غیر شاہد بحق من تنبیہ از بجا است کہ فرق متخاصمین را
روافض و خوارج و معتزلین و غیر ہم شفاعت نہ توانند کرد بنا بر عدم شہادت بحق ہر
و فرمود سبحانہ لَا یَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ حَشِیَّتِهِ مُشْفِقُونَ ترجمہ
شفاعت نہ کنند کہ را مگر شفاعت کنند برائے آنکہ صاحب رضا است و حال شان این است
کہ بہتر من خود از ہیبت عظمت خداے عزوجل از شفاعت غیر مرتضیٰ ترسند گانند۔ آری
آیہ کریمہ واضح میشود کہ برائے مرتضیٰ شفاعت نجات درکات و رفع درجات است
بنا بر تفاوت مراتب از تقاضا نہ برائے غیر مرتضیٰ و نیز اختیار شفاعت و فرمود
سبحانہ لَا یَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَمَلًا ترجمہ با اختیار
ندارند خواستن کہ را مگر با اختیار داد کسیکہ استوار گرفت از رحمت کنندہ
عالم پیاں باید دانست کہ رجوع ضمیر لایملکون بفاعیل اتخذ و امرج ضمیر یملکون
کہ در کریمہ

عموم من شہد با حق کی بنا پر نہ غیر شاہد بحق سیہ

تنبیہ

یہاں سے ثابت ہو گیا کہ خصوصیتی فرقتہ روافض اور خوارج اور معتزلہ و غیر ہم کے بہ شہادت
حق نہ ہو سکتی تھی۔ اور فرمایا حق سبحانہ نے سورہ انبیاء کے دومر کے کوع میں لَا یَشْفَعُونَ
إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ حَشِیَّتِهِ مُشْفِقُونَ یعنی کسی کی شفاعت نہیں کرتے ہیں اور ترسینگے کہ کسی کی شفاعت
کرتے ہیں ورنہ کیا جو صاحب ضابطہ اور انکا حال یہ ہے کہ وہ اپنے خون کے سبب جو خداے عزوجل کی عظمت کی
ہیبت سے حاصل ہو غیر مرتضیٰ کی شفاعت سے ڈرتے ہوئے ہیں یعنی ایسے شخص کی جو خدا کا پسندیدہ نہیں سفارش کو نہ سبب
پنے خون کے کہ ہیبت عظمت خدا کا آپر جایا ہو ہیوے ڈرتے ہیں اس آیت کریمہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ مرتضیٰ کی واسطے نجات
در بلندی درجات کی شفاعت ہو سکتی ہے انب پسندیدگی کی تفاوت کی بنا پر غیر مرتضیٰ کی واسطے۔ اور یہ کہ اختیار شفاعت ہو مرتضیٰ
میں۔ اور فرمایا حق سبحانہ نے سورہ مريم کے کوع چہ میں لَا یَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَمَلًا یعنی جسے
سبب کے واسطے اختیار کرتا ہو جسے عالم کی رحمت کو واسطے سے جان کی مضبوطی حاصل کر لی۔ یہاں
مجھنا چاہئے کہ لایملکون کی ضمیر کا رجوع اتخذ و لے کے مفعولوں کی طرف ہے جو یملکون کی ضمیر کا مرجع ہیں کہ وہ
اس آیت میں جو آیت شفاعت کے کچھ پہلے ہے مذکور ہیں کہ مجموعہ آیات مذکورہ سورہ مريم کے کوع پا
و چھ ہیں اس طرح منطوق ہو

یہاں سے ثابت ہو گیا کہ خصوصیتی فرقتہ روافض اور خوارج اور معتزلہ و غیر ہم کے بہ شہادت حق نہ ہو سکتی تھی۔ اور فرمایا حق سبحانہ نے سورہ انبیاء کے دومر کے کوع میں لَا یَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ حَشِیَّتِهِ مُشْفِقُونَ

یہاں سے ثابت ہو گیا کہ خصوصیتی فرقتہ روافض اور خوارج اور معتزلہ و غیر ہم کے بہ شہادت حق نہ ہو سکتی تھی۔ اور فرمایا حق سبحانہ نے سورہ انبیاء کے دومر کے کوع میں لَا یَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ حَشِیَّتِهِ مُشْفِقُونَ

والتَّخَذَ دُونَ اللَّهِ إِلَهًا لِيَكُونَ اللَّهُمُّ عَزَّ وَجَلَّ إِلَهًا مَسْتَشْنَى مِنْهُ
مُسْتَقْبَلُ الشَّفَاعَةِ مُوَافِقُ انْتِظَامٍ وَمَرَامِ نَظْمٍ أَرْوَى اسْتِيفَانِ بَرَاءِ اثْبَاتِ
وَتَحْصِيرِ مَدْعَا بِانْقِطَاعِ مُسْتَشْنَى اسْتِ يَافَعْلُشْ نَشْ اِے لَا يَلِكُونُ هَرْ غَيْرِ تَخَذَ الْعَمَلِ
اسْتِ بَدَلَالَةِ اسْتِثْنَا وَمِنْ مَرْفُوعِ بَرَفَاعِيَةِ اسْتِ نَهْ مَنْصُوبِ بَرَفِيَامِ مَقَامِ
مَفْعُولِ مَضَافٍ مِنْ اَعْنِي شَفَاعَةِ چِهْ دَرِ مِیْصُورَتِ عُمُومِ فَاعِلِ وَرَسْتِشْنَى اَعْنِي
يَلِكُ بِنُوعِیْ مُتَعَارِضِ خَوَاطِرِ مَرْتَابَتِ رَا اَعْنِي لَا يَلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ
الشَّفَاعَةَ اَلَا يَے وَنِزْ خُصُوصِ مَحَلِّ مُقْتَضَى خُصُوصِ فَاعِلِ اسْتِ وَتَخَافُ مَمْنُوعِ اِجْوَا زَا اسْتِ
وَبَا خِيَارِ وَمَضَافِ اِلَيْهِ لَا زَمَ عَمْدِ مَتَوَسَّعِ بَحْثِ اسْتِ -

[illegible]

دستاویز کیا کہ وہ لاکھوں روپے کے سبب گرفتار ہوئے۔

تحقیق لفظ الخنزیر

پس تو انہ کے عہد آفرین تمام و شفاعت عام از رحمن باشد بمقتضائے خصوص محل اس
 قال سبحانه وَ لَسَوْتُ يُعْلِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ أَلَا يَهْتَبِعُ مَعْزِلُ يَوْمَئِذٍ أَن يَرْجِعَ شَرَّكَ مِثْلًا
 مِثْلًا أَلَا يَهْتَبِعُ مَعْزِلُ يَوْمَئِذٍ أَن يَرْجِعَ شَرَّكَ مِثْلًا مِثْلًا
 نش کہ مشیر نگاہداشت عہد نیست ہر کما قال سبحانه قُلْ اتَّخَذَ اللَّهُ عِندَ اللَّهِ عَمَلُ
 يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَلَا يَهْتَبِعُ مَعْزِلُ يَوْمَئِذٍ أَن يَرْجِعَ شَرَّكَ مِثْلًا مِثْلًا
 من الرحمن عہد محفوظ توفیق ہر پس مصداق متخذ العہد کہ متحقق الوقوع بفضل ماضی است جز
 محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم کہ شفیع و شفیع اول است نتواند شد **نش** چنانکہ فرمود صلعم انا اول
 من تنشق عہد الارض و اول شافع و اول شفیع ہر و تواند شد کہ عہد بایمان و انقیاد خود نزد حق
 گرفت **نش** ای اختیار کرد ہر پس متخذ العہد من شہد با حق است عموماً ولیکن محقق
 الوقوع و موکد نتواند شد

پس ہو سکتا ہے کہ عہد آفرین تمام و شفاعت عام یعنی پوری بخشش اور عام شفاعت کا اقرار رحمن سے مخصوص
 محل کی خواہش کے موافق ہوئے جیسا فرمایا حق سبحانہ نے معطیٰ یعنی بخشائش کی توسع کی نسبت سورہ وافعی میں ولسنوت
 یعلیک ویک فلترضیٰ الایہ اور عنقریب آگے آپکا بخشش کرے گا پس آپ اسی ہوا و گے اور سورہ نبی اسرائیل کے
 رکوع نو میں عسیٰ ان یبعثک بک مقاماً محموداً الایہ یعنی عنقریب آپکا مقام محمود پر آٹھا و بگا۔ اس مرتبہ میں صلعم عہد
 کا جو حق کی جگہ پر ہے عہد کی نگاہداشت کا اشارہ کر رہا ہے بخلاف حق کے کہ یہ عہد کی نگاہداشت کا مشیر نہیں جیسا
 فرمایا حق سبحانہ نے قُلْ اتَّخَذَ اللَّهُ عِندَ اللَّهِ عَمَلُ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ الایہ سورہ بقرہ کے رکوع نو میں یعنی آپ کا عہد
 اللہ سے کوئی پیمان کی مضبوطی حاصل کر لی ہے کہ اللہ ہرگز اپنے اس پیمان کے خلاف نہ کرے گا۔ اور فرمایا حق سبحانہ
 نے سورہ مریم کے رکوع پانچ میں اَمْ تَتَّخِذُ عِندَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا الایہ ای تم تمیز من الذین عہد لی محفوظ توفیق
 یعنی کیا اوسنے عالم کے رحمت کرنیوالے سے پیمان کی مضبوطی حاصل کر لی ہے یعنی رحمت سے مضبوطی پیمان کی نہیں حاصل کی
 ایسا پیمان جس کے پورا کر نیکی حفاظت کیجاوے تو جبر۔ پس مصداق متخذ العہد یعنی جبر پیمان لینے والا ہوا
 صادق آدے حلا کہ اس پیمان کا واقع ہونا فعل ماضی کے سبب متحقق ہے سوائے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 صلعم کہ اول شفیع اور شفیع ہیں دوسرا کوئی مصداق نہیں بن سکتا جیسا خود حضور صلعم نے فرمایا انا اول من تنشق
 عنہ الارض و اول شافع و اول شفیع یعنی میں ہی اول و شخص ہوں جس سے زمیں شق ہوگی یعنی دن قیامت
 کے صبح پہلے قبر میں نکلونگا۔ اور اول شفاعت کرنیوالا اور اول شفاعت کرانیوالا ہوں۔ اور ہو سکتا ہے
 کہ پیمان اپنے ایمان اور تابعداری کا رحمن کے نزدیک الیائی یعنی اختیار کیا پس متخذ العہد یعنی پیمان اختیار کرنیوالا عام طور پر

وہ و شفاعت عام

بسبب ظنیتہ بقائے ایمان و انقیاد پس بخصوص اشارت محلی برمان نبوت و تحقق و وقوع
 و اولویتہ بالا ولایت مصداقش محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم تو اندر شد نہ غیرش صلعم و رد و دش
 بسطل و عدہ رحمن و دعویٰ شفیع و شفیع اول خواهد شد نمود بالہ تعالیٰ من شر و انفسانی و نہ
 شفاعتہ مصداق خاصش اے محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم ہر منافی شفاعتہ مصداق عام
 نش اے من شد باحق صفت و مفہوم کریمہ موکد است بوقت لازم تمہیہ ارجاع
 ضمیر لایکون بسو کے متقین و مجربین یا بسکی از نیما کہ در کریمہ یوم فحشا المتقین الی الجن
 و فلان و نسوق الی جہنم و رد مذکور نہ نہ تو اندر شد چہ در صورت انقطاع مستثنی
 نش اے من اتخذ الخ ہر من جہتین نش یعنی جہت متقین و جہت مجربین ہر جہت
 ثالث نیست و در صورت اتصال نش استثنی ای من اتخذ الخ ہر من جہتین اجتماع
 ضدین در ذات واحد ممنوع است

پس زمانہ نبوت کے ساتھ اشارت محلی کے خاص ہونے اور عہد کے واقعی واقع ہونے اور
 اول ہونے کی سبب تختہ العہد کا مصداق محمد رسول اللہ خدائے برتر صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہو سکتا
 ہیں نہ آپ کا غیر۔ اور اس دعویٰ کا رد و عدہ رحمن اور شفیع و شفیع کے دعویٰ کو باطل کرنا والا ہو گا
 خدائے برتر ہیں ہمارے نفوس کی شرارتوں سے بچا دے اور ابھی تک مصداق خاص یعنی محمد رسول
 خدائے تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت من شد باحق کی شفاعت کی کہ مصداق عام ہے یعنی
 اسکی جس نے حق پر گواہی دی۔ نفی نہیں کرتی ہے۔ اور آیت کریمہ کا مفہوم و وقت لازم کے سبب
 موکد ہو گیا ہے جس کی طرف حرف میم اشارہ کر رہا ہے جو آخر میں ہے تمہیہ اور لایکون کی ضمیر کا ارجاع
 یعنی ہر جو کرنا متقین اور مجربین کی طرف یا انہیں سے کسی ایک کی طرف نہیں ہو سکتا کہ یہ دونوں آیت کریمیں جو
 سورہ حرم کے رکوع چہلہ میں مذکور ہیں۔ اور یہ کریمہ اس کریمہ سے جسکی تفسیر پوری پہلے آئی ہے اور یہ ہے
 یوم فحشا المتقین الی الجن و نسوق الی جہنم و رد مذکور ہے کہ مجموعہ آیات میں بھی ہم اسکو لکھ گئے ہیں
 جس کا ترجمہ یہ ہے یعنی جہنم ہم لائے گئے رہیں گے اور نور جن کے پاس جہان ملائکہ اور کائنات و نور جن کی طرف
 لائے جاویں گے۔ اور یہ اس ضمیر کو کامر جہتین ہو سکتا ہے مثلاً ای من اتخذ الخ ان ولون جہت یعنی متقین اور مجربین سے انقطاع
 یعنی جدا ہونے کی صورتیں تفسیر جہت نہیں ہے اور اس استثنیٰ یعنی من اتخذ الخ کے دو وجہ مذکور سے اتصال کی صورتیں اجتماع ضدین
 ایک ہی ذات میں ہوتا ہے جو ممنوع ہے پس خواہ استثنیٰ منقطع ہو یا متصل لایکون کی ضمیر کامر جہت متقین اور مجربین نہیں ہو سکتا
 کیونکہ یہ صورت انقطاع جہت ثالث پاسے نہیں جاتے اور در صورت اتصال اجتماع ضدین ایک ہی ذات میں ممنوع ہے

یوم فحشا

۱۲

و در صورت اتصال شش مستثنی ای من اتخاذ اخذ هر از متقین تعارض مستثنی منہ
 شش ای لایکون اخذ مثبت مذکور یعنی من شہد بالحق است و نیز اہمالی باثبات
 از منفی بہ با شتر اک مستثنی استثنی منہ در اتخاذ عدم شش ای شامل مستثنی منہ و مستثنی
 ہر بہ شہادت بحق و در صورت انقطاع از متقین ناچار سخن در عدم خاص شش ای غیر شامل
 مستثنی منہ و مستثنی ہر دو مستثنی منہ معارض گردد و مرثبات مذکور را و در صورت اتصال
 مجرین تعارض مستثنی است مثبت اعنی لا یمکن الذین یدعون من دونہ الشفاعۃ و نیز اہمالی باثبات
 از منفی بہ با شتر اک مستثنی استثنی منہ در اعلام عدم شہادت شش مربوط عدم بحق ناچار
 سخن در عدم خاص رود و مستثنی منہ و مستثنی معارض گردد و مرثبات مذکور شش ای لایک
 الذین یدعون من دونہ الشفاعۃ ہم را و در صورت انقطاع از مجرین موافق مدعی سابق
 است شش اعنی رجوع ضمیر لایکون بمفاعیل اتخاذ و یا فاعلش غیر متخذ العمد

ترجمہ اور پہر اسی مستثنی مذکور من اتخاذ اخذ کے فقط متقین سے اتصال کی صورت میں اس کے مستثنی منہ
 یعنی لایکون اخذ کا ثابت مذکور یعنی شہد بالحق کے ساتھ تعارض ہو اور اس منفی متقین سے اثبات میں اہمال ہی پورا ہے
 اس لئے کہ عدم عام کے اختیار کرنے میں مستثنی منہ اور مستثنی دونوں شہادت بحق کے بشمول ہو دونوں مستثنی منہ اور مستثنی
 کا اس میں شتر اک ہے کیونکہ عدم عام اقرار ایمان القیادہ کی یہ شہادت بحق کی یہ مستثنی منہ متقین اور مستثنی متخذ العمد دونوں کو
 شامل و شتر اک ہو اور شہد بحق کیلئے بقوا کی کریمہ شفاعت اختیار ہی ثابت ہے پس اس شفاعت کی نفی متقین سے کی ہو سکتی ہے
 اس نفی کا ثابت مذکور کیساتھ تعارض ہو گا اور اسی منفی شفاعت متقین سے متخذ العمد کی نسبت شفاعت اختیار کا
 ثابت کرنا سبب شتر اک مذکور کہ شہادت بحق میں دونوں مل میں انکل مل ہو گا۔ اور یہ متقین و اسی مستثنی کے انقطاع کی صورت میں
 کلام ناچار عدم خاص ہو کہ وہ مستثنی منہ و مستثنی دونوں کو شامل ہو گا جاری ہو گا۔ اور مستثنی منہ لایکون اخذ کا ثابت مذکور من شہد
 بالحق کا خاص معارض ہو گا۔ اور مجرین سے اتصال کی صورت میں مستثنی منہ اتخاذ اخذ کا ثابت یعنی لا یمکن الذین یدعون من
 دونہ الشفاعۃ کے ساتھ تعارض ہو۔ اور منفی بہ سے ثابت کرنے میں بھی پورا اہمال ہے کیونکہ مستثنی کا مستثنی منہ
 کیساتھ اب اس عدم عام کے معدوم ہونے میں جو شہادت بحق کے سبب ملے دونوں کے شامل تھا شتر اک ہو گا ناچار کلام عدم
 خاص میں کہ وہ مستثنی منہ اور مستثنی دونوں کو شامل ہو گا جاری ہو گا۔ اور مستثنی منہ اور مستثنی دونوں خاص میں ثابت مذکور یعنی
 لا یمکن الذین یدعون من دونہ الشفاعۃ کے معارض ہو جائیگے اور اسی مجرین سے مستثنی منہ اتخاذ اخذ انقطاع
 کی صورت میں مدعی سابق کے موافق ہے یعنی ضمیر لایکون کا رجوع اتخاذ کے مفعولوں کی طرف ہے
 یا اس کا فاعل غیر متخذ العمد ہے جو پیمان و اقرار کے مضبوطی حاصل کرنے والا نہیں ہے۔

الشفاعت متقین
 صورت اتصال متقین

ایضا صورت اتصال
 اتصال مجرین فقط

ہر وہم ولبلی برتفرجی از جہتی نیست انتی و نیز باید دانست این جملہائے مستثنیٰ نش در
 کریمہ لایک انحر ولاشفعون الخ ہر بافادت اثبات حصر مصداق متقدم است مرنوت ذہنی را
 کہ نفی کردہ شد ترتب اثر متاخرش از مرغومات آنکہ صاحب رضائیند در جملہ مستثنیٰ منہ نہ غیرش
 نش ای مستثنیٰ ہم و شفاعتہ بالا اختیار مخصوص است زماناً و مشفوعاً و مشفوعاً لہ بخصوص محل اشارت
 نظم و عام است زماناً و مشفوعاً و مشفوعاً لہ بشارت دلالت مضاع و جنبیہ شفاعتہ و عند مشفوع
 و مشفوع لہ نیز اشارت میکند برین خصوص وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ

اور دونوں جہتوں متقین تجربہ من سے کسی جہت کے تفر دو تنہا ہوئے پر کوئی دلیل ہی نہیں ہے
 انتی ایسی کلام بحث رجوع میں تمام ہوا۔

ترجمہ اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ یہ جملہ مستثنیٰ جو ان آیات کریمہ لایک لذین یدعون من دونہ
 الشفاعة الا من شهد باحتی الخ اور لا یشفعون الا لمن ارتضیٰ الخ اور لا یملکون الشفاعة الا
 من اتخذ الخ میں حصر بطور پر اثبات کا فائدہ دے رہے ہیں کہ اول پس من شہد بالاحتی یعنی شاہد بحق
 کی شفاعت کا بطور حصر اثبات ہے اور دوم من ارتضیٰ وہم من خشیتہ مشفقون یعنی اصحاب رضا و
 پسندیدگان خدا کہ دے اپنے خدا کی ہیبت سے ترسائیں اور انکی شفاعت کا اثبات بطور حصر ہے اور
 سوم میں من اتخذ عند الرحمن عہداً یعنی متحد المہد کی جسے رحمن سے مضبوط اقرار حاصل کر لیا ہے
 شفاعت بطور حصر ثابت ہو رہی ہے سب جملہ اوس ذہنی خاص کے مصداق متقدم ہیں جسکے ترتب
 اثر متاخر کی جملہ مستثنیٰ منہ میں نفی کی گئی ہے کہ یہ ترتب اثر متاخر ذہنی اور لوگوں کے مرغومات اور گمان میں
 جو صاحب ضمانت ہیں ان جملوں مستثنیٰ کے سوا کوئی غیر مصداق متقدم ہے یعنی ثبوت ذہنی خاص کا مصداق
 متقدم مجر ان جملوں مستثنیٰ کے کوئی غیر نہیں ہے اور شفاعت بالا اختیار اشارت نظم کے خصوص محل کی سبب
 از روئے زمانہ و از روئے مشفوع و مشفوع لہ مخصوص ہے یعنی یہ شفاعت جو بالا اختیار ہے اسکے محل خاص ہے
 کے سبب جہر نظم عبارت سے اشارت ہو رہی ہے زمانہ خاص کیلئے ہے اور مشفوع اور مشفوع لہ مخصوص کے
 واسطے ہے یعنی جسکی شفاعت ہو اور جسکے لئے شفاعت ہو وہ سب خاص ہیں اور فعل مضارع کہ زمانہ تہرار
 کو مفید ہو اور جنسیت شفاعت کا اسم جنس ہونا عموم کا مقتضی ہے اور مشفوع اور مشفوع لہ کا حذف کا توسع کا مشیر
 انکی دلالت از روئے زمانہ اور مشفوع اور مشفوع لہ کے مشیر عام ہے یعنی یہ دلائل من مانہ کے اور مشفوع اور مشفوع لہ
 کے عام ہونیکے لئے عام شفاعت اختیار کی طرف اشارہ کر رہی ہیں کہ انکو اختیار ہے کہ جب چاہیں ان میں ہر ایک
 ہر زمانہ میں ہر چیز کے لئے جکا و دہل ہر شخص کو واسطے شفاعت کر سکتا ہے اور خصوصاً وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ

یعنی ہر زمانہ میں ہر شخص
 کو واسطے شفاعت کر سکتا ہے

و نیز شان نزول اس کریمہ کہ اشارت بران دارد پس خطبہ جلالت و عظمتہ است متضمن مراتب کمال الوہیت و استغنا و قنویت و تقدیس و شفاعت حبیب خود تعالیٰ صلعم کہ کفار باہمنہ کافر بودند بر تہنیہ اینکہ سزاوار بندگی کردہ شدن جزا و نیت سبحانہ و پس شفیع حبیب اوست تعالیٰ صلعم قال اللہ تعالیٰ اللہ الا ہوہ الحی القيومؑ لا تاخذہ سنۃ ولا نوم ترجمہ ہست اللہ کہ نیت مہجودی کامل مگراو کہ زندہ و قائم بذاتہ است ہرگز نمیگیرد اورا غنودگی و خواب باید دانست کفایت کرد در اثبات صفات ثبوتیہ بصفۃ الحی القيوم کہ ام صفات حقیقیہ و فعلیہ اند و در نفی سلبیہ بصفۃ سنۃ و نوم کہ ام صفات سلبیہ وراثیات نفوت خطبہ جلالت بنا بر دلالت مذکور مربوبات ابتداء نمودہ قال لدما فی السحواۃ و ما فی الارض ط ترجمہ خاص است برائے اولیچہ و آسمانہا و زمینہا است بخلاف تیز بنا بر توسع یا بنچہ مناسب شان اوست تعالیٰ شانہ پس ذکر مہربوب اول کہ مرکز مربوبات است بر پنج تخصیص و تخصیص المقام بقوائد تعظیم و شفاعتہ استینافاً فرمود یا عطا پر جملہ قال

اور اس آیت کریمہ کا شان نزول بھی چہرہ کریمہ اشارت رکھتی ہے اسی خصوص کا مشیر۔ اب اس کے بعد خطبہ و عظمت والا خطبہ ہے جو الوہیت اور استغنا اور قنویت اور تقدیس کے مراتب کمال اور خود و حق تعالیٰ کے حبیب صلعم کی شفاعت کی متضمن ہے کہ کفار باوجود ان سب بزرگیوں کے منکر رہے یہ خطبہ بات کی الہی کیلئے ہے کہ بندگی اُن کے جانیکی لایق بحر خدائے سبحانہ اور نہیں ہے پس ہی ہے۔ اور شفیع اسی ائمہ بزرگ حبیب صلعم فرمایا خدا کے برتر ہے اللہ الا ہوہ الحی القيومؑ لا تاخذہ سنۃ ولا نوم ط یعنی ہے اللہ کہ نہیں ہے کوئی مہجود کامل مگر وہ جو زندہ و قائم اپنی ذات سے ہے ہرگز اسکو اولک اور نیند نہیں لیتی ہے سمجھنا چاہئے کہ صفات ثبوتیہ کے اثبات میں صفت احمی القيوم کے ساتھ جو صفات حقیقیہ اور فعلیہ ہیں ام صفات یعنی صفتوں میں اصل تفہیم اس کریمہ میں ذکر پر بس کی۔ اور سلبیہ صفات کی نفی میں صفت سنۃ اور نوم کریمہ سلبیہ صفات میں ام یعنی اصل حقیقت یہی کفایت کی پھر خطبہ جلالت کے نفوت یعنی اوصاف تعریفی کے ثابت کرنے میں دلالت کی بنا بر مہربوبات کے ذکر سے ابتداء کی چنانچہ فرمایا لدما فی السحواۃ و ما فی الارض ط یعنی خاص اُن کے لئے ہے جو کہ آسمانوں اور زمینوں میں ہے۔ اس میں تیز جیسی کہہ اُس تعالیٰ شانہ کی شان کے مناسب ہے بنا بر توسع حذف فرمائی پھر مہربوب اول کا ذکر جو مرکز مربوبات کا ہے تخصیص کے طریقہ پر اور مقام کی تخصیص پر تعظیم و شفاعت کے فائدوں کے ساتھ بطور استیناف یعنی نیا جملہ بنا کر فرمایا یا عطا پر عطا کر کے اشارہ کیا

تفسیر کریمہ پیر کی
الذ لا لا الہ الا هوہ الحی القيوم
انبات و جد الوہیت

مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ط ترجمہ کیست این کہ خواہد خواست اختیاراً
 مومنانرا خصوصاً امیہ خود را و عموماً اُمّ دیگر را نزد اللہ تعالیٰ این شفاعت مخصوص
 است بخصوص محل و نیز اشارت است بشفاعت عامہ بعموم و اطلاق بمعنی شفاعت
 بعد تم تخصیص مشفوع و مشفوع الیہ باعموم زمان بمضارع لکن خواہد خواست مرکافران
 را باذن او تعالیٰ باہمان خصوص و عموم اصل باید دانست نگرہ مخصوصہ
 بالوصف محتمل ثبوت یقین استقام اقراریت **ش** چنانکہ من ذالذی
 یقرض اللہ قرضاً حسناً فیضا عہدہ لہ ولہ اجرٌ کریمہ استقام اقراریت
 ورنہ صحت ثبوت در جزا محل گردد **م** و **ش** محتمل ہم نفی منفی
 استقام انکاری **ش** چنانکہ من ذالذی ینصرہ ط ہم انشائی
 پس در اینجا **ش** ای من ذالذی یشفع عندہ الا باذنه

من ذالذی یشفع عندہ الا باذنه ط یعنی کون ہے یہ کہ مانگیگا اپنے اختیار سے مومنوں کے
 لئے ان میں خاص کر اپنی امت کیلئے اور عام کر دوسری امتوں کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک۔ یہ
 شفاعت خصوص محل کے سبب مخصوص ہے کہ نظم عبارت و بوصف و اشارت محل کی تخصیص ہو رہی
 ہے اور یعنی شفاعت کے عموم اور اطلاق کے سبب وہ اطلاق جو مقابلہ تقید میں ہے شفاعت
 عامہ کی طرف بھی اشارہ ہے اس لئے کہ اس میں مشفوع یعنی جسکی شفاعت کیا جائے اور مشفوع الیہ
 یعنی جس کے لئے مانگ کیا جائے دونوں کے لئے تخصیص نہیں ہے اور زمانہ بھی مضارع
 کے سبب عام ہے لیکن خاص کافروں کے لئے نہیں طلب کیا خدا تعالیٰ کے اذن سے انہیں خصوص و عموم
 کیساتھ۔ قاعدہ سمجنا چاہئے کہ نگرہ کے وصف کیساتھ خاص کیا گیا ہے جبکہ محتمل ثبوت ہوا استقام اقراریت
 ہے جیسا یہ آیت کریمہ کہ سورہ حدید کے رکوع و دو میں فرمائی اللہ ذی یقرض اللہ قرضاً حسناً فیضا عہدہ لہ ولہ اجرٌ کریمہ
 یعنی کون ہے یہ کہ اللہ کو قرض پوچھ کر قرض حسنہ پر لے لے اسکو دونا کر دیگا اور اسکیلئے اجر کریمہ ایمن استقام اقراریت
 ہے ورنہ خیراں ثبوت کا صحیح ہونا محتمل ہو جائیگا۔ اور جبکہ وہی نگرہ محتمل نفی ہوا استقام انکاری کو مفید ہے جیسا اس
 کریمہ میں سورہ آل عمران کے رکوع شہد میں من ذالذی ینصرہ ط کون ہے یہ کہ اسکو مدد دے آیت پوری طرح
 ان ینصرہ کہ اللہ فلا فالبکرمہ وان یخذ لکم فیج الذی ینصرکم من بعدہ ط و علی اللہ یتوکل المؤمنون ہ یعنی اگر
 تمہیں اللہ مدد دیگا تو تمہارے کوئی غالب نہوگا۔ اور جو تمکو وہ چور و دے تو ہر کون ہے اسکی باتیں یہ کہ ہمارے مدد کری
 اور مومنوں کا ہر وسعہ اللہ ہی پر ہونا چاہئے پس سبکی یعنی من الذی یشفع عندہ الا باذنه

بہان شفاعت مخصوص
 اور شفاعت عامہ

بہان استقام اقراریت
 انکاری

من ذالذی مفید استقام اقراریت بنا بر صحت نفی در مستدرک نہ
 نش مفید استقام انکاری بنا بر عدم صحت ثبوت در مستدرک
 نش باید دانست کہ در اینجا الای برای استدراک است با استفادہ وجہ استدراک
 مغائر بالضد و حصر و تحقیق در ثبوت چنانکہ در ذکر کیفیت الاصول فی ذکر کیفیت الاستثنا
 والا استدراک مذکور است کہ مذکور میشود نش ای صحت نفی در مستدرک
 و عدم صحت ثبوت در مستدرک ہر باید دانست کہ استقام اقراری دلالت میکند
 بر وجود شفعی بحال و بر خلاف این استقام انکاری نش ای بر خلاف اقتضای محلی
 من الذی یشفع استقام انکاری دلالت میکند بر عدم شفعی بحال ہر باید دانست
 استقام انکاری مفید نفی باشد پس برائے نفی ثبوت ذہنی کہ از مصداق متقدم متحقق
 الحقیقہ ضروری است معلوم نیست کہ از کجا است و شفاعت باذن مصداق متقدم تواند
 چہ آن در تحقیق خود محتاج شفاعت متحقق الحقیقہ است بنا بر تحقیق وجود اضطراری خود دش

پس من ذالذی استقام اقراری کو مفید ہے مستدرک میں صحت نفی کی بنا پر یعنی مستدرک میں نفی کے صحیح ہونے
 سبب نہ مفید ہے استقام انکاری کو بنا بر عدم صحت ثبوت کے مستدرک میں یعنی مستدرک میں ثبوت صحیح نہ ہونے کے
 سبب کیونکہ یہاں من ذالذی کا آنا مستدرک میں نفی کی صحت کیلئے ہے جس سے استقام اقراری کا فائدہ حاصل
 ہے نہ استقام انکاری کا۔ صحت ثبوت کے نہ ہونے کیلئے کہ اس صحت نفی اور عدم صحت ثبوت کا حاصل مستدرک
 میں مغیر نہ ہو تا ہے معلوم کرنا چاہئے کہ الایہاں پر استدراک کیلئے جو جس سے وجہ استدراک میں مغایرت بالضد
 اور حصر و تحقیق کا ثبوت میں فائدہ حاصل ہو رہا ہے جیسا کہ کیفیت الاصول میں کیفیت الاستثنا و استدراک کے ذکر میں پیش
 پیش مسئلہ حل ہو مذکور ہو چکا ہے کہ استقام اقراری ایک شفع کے وجود پر بحال دلالت کرتا ہے اور استقام انکاری پر
 خلاف اقتضای محلی من ذالذی یشفع کے ایک شفع کے بحال ہونے پر دلالت کرتا ہے حالانکہ من ذالذی یشفع عندہ
 محلی اقتضا سے استقام اقراری کی صورت میں بحال وجود شفع کا خواہاں ہے۔

بجنا چاہئے کہ استقام انکاری نفی کو سودمند ہوتا ہے پس نفی کیلئے کوئی ایسا ثبوت ذہنی کہ وہ مصداق متقدم
 سے جسکی حقیقت متحقق ہو حاصل ہو ضروری ہے سودمند معلوم نہیں کہ کہاں سے ہے۔ اور شفاعت باذن خود مصداق متقدم
 نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ اپنے تحقق میں ایسی شفاعت کی محتاج ہے جسکی حقیقت متحقق ہو اس لئے کہ اس کا وجود یعنی
 شفاعت باذن کا خود آپ اضطراری ہے جو محتاج تحقق ہے یعنی اپنے وجود اضطراری کے تحقق کے لئے
 یہ شفاعت باذن کسی شفاعت متحقق الحقیقہ کی محتاج ہے

جہاں صحت ثبوت مفید استقام
 اقراری کو بنا بر عدم صحت ثبوت
 مستدرک میں مستدرک میں
 مستدرک میں مستدرک میں

شفاعت باذن محلی
 شفاعت باذن محلی

ش ای شفاعت باذن ہر و حصول ثبوت مصداق مقدم ہر اے ترتب اثر
متاخر از ثبوت و ہمیشہ ش ای ثبوت مصداق مقدم ہر پس چاہا راست آید
ش ای نفی یا مصداق مقدم ہر پس ازین استفہام اقرار می با اسم اشارہ تنبیہ است
از محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم کہ خواہند خواست مومنان را بخواست اختیاری و
استدراک مفید منع شفاعت است باذن او بجانہ کہ مشیر است بہ تعظیم بافاوت
معنی اختیار بحسب المقام ش ای یعنی سخن و بفضل و شفاعت محمد رسول اللہ تعالیٰ است
صلعم ہر اے کافران نہ بصفة اختیاری ش ای نہ مفید منع بصفة اختیاری یعنی
کہ شفاعت بالا اختیار تحقیق الحقیقت نیست مگر باذن کہ نتیجہ استفہام انکاری است
ہر چنانکہ از تائید تحقیق شفاعت با حقیقت والا اختیار با اشارت بالا اقتضای و منعش
بصراحت واضح است در آخر سورہ قویہ

اور محتاج ہے یہ شفاعت باذن مصداق مقدم کی اسے ثبوت حاصل ہو نیکی لئے تاکہ اسکے
ذہنی ثبوت سے کوئی اثر متاخر مترتب ہو۔ پس شفاعت باذن کا مصداق مقدم ہونا کیسے راست
آئیگا یا یہ نفی جو استفہام انکاری سے حاصل ہے کیسے ٹھیک ہوگی۔ پس اس استفہام اقراری
سے مع اسم اشارہ کے تنبیہ ہے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی نسبت کہ آپ مومنوں کے لئے مانگے گئے خواہش اختیاری سے۔ اور استدراک
مفید ہے منع شفاعت کو حق سبحانہ کے اذن سے جس سے تعظیم کی طرف اشارہ
ہو رہا ہے اور معنی اختیار کا فائدہ بھی حاصل ہے موافق مقام کے۔

یعنی آپ کی شفاعت اختیاری ہوگی البتہ جہاں ممانعت ہے اس میں حق سبحانہ کی
ضرورت ہے کیونکہ آپ کی شفاعت عامہ با اختیار توسع ظہیرت طلب و خواست
عام کی مقتضی ہے جو موافق مقام کہ کلام حضرت محمد رسول خدا کے تقاضے صلعم کی فضل و
شفاعت میں ہے یہ اذن کافروں کے لئے ہے جو مومنوں کی شفاعت میں۔ نہ یہ استدراک
آپ کی صفت اختیاری شفاعت میں منع کو مفید ہے یعنی یہ کہ شفاعت بالا اختیار حقیقت میں
محقق نہیں ہے مگر اذن سے جو نتیجہ استفہام انکاری کا ہے سوایا نہیں ہو۔ جیسا کہ تحقیق شفاعت با حقیقت اور اختیار کی
تائید میں قرآن کی اشارت بالا اقتضای سے ظاہر ہے اور اس کی ممانعت نہ حاجت سے واضح ہے یعنی شفاعت کا واقعی
ہونا اور اس اختیار کا ثابت ہونا اس آیت کی باقیہ اشارت سے معلوم ہوا ہے اور اس میں شفاعت کا منع صراط پر ظاہر ہو چکا ہے اس کی ضرورت

شفاعت باذن مصداق
مقدم نہیں ہو سکتا۔
فائدہ استفہام اقراری
مع اسم اشارہ

یہاں اشارہ ہے کہ استفہام اقراری سے استفہام انکاری کی نفی ہوتی ہے

قال الله تعالى لا تقبل على احد منهم مات ابدًا ولا تقم على قبوره ط انهم كفروا
 بالله ورسوله وقاتلوا وهم فاسقون ۵ ترجمہ: جنازہ مگر ہر کسی اڑا نہا کہ
 میرا گاہے و گاہے بر قبر او تحقیق آنان انکار و زندہ خدا کے تعالیٰ و رسول
 او تعالیٰ صلعم و میر نہ حال شان این است کہ بدکارانہ بدائے این نبی مشترک
 الغیر است پس اشاع جواز بالا اختیار نسبت بحضرت نبی مختار صلعم مرفوع البحث است
 بسبب اشترک غیر والاکن در خصوصیتہ بالوجہ مشیر رحمۃ و رافۃ عام حضرت رحمۃ للعالمین
 است صلعم و قیام بر قبر شامل است معنی قیام برائے تدفین را وہم قیام برائے
 زیارت قبر را و بدانکہ نبی مقفی ثبوت مقدم خارج است کہ ماخذ ثبوت
 ذہنی واسطہ ترتب اثر متاخرش ممنوع از قاصداست و اس ثبوت
 مقدم خارج صلوٰۃ بر جنازہ مومنان و قیام بر قبرشان
 است

ترجمہ - فرمایا خدا تعالیٰ نے لا تقبل علی احد منهم مات ابدًا ولا تقم علی قبوره ط انهم
 کفروا وباللہ ورسولہ وقاتلوا وہم فاسقون ۵ یعنی نماز جنازہ ان میں سے کسی پر بھی گزارے جو مرتد ہے
 اور نہ کفر ہے ہو جائے اسکی قبر پر بیشک جو لوگ خدا تعالیٰ اور رسول خدا کے برتر صلی اللہ علیہ وسلم
 سے انکار اختیار کرتے ہیں اور مارتے ہیں انکا حال یہ ہے کہ وہی بدکار ہیں۔ معلوم ہو کہ یہ نبی قیام بر قبر
 نبی صلوٰۃ مشترک الغیر ہے۔ پس جواز بالا اختیار کا اشناع یعنی منع ہونا حضرت نبی مختار صلعم کی نسبت
 غیر کے شریک ہو نیکی سبب مرفوع البحث ہے۔ و لیکن خصوصیت کی صورت میں اسی وجہ خاص
 کے سبب یہ نبی حضرت رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی عام رحمت اور رافت کا اشارہ کر رہی
 ہے۔ اور قبر پر کھڑا ہونا شامل ہے دفن کر نیکی کے لئے کھڑے ہونیکے معنی کو اور اس معنی کو بھی جو
 قبر کی زیارت سے لیکھ ہو۔

اثر معلوم ہو کہ نبی ثبوت مقدم موجود خارج کی بھی اسکی ثبوت کی جو خارج از ذہن پہلے سے ہو
 تقاضا کر رہی ہے کیونکہ یہ ثبوت جو خارج از ذہن پہلے سے ہے ماخذ ہے ایسیہ ثبوت ذہنی کا جو
 اپنے پیچھے والے اثر کے مترتب ہو نیکی کے واسطہ بن جائے پس اس ثبوت ذہنی کے ترتب
 اثر کی اسکی قصد کرنوالے سے مخالفت ہوئی ہے۔ اور وہ ثبوت مقدم خارج جو اس ثبوت ذہنی
 کا ماخذ ہے وہ مومنین کے جنازہ پر نماز پڑھنا اور ان کی قبر پر کھڑا ہونا ہے۔

ترجمہ: لا تقبل علی احد منهم مات ابدًا ولا تقم علی قبوره ط انهم کفروا وباللہ ورسولہ وقاتلوا وہم فاسقون ۵

و ترتب اثر متاخر ثبوت ذہنی ممنوع از قاصد صلوة بر جنازہ کافران و قیام
بر قبر شانست و مخصوص محل ابی بن خلف است و نہی مخصوص نافی عموم ثبوت
متقدم خارج نیست۔ از اینجا ثبوت صلوة بر جنازہ مومنان و قیام بر قبرشان
بدلالت اقتضائی است کہ ما خود اہل سنت و جماعت رضا است۔ و درین کریمہ اعجاز
منہیات کوئی احوال منافقین سور حال دل شان با تحقیق خبر است بدلالت لفظہ انہم
کفر و اوما تو بمقابلہ ابد و ہم فاسقون دلالت بر استمرار دارد و قصد حضرت
رحمۃ للعالمین بہ صلوة بر جنازہ ابی بن خلف و بقیام بر قبرش بمقتضائی رحمۃ
و رافۃ عام شفاعت بالاختیار است نش نہ باذن والا فکیف الہنی
و نیز باید دانست ہر گاہ ازین آیات مذکورہ شفاعت متحقق الحقیقۃ والا فحیتار
ثابت است پس از کریمہ یا ایہا الذین امنوا اتقوا الخ تعارض عدم حقیقۃ شفاعت
بانتساب این کریمہ بطرف کفار مرفوع تواند شد۔

اور اسی ثبوت مقدم کے ثبوت ذہنی کا ترتب اثر متاخر یعنی وہ اثر جو ذہنی ثبوت سے آخر ترتب ہو کہ جسکی
اُسکے قصد کرنا اسے سے محال نہ ہوئی ہے کافروں کے جنازہ پر نماز پڑھنا اور انکی قبر پر کھڑا ہونا ہی۔ اور نہی قیام اور صلوة
کیلئے مخصوص محل ابی بن خلف ہے اور نہی مخصوص ثبوت مقدم خارج کے عموم کی نافی نہیں ہے۔
پہلے سے مومنوں کے جنازہ پر نماز پڑھنے اور انکی قبر پر کھڑے ہونے کا ثبوت دلالت اقتضائی سے یعنی اس نہی کے
دلالت کرینے جو متقاضی اور خواستگار ہی اپنے ثبوت کیلئے ثبوت مقدم کی مکمل ہے جو ما خود اہل سنت و جماعت بھی شدہ منہم
کا ہے یعنی ممنوع ابو ازل سنت و جماعت کا معنی ہے اور اس آیت کریمہ منافقین کی نسبت منہیات کوئی قائل ہے۔
جو احوال پوشیدہ بد حالی اور بد انجامی کی آگہی تحقیق خبر کثیرا کر باہر ہے یعنی خبر وحی کے الفاظ امور کی طرف دلالت کر رہی ہیں
جس سے معجزہ غیب کوئی قرآن مجید کا ثابت ہو رہا ہے کہ انجام منافقین ایسا ہو گا جیسا انفاذ کریمہ اہم کفر و اور ان
کہ ابداً اور ہم فاسقون کے مقابلہ میں استمرار پر دلالت کر رہے ہیں۔ اور حضرت رحمۃ للعالمین صلعم کا قصد ابی بن خلف
کے جنازہ پر نماز کے لئے اور اسکی قبر پر کھڑے ہوئی کے لئے آپکی عام رحمت و رافت کے تعارض سے نہ کہ یہ شفاعت
بالاختیار ہے نہ باذن و نہ نہی جو بغیر ثابت ہوئے مصداق مقدم خارج کے نہیں ہو سکتی کیلئے ثابت
ہوگی۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ جب ان آیتوں مذکورہ سے شفاعت جسکی حقیقت اور اس کا اختیار متحقق
ہے ثابت ہے پس کریمہ یا ایہا الذین امنوا اتقوا الخ سے تعارض عدم حقیقت شفاعت یعنی یہ کہ شفاعت
واقعی موجود نہ ہوئے کے کفار کی طرف منسوب ہوئے مرفوع ہو سکتا ہے یا یہ تعارض اوٹھایا جاسکتا ہے۔

جان ابی بن خلف
منافقین

جان شفاعت
منافقین
بالاختیار و باذن

مگر از کریمہ من ذالذی یشفع عنده الا باذنہ چہ شفاعۃ باذن یعنی معروف ش
ای استقام انکاری ہو معدوم بالحقیقہ و موجود بالنسبہ بلزوم اضطراب
ش بدانکہ لزوم اضطراب در عدم اختیار است در صورت اطاعت است نہ شفاعت
ہو متعارض بالصد غیر ما قبل ش بدانکہ تعارض بالصد ما قبل نہ شود بل سقط بالقول
است بخلاف تعارض بالخلاف کہ تاویل می پذیرد و از انہا است ش ای
از آیات مذکورہ مثبتہ الشفاعۃ بالحقیقہ والاختیار ہو بسبب عدم اتساع لایۃ
الکفار بوجہ و اذن ممنوع الیم۔ و نیز باید دانست اگر منسوب کردہ شود یا ای
الذین آمنوا انفقوا و کریمہ من ذالذی الخ نیز ہو منان پس با وجود
تعارض مذکور اثبات از منفی بعدم ش شفاعۃ ہو بالحقیقہ و وجود ش
شفاعۃ ہو بالنسبہ بلزوم اضطراب است ش اثبات از منفی باطل است
و بلزوم اضطراب شفاعۃ نیست

کیونکہ تعارض بالخلاف ہی مگر آیت کریمہ من ذالذی یشفع عنده الا باذنہ کا تعارض آیات مذکورہ سے جسے شفاعت متحقق بحقیقت الاختیار
ثابت ہی نہیں و لہذا کہتا۔ اسے کہ شفاعت باذن جبکہ معنی معروف یعنی استقام انکاری یعنی مصداق مقدم ہو نیکیہ بسبب عدم بحقیقت یا اور
موجود بالنسبہ یعنی شفاعت باذن کے مصداق مقدم ہو نیکی بنا پر لزوم اضطراب کے سبب کہ اضطراب کا لازم ہونا اختیار کے نہیں چہ یہ شفاعت
باذن شفاعت نہیں ہو بلکہ اطاعت ہی۔ پس شفاعت باذن ہی محض شفاعت ثابتہ آیات کو و متعارض بالصد غیر ما قبل کی کہ متعارض بالصد
نہیں کیا جاسکتا بلکہ ضروری ہوتا ہی بخلاف تعارض بالخلاف کہ تاویل قبول کر لیتا ہی جبکہ کہہا۔ اور یہ تعارض بالصد غیر ما قبل آیات مذکورہ
ہے جو شفاعت بالحقیقت الاختیار کی مثبت ہیں لیس آیت من ذالذی یشفع الخ کے کفار کی طرف مذکور ہو نیکیہ بسبب کہ یہ لایہ اذن شفاعت
موجود ہے جو کفار کے ہی لایہ دن کیلئے ممنوع ہے آیت کفار کی طرف نہیں منسوب کی۔ اور شفاعت باذن کا استقام انکاری واقع ہو نیکیہ بسبب کہ
مصداق مقدم ہو نیکیہ شفاعت باذن من ذالذی یشفع الخ و انہو شفاعت باذن کو مصداق مقدم ماننے میں چونکہ وہ خود ہی تحقیق میں ہی تحقیق بحقیقت
شفاعت کی ممکن ہو بنا بر اختیار نہ حاصل ہوا اختیار کو لزوم اضطراب ہی شفاعت نہیں طاعت ہی لایہ اذن من ذالذی یشفع الخ شفاعت باذن کے
استقام انکاری کی دونوں صورتوں میں اس آیت کریمہ سے مذکور ہوا ان آیات کا جسے شفاعت بالحقیقہ والاختیار ثابت ہے تعارض
بالصد ہو بسبب تاویل نہ نیکیہ سقوط ہو گا پس یہ تعارض صد آیت سے نہیں مرفوع ہو سکتا۔

اور یہ ہی چاہئے کہ اگر آیت کریمہ یا ایہ الذین آمنوا انفقوا الخ اور آیت کریمہ من ذالذی الخ میں مومنین کی طرف منسوب
کیا دیں تو باوجود تعارض مذکورہ کے اثبات منفی سے ہو رہا ہے شفاعت حقیقت میں منسوب کے سبب۔ اور وجود
بالنسبہ کا لزوم اضطراب میں ہے کیونکہ منفی سے اثبات باطل ہی اور لزوم اضطراب میں شفاعت نہیں ہو بلکہ اطاعت ہی

یہاں تاویل نہ ہو
بلکہ شفاعت باذن
مستحب ہے

هو و عدم ش شفاعت هو بالحقیقۃ باطل است بتحقیق مغفرت و وجود بالنسبۃ
باطل است بعدم بالحقیقۃ ش و او اول حالیه است یعنی بیان حالت عدم
شفاعت بالحقیقۃ و ثانی عطف بران و درین جملہ ابطال اصل ادعای متخاصمین بطور دیگر
است و اگر منسوب کردہ شود بہ کفار پس اثبات از منفی با عدم ش شفاعت
هو بالحقیقۃ و وجود ش شفاعت هو بالنسبۃ بلزوم اضطرار از اہنام و غیر ممنوع
از شفاعت یا از پیغمبران و غیر شان محتار الشفاعت چنانکہ مذکور شد نسبتہ بایشان
است ش ای کفار هو و آئینہ ش ای اثبات از منفی با عدم بالحقیقۃ و وجود
بالنسبۃ التی هو باطل است بعدم مغفرت و عدم بالحقیقۃ ش و او سر کلام حالیه است
یعنی بیان حالت اثبات از منفی با عدم بالحقیقۃ و وجود بالنسبۃ التی هو و نیز باید دانست
چون خلقت و حیۃ الایہ و لالت بالاشارۃ بر حالیتہ ش از حول نعمتہ یعنی میان دو چیز در آمدن یک
چیز ہوا اختیار آنحضرت صلعم بحال برک منع عذاب میکند نہ عظمۃ رحمۃ اللہ علیہ و نہ از حول نعمتہ
ذری و نہ خلقت جیدہ بنعم نام تالی

حالانکہ مغفرت بتحقیق ہونیکہ شفاعت بالحقیقۃ کا ہوا باطل ہو کیونکہ تحقیق مغفرت شفاعت کو متحقق کر رہا ہے۔ اور وجود
بالنسبۃ بسبب عدم بالحقیقت کے باطل ہوا اس لئے کہ نسبت کا قرآن حقیقت سے ہر جہ کی حقیقت معدوم ہوگی
اسکی نسبت کا وجود باطل ہوگا۔ پس اس تقریر جملہ آخر کتاب میں اصل ادعای متخاصمین کا دوسری طرح پر ابطال
ہے۔ اور اگر پھر آیات کفار کے ساتھ منسوب کیجاویں تو یہ اثبات شفاعت کا جو منفی شفاعت سے ہو بسبب
شفاعت بالحقیقت ہونے کے اور جو وجود و شفاعت بالنسبۃ کے کہ در صورت اذن اسکو اضطرار الایہ
ہے اہنام و غیرہ سے ہو جو ممنوع الشفاعت ہیں یعنی ان کے لئے شفاعت کی ممانعت ہے یا پیغمبروں سے اور
ان کے سوا غیر سے ہو جو محتار الشفاعت ہیں یعنی انکو شفاعت کا اختیار دیا گیا ہے جیسا مذکور ہوا۔ انہیں کفار کے
نسبت یعنی یہ اثبات شفاعت کا اسکی منفی سے بسبب عدم بالحقیقت و جو بالنسبۃ شفاعت کے خواہ اہنام و غیرہ
الشفاعت سے اور یا انبیاء و اولیاء و غیرہ محتار الشفاعت سے ہو نسبت انہیں کفار کی ہے حالانکہ یہب یعنی شفاعت کا
اثبات شفاعت کی منفی سے بسبب عدم شفاعت بالحقیقت کے اور اسکو وجود بالنسبۃ کے محتاج بالحقیقت ہے کفار کے
تقریریں مخفی رہنا اور تحقیق شفاعت معدوم ہونیکہ بسبب باطل ہے اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ قرآن یا قرآنی تالی نے
سورہ مدثر کے اول کو سائیں ذری و من خلقت جیدہ الایہ یعنی اس تقریر کو نبی پر چھوڑ دے جسکو سینے اکلوتا پیدا کیا
یہ آیت کریمہ جس سے حالیت پر بالاشارت دلالت ہو رہی ہے۔ کیونکہ حالیتہ حول بنعم و مشتاق ہے جسکے منی دو چیز کے
درمیان منع کیواسطے کسی چیز کا دخل ہونا ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال اختیار منع عذاب اسے دلالت ہے جو کسی کی عظمت رحمۃ اللہ علیہ

اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ قرآن یا قرآنی تالی نے سورہ مدثر کے اول کو سائیں ذری و من خلقت جیدہ الایہ یعنی اس تقریر کو نبی پر چھوڑ دے جسکو سینے اکلوتا پیدا کیا یہ آیت کریمہ جس سے حالیت پر بالاشارت دلالت ہو رہی ہے۔ کیونکہ حالیتہ حول بنعم و مشتاق ہے جسکے منی دو چیز کے درمیان منع کیواسطے کسی چیز کا دخل ہونا ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال اختیار منع عذاب اسے دلالت ہے جو کسی کی عظمت رحمۃ اللہ علیہ

درومندے یا ستراک حقیقتہ ذری ومن خلقت وحیداً آرزو کر دنا گاہ مشرف شدو بدکہ
عالمے در تحت قلب حضرت نبی امی صلعم کاذہ قطرۃ فی الیم وحضرت نبی الرحمة صلعم التفتالی
بسوی العالم بنا بر شفاعتہ دران توجہ تام کہ بسوی رب العالمین است موجود وہمہ وجوہ شفاعت
در ذات مبارک صلعم عیاں یعنی شفاعتہ بالجلیۃ و بالجہوتیۃ الذاتیۃ و الصفاۃ و بالرسالۃ
و بالوجاہتہ ثم اصحاب بما اصحاب و این حائلتہ دائمی است بدلالۃ عموم من و غیر
باید دانست در سورہ انفال قال اللہ تعالیٰ ما کان اللہ لیعذبہم و انت فیہم
الایہ ترجمہ زیبا نیست کہ اللہ تعالیٰ عذاب کند ایشانرا و حال آنکہ تو باشی در ایشان
بدانکہ میان بودن حضرت صلعم حقیقتاً است اس انصاف متصف بصفات او است
صلعم نفساً و تجاراً آن انصاف متصف بصفات او است صلعم التزاماً و نیز میان بودن حقیقتاً
موجودیت فی زمان حیاتہ است صلعم مجازاً موجودیت فی غیر زمان حیاتہ است صلعم پس میان
صحابہ رضہ حقیقتاً است انصافاً نفساً و موجودیتاً

ایک درومندے ذری ومن خلقت وحیداً کی حقیقت پالینے کی آرزو کی۔ ناگاہ مشرف ہوا۔ تو دیکھا کہ حضرت نبی
امی صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب میں ایک الم کاذہ قطرۃ فی الیم ہے یعنی گویا دریا میں ایک قطرہ ہے۔ اور حضرت نبی الرحمتہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو اس پوری توجہ میں کہ رب العالمین کی طرف اس الم کی طرف بنا بر شفاعت موجود ہے۔ اور ذات مبارک
صلی اللہ علیہ وسلم میں شفاعت کے سبب جوہ عیاں ہیں یعنی شفاعتہ بالجلیۃ و بالجہوتیۃ و بالذات و بالوجہ شفاعتہ
اور بوجہ وجاہتہ ثم اصحاب بما اصحاب یعنی پھر جسے جو پایا پایا۔ اور یہ حائلتہ دائمی ہے جس پر من کا عموم
ولایت کر رہا ہے۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ فرمایا خدا نے برترے سورہ انفال رکوع چہارم میں ما کان اللہ
لیعذبہم و انت فیہم الایہ یعنی نہیں زیبا ہے کہ خدا نے انکو عذاب کیسے اور حال یہ ہے کہ
آپ ان میں موجود ہوں۔

معلوم ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا درمیان میں ہونا حقیقی طور پر ہے۔ اور یہ متصف ہونا ہی
آپ کے صفات کے ساتھ متضمن ہو کر کسی متصف کا یعنی جو کوئی موصوف بہ صفت ہو۔ اور مجازی طور پر اس
طرح کہ وہ متصف ہونا ہے آپ کے صفات کے ساتھ ملزم ہو کر کسی متصف کا کہ موصوف بہ صفت ہو
الزاماً۔ اور اپکا درمیان میں ہونا حقیقی طور پر یہ ہی ہے کہ وہ موجود ہونا آپ کے زمانہ حیات میں ہے۔ اور
موجود ہونا مجازی طور پر یہ ہی ہے کہ وہ آپ کے غیر زمانہ حیات میں موجود ہونا ہے پس درمیان صحابہ
رضی اللہ عنہم کے آپکا حقیقی طور پر ہونا نفسی طور پر متصف ہو کر اور بذات خود موجود رہ کر ہے

و میان مومنین غیر صحابہ حقیقتاً است اتصافاً ضیقاً و مجازاً
 است موجودیتاً و میان کفار فی زمان حیاتہ صلعم حقیقتاً است
 موجودیتاً و مجازاً است اتصافاً التزاماً و میان کفار فی
 غیر زمان حیاتہ صلعم مجازاً است موجودیتاً و اتصافاً التزاماً و ہر گاہ مجازاً مانع عذاب
 است پس حقیقتاً بالاولیۃ مانع و ظاہر است کہ نجات بر قدر اتصافِ تعصی است
 چنانکہ فرمود سبحانہ فاما الذین آمنوا و عملوا الصالحات فیلدخلہم فیہم فی ریحۃ
 ذالک ہوا الفوز المبین ہ فیما اسفا علی یارب شرفنا بما لہ و ترجمنا بہ و ہر گاہ محض
 وجود باجو و صلعم حجاب عذاب است و اما کان دلالت میکند بر تحقق نفی عذاب بوقت توار
 چنانکہ باشد تا آنکہ کسر موت مبارکش صلعم جهانی را بخشند شاید کہ اقال سبحانہ و لیس
 یطہرک ربک فذلک فی الآیہ ترجمہ دیگر آنست کہ ہر آئینہ زود خواہد بخشید ترا رب توار
 بخشیدنی عام کہ خوشنود خواہی شد

اور مومنین غیر صحابہ کے در میان آپ کا حقیقی طور پر ہونا تعصی اتصاف کے طور پر ہونا اور
 موجود و ہر مجازی طور پر ہے۔ اور کفار کے در میان آپ کا آپ کے زمانہ حیات میں
 ہونا واقعی حقیقتاً موجود ہونا ہے۔ لیکن التزامی اتصاف کے طور پر مجازاً موجود ہونا ہے
 اور غیر زمانہ حیات میں آپ کا در میان کفار ہونا مجازاً موجود ہو کر ہے امر التزاماً متصف
 ہو کر۔ اور جب آپ کا مجازی طور پر ہونا عذاب کا مانع ہے تو حقیقی طور پر آپ کا وجود مبارک بالاولیۃ
 مانع عذاب ہے۔ اور ظاہر ہے کہ نجات اتصاف تعصی کے اندازہ پر ہے جیسا کہ
 فرمایا حتی سبحانہ سورہ جاثیہ رکوع چار بارہ پیش میں فاما الذین آمنوا و عملوا الصالحات
 فیلدخلہم فیہم فی ریحۃ ذالک ہوا الفوز المبین ہ یعنی پھر لیکن جو ایمان لائے اور
 نیک کام انہوں نے کئے پس ان کو انکار رب اپنی رحمت میں داخل کریگا۔ صریح کامیابی
 وہ یہ ہے فیما اسفا علی یارب شرفنا بما لہ و ترجمنا بہ یعنی پس اسے انوس بے خود پر
 اسے میرے رب کہو آپ کے جمال سے شرفنا فرما اور آپ کے سبب ہم رحمت کر۔ اور جب صرف وجود
 صلعم حجاب عذاب ہے۔ اور اما کان نفی عذاب کے تحقق پر دلالت کر رہا ہے پس وقت طلب و خواہد
 حجاب کیسا کہ ہوگا۔ یہاں تک کہ آپ کے سر کو مبارک یعنی نیک بال کے طویل میں تمام جہاں کو بخشند تو لایق ہے
 جیسا فرمایا حتی سبحانہ کہ تا نیک کلام سابق پر موز و اضفی میں و لیس و یطہرک ربک فذلک فی الآیہ ترجمہ دوسری یہاں آیت

بدانکہ عطا از من فضل است و آیتا از من حکمت و تفرقی دلالت میکند بر کمال عطا و رضائی
نفس مبارکش صلعم و قبول شفاعت اختیار ری و رضمن عطا با بانکہ نش تعلیل ثبوت مفہوم جملہ
سابق یعنی کمال عطا و رضائے نفس مبارکش صلعم و قبول شفاعت اختیارش صلعم ہر این فاء
تفسیر است از کمال عطاء عام از خواستہ و ناخواستہ برائے ذات و متعلقات باشارہ
تعدیہ متعدی و حذف مفعول ثانی بر کثرت و توسعہ معانی و ہم تعظیم معنی کہ نش کاف
بیان از کمال عطا ہر لازم کند رضائے نفس مطہی بہ را ورنہ ناقص باشد زیرا کہ
نش تعلیل فاء تفسیر ہر تعقیب و شرط رضائتہ بمنظم رضا باطل است و
ہمکہ نش عطف است بر تعلیل ثبوت کمال عطاء و غیرہ ہر و لیت لما تزلت
قال علیہ الصلوٰۃ والسلام اذا الارضی قطو و احد من امتی فی النار احدیث یعنی ہر گاہ
نازل شد این آیہ فرمود صلعم ہر گاہ چنیں باشد راضی شوم ہرگز حالیکہ یکے از امت
در دوزخ باشد

فہم کہ عطا یعنی بخشش
تفرقی از من

صلعم ہو کہ عطاء یعنی بخشش من فضل سے ہے۔ اور آیتا یعنی دنیا من حکمت سے ہے۔ اور تفرقی
کمال عطا پر۔ اور نفس مبارک صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی و رضا پر۔ اور شفاعت اختیار
کے قبول پر کہ عطاؤں کے من میں یہ ہی ہے دلالت کر رہا ہے اس لئے کہ یہ فاء جو تفرقی پر
ہے تفسیر ہے کمال عطا کی عام خواستہ اور ناخواستہ سے آپ کی ذات والا اور آپ کے
متعلقات کیواسے کیونکہ فعل متعدی بیٹی کا تعدیہ اور مفعول ثانی کا حذف کثرت پر اور مفعول
کے توسعہ پر اشارہ کر رہا ہے۔ اور مطہی کی تعظیم پر بھی کہ اس کی کمال بخشش نفس مطہی لہ
کی یعنی جس کے لئے عطا ہو خوشنودی کو لازم کر لے ورنہ عطاء ناقص ہوگی اس لئے کہ
حرف فاء کا تعقیب اور رضا کا شرط قرار دینا منظم رضا کی نہایت باطل ہے۔ پس
تفرقی کی دلالت کمال عطا پر اور خوشنودی نفس مبارک صلی اللہ علیہ وسلم پر اور
آپ کی شفاعت اختیار کی کے قبول پر اسی سبب سے ہے اور دوسری دلیل دلالت
تفرقی کی یہ ہے کہ مروی ہے کہ جب یہ آیت کریمہ ولسوف یعطیک ربک فترضی
نازل ہوئی اسوقت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اذا الارضی قطو و احد
من امتی فی النار احدیث یعنی جب ایسا ہوگا میں ہرگز راضی نہ ہوگا اس وقت تک
کہ میری امت سے کوئی ایک دوزخ میں ہوگا تا آخر حدیث

و لا ارضی مشروط بحالت مذکور از ناز محبوبیت و تیار محبت است والا فیکف یا آنکه نہت
 فیسم یعنی حاکمیت بالا اختیار است و نیز باید دانست قال اللہ تعالیٰ و ما ملکناک الا حق
 للعالمین ۰ تو جہد و نفرستادیم ترا اگر رحمت پرانی عالم - بد آنکہ مقصود ایں استثنائاً
 از نفی افادت تاکید ثبوت و حصر است و رحمتہ للعالمین در تبع رب العالمین در
 وجه تضمن و التزام است بد آنکہ رحمتہ مفعول مطلق شش لے رحمتا رحمتہ ہست
 یا مفعول نہ شش ارسلناک ہ یا مفعول ثانی تابع مفعول بہ مبالغتہ لعل علی
 شش اے ارسلناک رجاء ہ یا بمعنی نفس صفتہ و دریں خط دل در دندان
 است از مرتبہ خلق تا استحالة بحجاب منسوب بہ نزات تبارک و تعالیٰ
 جمال است ہر گاہ شفاعتہ از اقصائے رحمتہ عام تواند شد اذن در
 سبب شش شفاعتہ ہر باشندہ در ثبوت شش شفاعتہ ہر با حقیقتہ والا نفی
 رحمتہ عام است۔

توجہ ۱۔ اور لا ارضی گامینی میں ہرگز نہیں راضی ہونگا۔ حالت مذکور کی ساتھ مشروط ہونا ناز محبوبیت اور ناز محبت
 کے نتیجے ورنہ یہ ضماندی کیسے مشروط ہو سکتی ہے یا یہ کہ انت فیسم حاکمیت بالا اختیار کے معنی میں ہے یعنی
 آپ ان کے درمیان میں حامل بالا اختیار ہیں کہ حجاب عذاب و منع عذاب ہیں بقول کسی کے عی فرشتوں کی اور برے
 اور یہ بھی معلوم کرنا چاہیے کہ فرمایا خدا نے برتر سے سورہ انبیاء رکوع سات میں و ما ادرسلناک الا حق
 للعالمین ۰ یعنی اور نہیں بھیجا ہے آپ کو مگر ساری جہانوں کی واسطے رحمت معلوم ہو کہ اس استثنائے کا مقصود نفی سے تاکید ثبوت
 اور حصر کا فائدہ دینا ہے۔ اور رحمتہ للعالمین تبع میں الجالین کی وجہ تضمن و التزام میں ہے معلوم ہو کہ رحمت مفعول مطلق
 ہے یعنی اصل تقدیر میں اس طرح والا رحمت رحمتہ للعالمین یعنی ہننے ایک کو نہیں بھیجا مگر ہم کیا ہے رحمت کا ہننے ساری جہانوں کے
 لیے آپ کے بھیجے ہیں۔ یا رحمت علیٰ الرسلناک ہر جیسے معنی یہ ہوئے کہ ہننے آپ کو رحمت کیلئے بھیجا ہے۔ یا یہ مفعول بہ کا تابع و مفعول
 ہے فعل متعدی ارسلنا کی ضمیر مخاطب فعل بطور مبالغہ فاعل کیلئے یعنی ارسلنا کہ جہاں ہننے آپ کو بھیجا رحمت یا بخلات مبالغہ کہ فاعل کیلئے
 ہے یہ رحمت بمعنی نفس صفتہ ہر اور انہیں رو مند و شک و لکا خاص ہے مرتبہ خلق سے لیکر استحالة تک مرتبہ بحجاب کیلئے جو متواتر ذات
 تعالیٰ کو کہ یہ مشاہدہ جمال ہے جبکہ شفاعت رحمت کے اقصائے عام ہو سکتی ہے تو اذن سبب شفاعت میں ہر گاہ
 ثبوت میں شفاعت با حقیقت کے ورنہ ماکہ رحمت کے نفی ہے کیونکہ رحمت عام نہیں شفاعت ہی داخل ہے نفس
 صفت ہے وہ اذن کو نہیں چاہتی لہذا شفاعت ہی لی قید اذن عام ہونی چاہیے تا رحمت عامہ بے قید ثابت
 ہو پس اذن نفی شفاعت میں ہونا چاہئے نہ اس کے ثبوت با حقیقت میں

توجہ ۲۔ اور لا ارضی
 للعالمین

وَمَنْ يَرِ يَدِ دَانَتْ قَالَ اللَّهُ تَالِي عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا
مُجُودًا ۝ ترجمہ قریب است اینکه خواہا نیکیست ترا رب تو بر مقام
محمود۔ بد آنکہ عسی مخر است بر توقع قربت فعل بفعل قدیم باخبارش فلیقت
ابطالہ و در معنی مقام محمود اختلاف بسیار است و حاصل ہمہ شفاعتہ است و این
مقامی است موعود و چنانکہ در باب از عمر رض و در معنی مقام محمود منقول است
قال رسول اللہ تالے صلعم یدینی اللہ فیقعدنی معہ علی العرش۔ و در
اسرار این حدیث شریف اشارتی اجمالی از حقایق قاب قوسین میسکنم
از آنجا کہ آخرت محل ظهور تمام مقصود است این اقعا و در انظار
الطباق ضروری منظریہ معلوم اگرچہ عسی علی العرش استوکی
است و این است مقام محمود

ترجمہ۔ اور یہ بھی جاننا چاہئے کہ فرمایا خدا تالے سورہ نبی اسرائیل رکوع نو میں
عسی ان یدبعث ربک مقاما محمودا یعنی قریب ہے یہ کہ اٹھایگا آپ کو آپ کا رب مقام
محمود پر۔ معلوم ہو کہ لفظ عسی خبر وے رہا ہے فعل کے قریب ہوئے کی توقع پر فاعل قدیم
ہے اس کی خبر دینے کے سبب پس ایسا فعل جس کے قریب واقع ہونے کی توقع
فاعل قدیم سے اس کے خبر دینے کے سبب ہو اس کا ابطال کیسے ہو سکتا ہے
اور مقام محمود کے معنی میں بہت اختلاف ہے۔ اور حاصل سبکا شفاعت ہے۔ اور یہ
ایک موعود مقام ہے جیسا کہ کتاب لباب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مقام محمود
کے معنی میں منقول ہے فرمایا رسول خدا تالے صلعم اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
فیقعدنی معہ علی العرش۔ یعنی اللہ مجھ کو قریب کیلئے پھر مجھ کو اپنے ساتھ عرش پر بیٹھائے
گا اس حدیث شریف کے اسرار میں کچھ اجمالی اشارت قاب قوسین کے حقایق کی کرتا
ہوں۔ چونکہ آخرت مقصود کے پورے ظهور کی جگہ ہے یہ اقعا و منظریت صلعم کے انطباق
ضروری کے اظہار میں موافق معلوم کریمہ اگرچہ عسی علی العرش استوکی کے ہے جو
سورہ طہ کے اہل رکوع میں جہیز میں رحمن رحیم پر برابر ہو گیا۔ مطلب یہ کہ آخرت چونکہ محل ظهور
تمام کا جو مقصود یا آخرت مقصود کے پورے اظہار کی جگہ ہو اس ہٹلائیے اس ضروری مطابقت کا ظاہر کرنا جو
جو مقصود علی اللہ علیہ وسلم کی منظر ہو نہیں سکتا یہ کریمہ کے مفہوم کے موافق ہو کہ یہ رحمن اس تخت پر برابر ہو گیا۔ اور یہ مقام محمود

ترجمہ
عسی ان یدبعث ربک
مقام محمود

و از چنان احاطہ کلی بر ممکنات متضمنہ موجودات و سلوبات عیاں خواهد شد پس تا آنکہ
 در ہر ولی کہ نوری از ان نور اللہ تقالی است متقاضی انجذاب از طرفین خواهد گشت حقیقتہ
 شفاعت کبریٰ کہ عبارت است از شفاعت عامہ برائے مومنین اتشش صلعم و غیر ان از
 اینجا است قُبَارُكَ اللّٰهُ اَحْسَنُ الْخَالِقِيْنَ وَ اَكْمَلُ الْمَدْرِبِ الْعَالَمِيْنَ ۝ اللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَ عَلٰى
 مَطْعَمِ الْاَوَارِكِ تَامًا وَ شَفْعِهِ فَيُنَاوِزَ مَحْمَدًا ۝ و در سند غوار زمی عن ابی سعید خدری
 عن ابی سلمیٰ فی قولہ تقالی اَنْ يَّبْعَثَ رَبُّكَ الْاَوَّلَ الْمَقَامِ الْمَحْمُودِ الشَّافِعِ يَرْثِي
 اللّٰهُ قَوْمًا مِنْ اَهْلِ الْاِيْمَانِ يَذْنُبُوهُمْ ثُمَّ يَخْرِجُهُمْ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ اَحَدِيْثِ صَلَّيْمٍ تَطْبِيقِ بَابِ اَنْ تَوَانِدَ شَدَّ حِمْ
 قبول شفاعت خاص و عام از مخصوصات آن مقام موعود است نہ آنکہ شفاعت موعود
 باشد سَأَلَ رَسُولَ اللّٰهِ تَقَالٰی صَلَّيْمٌ وَ ابْنَةُ مَقَامًا مَحْمُودًا اَنْ الَّذِي
 وعدتہ

اور ہمیں سے کلی احاطہ حضور صلعم کا تمام ممکنات پر جو موجودات اور
 سلوبات کو متضمن ہیں یعنی یہ سب ان کے ضمن میں آسکے ہیں۔
 عیاں ہو جائیگا پس یہاں تک کہ اُس اللہ تقالی کے نور سے جس کی دل میں کہ کچھ نور ہے وہ نور طرفین سے انجذاب
 کا متقاضی ہو گا یعنی کشش کا خواہشمند ہو گا پس شفاعت کبریٰ کی حقیقت کہ یہی عبارت شفاعت عامہ سے ہے آپ کی
 امت کے مومنین درگاہِ غیر کے لئے ہیں سے ثابت ہو رہی ہے قُبَارُكَ اللّٰهُ اَحْسَنُ الْخَالِقِيْنَ وَ اَكْمَلُ الْمَدْرِبِ
 رَبِّ الْعَالَمِيْنَ یہ کریمہ سورہ مومنوں کے اول رکوع اٹھارویں پارہ میں ہے یعنی پس برکت والا ہے اللہ یعنی پاک باور
 بلندی اور زیادتی کا سخی اللہ ہے جو سب میں اچھا بنانے والا ہے اور سب تقریباً جیسی جتنی چاہے خدا کو ہی
 ذیبا ہے جو سارے جہانوں کا پالنے والا ہے اللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَ عَلٰى مَطْعَمِ الْاَوَارِكِ تَامًا وَ شَفْعِهِ فَيُنَاوِزَ مَحْمَدًا
 یعنی اسے میرے خدا رحمت اور سلامتی پہنچ محمد صلعم پر جو تیرا حبیب اور تیرے انوار کا پورا پورا مظہر ہے اور اسکو ہم میں شفعہ گردان اور
 اس کے طفیل میں جنت کا پہنچنے کی دعا کر دے آمین آمین آمین
 اور سند غوار زمی پر جو روایت حضرت ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے ہے
 علیہ وسلم سے اللہ تقالی کے اہل بیت کے اہل بیت کے ایک ایک کی تفسیر میں کہ فرمایا یہ جو مقام ہے یہی شفاعت ہے کہ اللہ تعالیٰ اہل ان
 میں سے ایک ایک کو ان کے گناہوں کے سبب عذاب کرے گا یہ محمد صلعم اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے انہیں نکال دینا یا آخر اس میں
 صلعم کی تطبیق اہل بیت کے یہ مذکورہ سے ہو سکتی ہے کیونکہ خاص و عام کی شفاعت کا مقبول ہونا اس مقام موعود کے مخصوصا
 سے نہ یہ کہ شفاعت موعودہ جو اسے کہ موعودا تقالی صلعم اللہ علیہ وسلم ہے دعا رہنا بالی میں ملے گی وَاَلَعَلَّكُمْ تَخْشَوْنَ الَّذِي
 بنی اور اوتھا تو اسکو مقام موعود میں جکا تو نے اس کو دعا کیا یہ بیان ضمیر مانع سے مراد آپ کی ذات پاک ہے

و شفاعۃ از صفات اختیارِ ذات مبارکش صلعم است پس معنی نیست بوجہ
 آن و نیز باید دانست کہ استغفار شفاعۃ است لکن قال اللہ تعالیٰ و لا یستغفر
 لذنبک و للمؤمنین و المؤمنات الا یہ توبۃ شیعہ
 شد سخن درین است کہ صیغہ امر مشعر است بہ تشریف بالخطاب بہر جا
 آوری شفاعۃ برائے مذنبین خصوصاً لامتہ صلعم و عموماً بالغیر باحالات و مآثر کہ از مشیت
 خداوند کریم حکم کریمہ است تا مبادا کہ خلافی یا تنادنی دران از دیگرے رو
 تمایید باشد رت مخصوصہ بدیگران چہ رحمتہ للعالمین صلعم از خلاف و تعاون دران
 متبر و منقرہ است نہ انیکہ شفاعۃ صفت اختیارِ ثابت موقوف بر امر است
 بل چنانست کہ امر بر حاصل مفسر بر تشریف بالخطاب است و مخصوص
 بالمعالیہ غیر او است صلعم و درین صورت بتاویل و تلبیس جات

نیست

تذکرۃ الحق
 صفات اختیار

اور شفاعۃ آنحضرت صلعم کی ذات مبارک کے صفات اختیارِ یہ ہے پس اس
 کیلئے وعدہ کے کچھ معنی نہیں ہیں۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ استغفار شفاعی ہے جیسا فرما
 خدا ہے برترے سورہ محمد کے دوسرے رکوع میں و لا یستغفر لذنبک و للمؤمنین و المؤمنات
 الا یہ توبۃ شیعہ اور آپ اپنے ذنب کیلئے اور خاص مؤمنین اور مؤمنات کیلئے مغفرت مانگئے۔ لفظ ذنبک
 کی تاویل کریمہ افاتحتنا الذکر کی تفسیر میں لکھی گئی۔ گفتگو اس میں ہے کہ یہاں صیغہ امر تشریف بالخطاب کا مشعر ہے یعنی یہ
 امر اس بات کی آگاہی دے رہا ہے کہ آپ کو خطاب کر کے شرف و عزت دینا منظور حق ہے رہا وہ گنہگاروں کیلئے
 بجا آویختہ غفلت میں ہے کہ انہیں خاص کر ان کی امت کی واسطے اور عام کردوسرے انبیاء کی امتوں کیلئے بنا بر حال و حال
 کے یعنی یہ سفارش انکے لئے مغفرت گناہان حال کی نسبت ہے اور انکے انجام کار کے خیال پر ہی ہے۔ اور وہ خلد کریم
 کریم جکا کرم عام ہے یہ بجا آوری اسکی عرضیات اور پسندیدگی ہے تو ایسا ہو کہ کسی دوسرے سے اس میں کچھ
 خلافت یا کچھ کسی ظاہر ہو کہ اس پر و للمؤمنین و المؤمنات کے دوسروں کی نسبت مخصوص اشارت
 ہو رہی ہے اس لئے کہ رحمتہ للعالمین صلعم اس بجا آوری میں خلافت اور امتی کریمہ میرا اور منقرہ پاک
 و صاف ہیں نہ یہ کہ شفاعۃ جکا صفت اختیارِ ہونا ثابت ہے وہ امر پر موقوف ہے بلکہ ایسا ہے کہ امر کا
 حاصل پر ہونا اس بات کی آگاہی ہے کہ خطاب بنا بر تشریف اور اعزاز ہے اور مخصوص بالمعالیہ خصوصاً
 صلعم کے سوا اور لوگ ہیں۔ اور اس صورت میں ذنب کی تاویل کی حاجت نہیں ہے

و نیز باید دانست که شفاعت از جنس دعا است و دعا با اختیار است در آخر سوره
توبہ قال اللہ تعالیٰ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُبَخَّدَ مَا يَنْفِقُ قَرِيبًا
عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتُ الرَّسُولِ طَالَا إِنَّهَا قَرِيبَةٌ لِّمَنْ هُمْ مُسَيِّدُونَ خَلَقَهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَةٍ طَائِفَةٍ
اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ترجمہ از دہقان کے است کہ میگو و بخندل غرض
و روز آخرت و میگیر و ای اختیار میکند چیزے را کہ میدہد برائے قربت خود نزد
خداے غرض و برائے رحمت رسول صلعم آگاہ باش کہ تحقیق آن رحمت وسیلہ
قربت متحقق الحقیقہ است بحد مضاف بمالئہ لہ نش ای للمضاف چنا کہ تقدیرش
وسیلہ قربت مذکور شد ہر اے شان فی الحال و فی آروا نشان اللہ تعالیٰ و رحمت خود
تعالیٰ تحقیق اللہ تعالیٰ پوشندہ ذنوب متصدقانت لَآئِنَ الصَّدَقَةُ مَكْفُورَةٌ قَرِيبَانِ است
برمتو سلطان رحمت رسول صلعم و اِنَّ الرَّحْمَةَ وَاسِعَةٌ وَ قَرِيبَةٌ وَاِنَّهَا قَرِيبَةٌ وَاضِح
است کہ علی و سائل تو سائل رسول صلعم است و ہم بجنش صلعم بمقابلہ ما یتفق

ترجمہ - آوریہ ہی جاننا چاہئے کہ شفاعت جنس دعا ہے۔ اور دعا اختیار میں ہے کہ خدا تعالیٰ
توبہ سوره توبہ رکوع بارہ میں فرمایا ہے وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُبَخَّدَ مَا يَنْفِقُ قَرِيبًا
عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتُ الرَّسُولِ طَالَا إِنَّهَا قَرِيبَةٌ لِّمَنْ هُمْ مُسَيِّدُونَ خَلَقَهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَةٍ طَائِفَةٍ
اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ترجمہ از دہقان کے است کہ میگو و بخندل غرض
و روز آخرت و میگیر و ای اختیار میکند چیزے را کہ میدہد برائے قربت خود نزد
خداے غرض و برائے رحمت رسول صلعم آگاہ باش کہ تحقیق آن رحمت وسیلہ
قربت متحقق الحقیقہ است بحد مضاف بمالئہ لہ نش ای للمضاف چنا کہ تقدیرش
وسیلہ قربت مذکور شد ہر اے شان فی الحال و فی آروا نشان اللہ تعالیٰ و رحمت خود
تعالیٰ تحقیق اللہ تعالیٰ پوشندہ ذنوب متصدقانت لَآئِنَ الصَّدَقَةُ مَكْفُورَةٌ قَرِيبَانِ است
برمتو سلطان رحمت رسول صلعم و اِنَّ الرَّحْمَةَ وَاسِعَةٌ وَ قَرِيبَةٌ وَاِنَّهَا قَرِيبَةٌ وَاضِح
است کہ علی و سائل تو سائل رسول صلعم است و ہم بجنش صلعم بمقابلہ ما یتفق

ترجمہ از دہقان کے است کہ میگو و بخندل غرض
و روز آخرت و میگیر و ای اختیار میکند چیزے را کہ میدہد برائے قربت خود نزد
خداے غرض و برائے رحمت رسول صلعم آگاہ باش کہ تحقیق آن رحمت وسیلہ
قربت متحقق الحقیقہ است بحد مضاف بمالئہ لہ نش ای للمضاف چنا کہ تقدیرش
وسیلہ قربت مذکور شد ہر اے شان فی الحال و فی آروا نشان اللہ تعالیٰ و رحمت خود
تعالیٰ تحقیق اللہ تعالیٰ پوشندہ ذنوب متصدقانت لَآئِنَ الصَّدَقَةُ مَكْفُورَةٌ قَرِيبَانِ است
برمتو سلطان رحمت رسول صلعم و اِنَّ الرَّحْمَةَ وَاسِعَةٌ وَ قَرِيبَةٌ وَاِنَّهَا قَرِيبَةٌ وَاضِح
است کہ علی و سائل تو سائل رسول صلعم است و ہم بجنش صلعم بمقابلہ ما یتفق

و مویداست برین قول اللہ تعالیٰ خذ من اموالہم صدقۃ تطہرہم و
 تزکیہم بہا و صل علیہم ط ان صلواتک سنک لہم ط واللہ سمیع علیہ قرعہ
 ای حبیب من بگیری یعنی قبول کن از ما ہاے ایشان کہ از روئے ہدیہ مخصوصہ برای
 تو بوجہ اللہ تعالیٰ است و اعراض کن از شرم منت ہدیہ ایشان بہمت علیا و رتبت
 عظمیٰ توانی کہ بسیار پاک خواہی کرد ظاہر ایشان را از انچہ باید و بسیار پاک خواہی
 نمود باطن ایشان را از انچہ شاید با فاضلت بہمت علیا اختیار یہ بان
 ہدیہ و آیں احسان تو برایشان فائق از فائق است۔ آیں اعجازی
 است کہ ہنوز بغیر اظہر و ہم در بہت بکرامتہ مستتر و رحمت
 کن برایشان تحقیق رحمت تو آرا مش است براے ایشان
 از ہر اضطراب و جہد رافۃ تو و نزول رحمتہ
 پرور و گار

توجہ۔ آور اس پر قول خداے برتر نماید کر رہا ہے جو سورہ توبہ رکوع تیرہ میں ہے
 خذ من اموالہم صدقۃ تطہرہم و تزکیہم بہا و صل علیہم ط ان صلواتک سنک لہم ط واللہ
 سمیع علیہ یعنی اے میری حبیب مجھے یعنی قبول کیجئے ان کے مالوں میں سے جو مخصوص ہدیہ
 کے طور آپ کے لئے بوجہ اللہ تعالیٰ ہے اور انکی بہت ہدیہ کی شرم سے بسبب
 بہت علیا اور رتبہ عظمیٰ کے اعراض کیجئے اور لینے سے متنبہ ہیرے۔ ہو سکتا ہے کہ بالعوض
 اس ہدیہ کے آپ اون کے ظاہر کو بہت کچہ جیسا کہ چاہئے پاک کر دیجئے اور اون
 کے باطن کو جس کے لئے لائق ہیں بہت صاف کر دیجئے اپنی اختیار یہ عالی ہستی کی
 فیض رسانی سے۔ اور یہ آپکا احسان او پر بڑھیا سے بڑھیا ہے۔ اور یہ آپ کا ایسا
 اعجاز ہے کہ ابھی تک بنفسیہ اعجاز بہت ظاہر ہے اور آپ کی تیج و پیروی
 میں ہی بذریعہ کرامت مستتر و پوشیدہ ہے یعنی آپ کی پیروی میں یہ ظاہر
 و باطن کے پاک کرینکا معجزہ پوشیدہ ہے جو بذریعہ کرامت اولیائے است
 سے ظہور پاتا ہے۔ اور انپر رحمت کیجئے بیشک آپ کی رحمت اون کے سلسلہ
 سکون و راحت ہے ہر اضطراب سے بوجہ آپ کی رافعت کے اور پروردگار
 کی نزول رحمت کے۔

تذکرۃ الحق
 جلد اول
 صفحہ ۳۱
 تذکرۃ الحق
 جلد اول
 صفحہ ۳۱

و حال این است کہ اللہ تعالیٰ اشتوا و دانا است بقول اخلاص شان و حقیقتش و باغراض توازجیا و بوقوع عطا ہائے تو بظاہر و باطن ایشان بدانکہ سبب وقوع امر عدم حصول مطلوب است پس فخذ و لالت میسکت باصل لغت بر تاکید امر و اقتضا میکند بر اعراض شدید انحضرت صلعم حیاء از منت ہدیہ بہمت علیا و رتبت عظمیٰ و نیز از تطہیر ہم و تزکیہ ہم کہ صفت فاعل خداست اشارتی بآن است کہ این منت انحضرت صلعم فائق از فائق است بے توقف و نقصن تطہیر و تزکیہ باخذ ہدیہ کہ خلافت ضمیمہ و دلالت تطہیر و تزکی مرفوع است و ہدیہ مخصوصہ از انت کہ غیرش برائے رسول اللہ تعالیٰ صلعم ممنوع است بشان عظمتش صلعم و صفت تطہیر و تزکیہ مشترک الوصف است باللہ سبحانہ لکما قال یطہمکم تطہیرا۔

و حال یہ ہے کہ خداے برتر سنا اور جانتا ہے اون کے اخلاص مند قول کو اور اسکی حقیقت کو اور یہاں سے آپ کے اعراض کو اور آپکی بخشش کے واقع ہونیکو اُنکے ظاہر اور باطن پر۔ ۱۱۱۔ معلوم ہو کہ امر کے واقع ہونیکا سبب مطلوب کا نہ حاصل ہونا ہی پس لفظ خداصل لغت کی بنا پر امر کی تاکید پر دلالت کرتا ہے۔ اور اقتضا کرتا ہے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت علیا اور رتبت عظمیٰ کے سبب منت ہدیہ کی حیثیت سے آپکی منت احوال اور الفاظ تطہیر و تزکیہ صفت ہیں فخذ کے فاعل کی اسی اعراض کی طرف کسید خدا اشارہ ہو گیا کہ یہ منت انحضرت صلعم فائق سے فائق ہے بہر شوق و نقصن و تطہیر اور تزکیہ کے اخذ ہدیہ پر یعنی آپکی انگو پاکی و صاف کرنے میں بہت بڑا حاصل ہے لے گئے ہیں اوسہ ہدیہ لینے پر موقوف نہیں جو ہدیہ اسکے نقصن میں ہو کیونکہ تطہیر اور تزکی خلاص حقیقت اور دلالت مرفوع واقع ہوا ہے یعنی تیج و صفت فاعل خدیں آکر پس پاک صاف کرینکے ساتھ ہدیہ لینے کو کہ تعلق نہیں ہے بلکہ اسکی حالت میں رفعت ہے کہ مرفوع واقع ہوا ہے وہی خلاص حقیقت اور دلالت اسلئے کہ فاعل خدا کا یہ ضمیمہ نہیں ہو سکتا اس کے مرفوع ہونے پر بظاہر کوئی دلالت ہے البتہ و صفت فاعل ہے لہذا اسکے تیج میں مرفوع ہونے پر منت نشان اسی طائیفان کی خصوصیات سے ہے اُس کو اخذ ہدیہ سے کیا تعلق لہذا یہ منت فائق از فائق ہے توقف و نقصن اخذ ہدیہ سے آدیر ہدیہ ہی مخصوص ہے اسلئے کہ سوائے ہدیہ مخصوصہ کہ رسول خدا اسلئے تعالیٰ صلعم کے لئے آپکی عظمت و شان کے سبب و قسم کا دینا ممنوع ہے۔ اور صفت تطہیر و تزکیہ اللہ سبحانہ کی مشترک الوصف ہے جیسا فرمایا حضرت پیغمبر ہی پاک کرینی نسبت سورۃ اخرا بکرم میں پاہ بائیں میں یطہمکم تطہیرا۔

دلالت فاعل خدا
اعراض
نہایت
و رتبت عظمیٰ

واللہ یزنی من یتبہ کہ نسبت بحضرت انبیاء علی نبینا وعلیم الصلوٰۃ والسلام اعجاز
است و نسبت باولیا اللہ تعالیٰ رضوان اللہ تعالیٰ علی شیعہ وعلیم کرامت
است اختیاراً و اضطراراً اضافة الی یوم القیامت واصل ماخوذ است از
صلوٰۃ کہ از پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر امت است اختیاراً
و اضطراراً و ضمن اضافة و احتیاجاً و عائد الی اللہ تعالیٰ معطوف است
بر خذ و صلہ علی مفارقت میکند از تخصیص بخلاف ہم پس اشارت
بجو از عموم حاصل است۔ و تیز باید دانست کہ اخذ بدیہ و تطہیر و تزکیہ
و تقصیہ دائمی است بنا بر ثبوت دوام حیات و تصرف حضرت صلعم
و عموم زمان از خذ و صل و تطہیر و تزکیہ و خصوص محل کہ مقصود فی الکلام است
مانع عموم زمان بنا بر ثبوت دوام حیات و تصرف حضرت صلعم نتواند شد
واللہ تعالیٰ اعلم و تیز باید دانست در شروع سورہ یونس عم قال اللہ تعالیٰ

یعنی مخلوقات برتر حدیث پاک تاجایی پاک کرنا ہے۔ اور صفت تزکیہ کی نسبت سورہ نور کو سوم بیرون آگے ہم میں
واللہ یزنی من یتبہ یعنی اور اللہ جسکو چاہتا ہے پاکیزہ کرتا ہے۔ پس یہ تطہیر و تزکیہ کی شریک لوصف اللہ تعالیٰ کہ ساتھ حضرت
انبیاء علی نبینا وعلیم الصلوٰۃ والسلام کی نسبت کہ اعجاز و اولیاء اللہ کی نسبت کہ کرامت و رضوان اللہ تعالیٰ علی شیعہ وعلیم
شیعہ و شیعہ و اولیاء اللہ کے برتر کی ہو جو ہمیشہ پیش پر اور انیسر۔ خواہ یہ تطہیر و تزکیہ اختیار کی طور پر ہو یا وہ اضطراری طور پر ہو و اضافة
کے دن قیامت تک یعنی باقی مخلوقیت نہ از رو و استقلال۔ اور اصل ماخوذ صلوٰۃ سے یعنی رحمت غیر جو پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ
آلہ وسلم سے امت پر اختیار و اضطراری طور پر ضمن اضافة میں صورت استقلال میں در بطور اختیار ہو خدا ہے برتر کثیف و پاکیزہ
اور یہ مکمل معطوف ہے خبر پر اور اس پر صلہ علی بخلاف ہم کے اسکو تخصیص سے جدا کر رہا ہے۔ پس علم تخصیص
کے سبب جو از عموم کا اشارہ حاصل ہے۔

اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ اخذ بدیہ یعنی بدیہ لینا۔ اور تطہیر یعنی طاہر کا پاک کرنا۔ اور تزکیہ
یعنی باطن کا صفات کرنا۔ اور تقصیہ یعنی تسکین دہ رحمت کرنا۔ یہ سب دائمی ہے کیونکہ آنحضرت صلعم
کی حیات دائمی اور آپ کا تصرف ثابت ہے اور خذ اور صل و تطہیر ہم۔ اور تم کہیم سے زمانہ کا
عام ہونا ثابت ہے۔ اور محل کی خصوصیت جو کلام میں مقصود ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دائمی
حیات اور آپ کے تصرف کے ثابت ہونے کے سبب زمانہ کے عام ہونے کی مانع نہیں ہو سکتی واللہ
تعالیٰ اعلم۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ شروع سورہ یونس عم میں فرمایا خدا ہے برتر سے

ایمان رحمت و کرامت پر بالعموم
یعنی اضطراری طور پر
یعنی اختیاراً و اختیاراً

اَکَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا اَنْ اَوْحَيْنَا اِلٰی رَجُلٍ مِنْهُمْ اَنْ اُنْذِرَ النَّاسَ وَتُبْتَلِ لِلَّذِي
 اٰمَنُوْا اَنْ لَّهُمْ قَدَمٌ صَدَقَ عَنْْدَ رَبِّهِمْ ط قَالَ الْكَافِرُوْنَ اِنْ هٰذَا لَسَاحِرٌ مُّبِيْنٌ ۝ اِنْ
 رَبُّکُمْ اللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ یُبْدِیْ
 الْاَمْرَ مَا مِنْ شَفِیْعٍ اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ اِذْنِهٖ ط تَوْجِیْہٖ پراسید برائے مردمان یعنی
 کا قرآن تعجب انیکہ اخبار کر دیم لبوئے مروکیہ از ایشان است بصفۃ
 جامعہ ایکہ ترساں مردمان را بموآنا از ترساں میندی و مژدہ رساں آمان را اگر گردید
 خصوصاً انیکہ خاص برائے شان است پیش رونده تر صادقین را از روئے صدق
 نزدیک پروردگار شان بدان کہ در منی قدم صدق اختلاف بیاراست کہ
 مقصود آں ہمہ وسیلہ الی اللہ تعالیٰ است پس اقرب تا دیلات مقصود
 یعنی ذات مبارک صلعم است از منی لفظ و تسمیہ مبارک صلعم باین نقش
 اسے قدم صدق ہر و نسق عبارت عیانست

اَکَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا اَنْ اَوْحَيْنَا اِلٰی رَجُلٍ مِنْهُمْ اَنْ اُنْذِرَ النَّاسَ بِشَا لَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَنْ لَّهُمْ قَدَمٌ صَدَقَ
 عَنْْدَ رَبِّهِمْ ط قَالَ الْكَافِرُوْنَ اِنْ هٰذَا لَسَاحِرٌ مُّبِيْنٌ ۝ اِنْ رَبُّکُمْ اللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ و
 الْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ یُبْدِیْ الْاَمْرَ مَا مِنْ شَفِیْعٍ اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ اِذْنِهٖ ط یعنی لوگوں کو
 یعنی کافروں کو اس بات سے کیوں تعجب ہے کہ ہم نے اُن میں سے ایک ایسے
 مرد کی طرف خبر دینا اختیار کیا جو صفت میں اُن کا جامع ہے۔ یہ کہ ڈراؤ لوگوں
 کو عام ڈرائیکے لائق چیزوں سے اور خوشخبری پہنچاؤ اُن کو جو گردیدہ ہو
 گئے خاص کر یہ کہ خاص انہیں کے لئے ہے ایک بہت آگے بڑھا ہوا پھوں کا چٹائی کی راہ
 سے اُن کے پروردگار کے نزدیک۔ معلوم ہو کہ قدم صدق کے معنی میں بہت
 اختلاف ہے حالانکہ مقصود اُن سب کا وسیلہ اللہ تعالیٰ ہے یعنی خدا سے
 ہر ترکی طرف وسیلہ مراد ہے۔ پس تلو دیلوں میں مقصود سے زیادہ قریب
 ذات مبارک صلا اللہ علیہ وسلم کے معنی ہیں کیونکہ آں لفظ کے معنی سے
 اور تسمیہ مبارک صلعم ہی اس قدم صدق کے ہوئے سے کہ آپ کے
 اسم مبارک میں سے یہ بھی ایک اسم ہے اور نسق و ترتیب
 عبارت کریمہ مذکور سے ہی معنی ظاہر و عیاں ہیں

بدانکہ قدم مصدر راست بمعنی پیش رفتن و در اینجا بمعنی صفت بنا بر غلو مبالغہ بر
 فاعل مقدم مضمومتوسع بذات کہ انبیاء ہستند بعوم نظم و حضرت محمد سید الانبیاء
 است بخصوص محل علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلام و مفعول متاخرش متوسع بذات
 است و مضاف الیہ مذکور بمنزشت صیغہ فاعل ہر پس تقدیرش قدام الصادقین
 صدقاً باشد و از عدم تعبیر صدق بہ نسبتی عموم و توسعش ظاہر و دلالتی بر بمعنی
 از لفظ رجل و از لفظ ساحر کہ در تقابش متقاضی ذات است نہ صفتہ قریب
 تراست و باید دانست کہ پیران طریقت را رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہم شمول در بمعنی
 قدم صدق بعوم نظم تواند شد و البتہ در اثبات این مدعا بحث طویل است
 متفکر بہ فکر خودش برسد برسد یا نش تر و دید است بر لفظ ذات ہر شفاعت
 آنحضرت صلعم چنانکہ در تفسیر حسینی از عین المعانی مذکور است کہ از
 آنحضرت صلعم از معنی قدم صدق پرسیدند فرمود ہو شفاعتی تو سئلوا بی الی ربکم

توجہ معلوم ہو کہ قدم مصدر ہے جسکے معنی آگے چلنے کے ہیں اور یہاں معنی صفت ہیں نہ فعل
 مبالغہ کی بنا پر فاعل مقدم کے لئے جو مضمومتوسع بذات کہ عموم نظم سے انبیاء مراد ہوتے
 ہیں اور خصوصی محل سے حضرت محمد سید الانبیاء مراد ہیں آپ پر اور اپنے صلوٰۃ والسلام ہو جو۔ اور اس معلول
 متاخر کہ وہ ہی بذات کے سبب متوسع ہے اور مضاف الیہ مذکور ہے یہ صدق ہے کہ منہ ہے
 قدم کا یعنی تیز دینے والا۔ پس قدم صدق کی تقدیر یہ ہوگی قدام الصادقین صدقاً یعنی سچوں کا
 سچائی میں تراپیش روی یعنی آگوا۔ اور صدق کی تعبیر کسی نسبت کے ساتھ نہونی کے سبب عموم
 اور اس کا توسع ظاہر ہے۔ اور بڑی دلالت قریب تر اس معنی پر لفظ رجل اور لفظ ساحر
 سے ہے جو باہم اپنے مقابلہ میں ذات کے متقاضی ہیں نہ صفت کے۔ اور سمجھنا چاہئے
 کہ پیران طریقت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ہی اس معنی قدم صدق میں عموم نظم کے سبب شمول ہو سکتا
 ہے اور البتہ اس مدعا کے اثبات میں بحث طویل ہے متفکر خود اپنی فکر سے پہنچے تو پہنچے
 یا قدم صدق سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت ہے جیسا تفسیر حسینی میں
 عین المعانی سے مذکور ہے کہ صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قدم صدق
 کے معنی کی نسبت پوچھا آپ نے فرمایا ھو شفاعتی تو سئلوا بی الی ربکم یعنی وہ میری شفاعت
 ہے مجھے میری شفاعت کے مقصود پر وسیلہ اختیار کرو اپنے پروردگار کی طرف

ان قدم صدق کی شفاعت

یعنی تو سل کیند بمن بمقصود شفاعت سے پروردگار خود تان و
 شفاعت کے از عوارض بقیام حقیقی او ست صلعم کہ تقطع نظر از شفیع
 لا وجود لہا است و از ہو شفاعتی و تو سلوا بی مقصودیت ذات مبارک
 صلعم خود ظاہر است۔ یا عمل صالح وہم دریں صورت قدم صدق یعنی حاصل
 مصدق یعنی روش است یا اسم جاہد است چنانکہ و جعلنا لہم لسان صدق
 علیا بحذف حرف جار و وقوع اضافت برائے قرابت مضاف بمضاف الیہ
 فضلاً للمضاف پس قدم یعنی کوشش و لسان یعنی گفتار کہ از صفات است
 چنانکہ یہ یعنی قدرت و بخشش محاورہ بحکم خصوصیت صفت بجوارح مخصوصہ
 و دریں صورت شش اسی یعنی عمل صالح ہر است شفاع کہ صفت شافع
 است اولی الوسائل است تحقیق قبول یقینی شفاعت آنحضرت صلعم بخلاف دیگر

صفات

اور شفاعت آپ کے اون عوارض میں سے ایک عارض ہی جنکو حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ساتھ قیام حقیقی ہے کہ شفیع سے قطع نظر کر کے لا وجود لہا ہے یعنی اس کیلئے وجود نہیں ہے اور ہو شفاعتی
 سے یعنی وہ میری شفاعت ہے اور تو سلوا بی سے یعنی مجھے وسیلہ اختیار کرو ذات مبارک صلی
 اللہ علیہ وسلم کا مقصود ہونا خود ظاہر ہے۔

یا قدم صدق سے مراد عمل صالح ہے۔ اور اس صورتیں ہی قدم صدق یا یعنی حاصل مصدق یعنی روش
 و چال۔ یا اسم جاہد ہے جیسا کہ یہ جعلنا لہ لسان صدق علیا سورہ میم دوم رکوع میں یعنی اور بنے
 کیلئے بجا بول اچا کر دیا۔ کہ اس میں حرف جار محذوف ہے۔ اور مضاف کو مضاف الیہ کے ساتھ قریب
 ہونے کیلئے اضافت کا واقع ہونا فضلاً للمضاف ہے تاکہ مضاف الیہ کی قربت سے مضاف کو
 فضل حاصل ہو اور بسبب اضافت مضاف مضاف الیہ سے قریب ہو جائے پس قدم یعنی
 کوشش اور لسان یعنی گفتار کہ صفات سے ہیں جیسا کہ یہ یعنی قدرت و بخشش کے کہ بحکم
 خصوصیت صفت بجوارح مخصوصہ محاورہ میں ہے یعنی مخصوص بجوارح کے ساتھ صفت کے خاص
 ہونے سے وہ جوارح حکم صفت میں ہو کر محاورہ میں اسی صفت کے معنی میں وہ جوارح مستعمل ہو جائیں
 جیسے قدم یعنی کوشش اور لسان یعنی گفتار اور یہ یعنی قدرت و بخشش کے باوجود اسم جاہد جو
 کے خصوصیت صفت کی وجہ سے حکم صفت میں مستعمل محاورہ ہیں۔ اور اس صورتیں جبکہ قدم صدق یعنی عمل صالح و شفاعت

۳ یعنی طلب شفاعت جو شافع یعنی طالب شفاعت کی صفت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت الہی قبول

بہ سبب طبیعت تحقق قبول بہ سبب طبیعت تحقق صحتش پس تحقق بشارت بروسیلہ
تحقق الحقیقت یعنی شیعہ و شفاعتہ واستشفاع منطبق خواہ شد نہ بروسیلہ منظومۃ الحق
و بمعنی عمل صالح عموماً نیز باحتیاج تقدم متقدم عنه مقدم المقصود ذات مبارکش
صلعم است و مستحق بالاولویۃ بمعنی قدم صدق والا فکیف العمل الصالح فالان
ما ینفع قال الکافرون الخ ترجمہ گفتند کافران تحقیق این ساحر ظاہر کنندہ سحر
است ان ربکم الخ ترجمہ تحقیق پروردگار شما کہ خطاب عام است اللہ
ہست آنکہ پیدا کرد آسمان و زمین را و رشتش روز پس ظهور تجلیات
قدیمہ بر عرش کرد باعتبار تنہائی صدامکان نہ تقید بمکان و تدبیر امر میکند
میرا و خلق۔ التدبیر در پس چیزے آوردن چیزے ای گرفتن چیزے بمراد
عاقبتش واللہ تعالیٰ اعلم نقیض باید دانست معنی این آیہ کریمہ توسعی در حد
امکان وارد و ریادہر کہ تواند

بخلاف دوسری صفتوں کے کہ انکی قبولیت طبیعت تحقق ہونیکے سبب اور انکی صحت طبیعت ثابت ہونیکے
سبب دسے اولیٰ اوسائل نہیں ہو سکتیں پس بشارت کا تحقق وسیلہ تحقق الحقیقت پر منطبق ہو گا یعنی شیعہ
اور شفاعت اور استشفاع پر۔ نہ تحقق بشارت منطبق ہو گا وسیلہ منظومۃ الحق پر یعنی جس وسیلہ کی صحت طبیعت ہو۔ اور
عموماً عمل صالح کے معنی سے ہی سبب احتیاج تقدم متقدم عنه کے مقدم المقصود ذات مبارک حضور صلعم ہے
اور مستحق بالاولویت قدم صدق کے معنی میں کیونکہ عمل صالح کے معنی کسی صالح کی تقلید کی احتیاج لازم ہے
جس کا مقدم ہونا بغرض تقلید ضروری ہے پس عمل صالح میں مقصود مقدم بنا بر احتیاج تقلید ذات مبارک
صلعم ہے۔ اور قدم صدق کے معنی کیلئے ہی بالاولویت آپ ہی کی ذات پاک متحق ہو در نہ عمل صالح بنبر
تقلید و اتباع ذات مبارک صلعم کیسے مترتب ہو گا پس ب کیا چیز ہے جو اسکو منع کرتی ہے قال الکافرون ان
ہذا السحر مبین یعنی کافرون نے کہا بیشکیے جادوگر سحر کا ظاہر کر رہا ہے۔ ان ربکم اللہ الخ
خالق السموات والارض فی ستمۃ ایام ثم استوی علی العرش ید بئرا لا مرط یعنی تحقیق تمہارا پروردگار
کہ یہ خطاب عام ہے۔ اللہ ہے جسے آسمانوں اور زمین کو چھ دنوں میں پیدا کیا۔ پھر تجلیات قدیمہ کا ظہور
عرش پر کیا اس اعتبار سے کہ امکان کی حد کی انتہا ہے نہ تقید ہے مکان کا۔ اور تدبیر امر کرتا ہے
مراد خلق کے موافق۔ کیونکہ تدبیر کے معنی ہیں کسی چیز کا کسی چیز کے پیچھے لانا یعنی اختیار کرنا چیز کا حجاب کرنا
پیچھے ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ سمجھنا چاہئے کہ اس آیت کریمہ کے معنی حیران کن ہیں بہت کچھ توسع رکھتے ہیں جس کو سیکھا جائے

ان ربکم اللہ الخ
خالق السموات والارض
فی ستمۃ ایام ثم
استوی علی العرش
ید بئرا لا مرط
یعنی تحقیق تمہارا
پروردگار

ہر مامن شفیع اگر ترجمہ نیست کسی از خواہندہ کسی مگر ہست پس از دستوری
اول تعالیٰ کے لئے خواست۔ بدانکہ ہر گاہ قدم صدق عبارت است از محمد رسول اللہ
تعالیٰ صلعم مالک الشفاعۃ یا شفاعتہ صلعم یا عمل صالح پس این نفی شفیع از ضرعوات
کفار برائے شان است نہ از محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم برائے مومنین کہ شفاعتہ
صلعم مصداق تقدم برائے ثبوت ذہنی منشاء نفی ترتب اثر متاخر اثر است والا تعارض لازم
نظر کنی براصول مذکورہ نش چنانکہ در آیت قدیم صدق و آیات دیگر مذکور شدہ و این
شفاعتہ ثابت بالاذن بجاز بالا اختیار نش و اختیار و تحقیق با حقیقتہ است
ہر نسبتہ شفیع غیر محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم است نہ بشفعہ چہ در نسبتہ
بشفوع ثبوت اذن برائے کفار راجع نش و آن نتواند شدہ و نیز از اصل
شیع ظاہر است کہ ماذون بشفاعتہ اصنام و دیگر خبیثت نتواند شد مگر ملائکہ و
پیغمبران و اولیاء علی نبیاء و علیہم الصلوٰۃ والسلام و مومنان بعد

ما من شفیع الا من بعد اذنہ یعنی نہیں ہے کوئی خواستگار سے کسی کے مگر ہے بعد از
خدا کے تعالیٰ کے خواست کے لئے۔ معلوم ہو جب قدم صدق سے مراد محمد رسول خدا
تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو مالک شفاعت ہیں یا مراد اس سے آپ کی شفاعت ہو
یا عمل صالح پس نفی شفیع کی کفار کے مرعومات سے ہے خاص انہیں کے لئے ہے۔ نہ یہ
نفی محمد رسول اللہ خدا کے تعالیٰ صلعم سے ہے مومنین کی شفاعت کیلئے کیونکہ آپ کی
شفاعت مصداق تقدم ثبوت ذہنی کے لئے جو منشاء ہے او سکے متاخر ترتب اثر کی نفی
کا ورنہ تعارض لازم ہو جائیگا دیکھو اصول مذکورہ کو جیسا کہ آیت قدم صدق اور دوسری
آیتوں میں مذکور ہوئے۔ اور یہ شفاعت جو باذن ثابت ہے جس میں اختیار کا جواز ہے
حالانکہ اختیار تحقیق میں با حقیقت ہے یعنی اختیار اپنی حقیقت میں مستحق ہے یہ شفاعت
نسبتہ ایسے شفیع کے ہے جو محمد رسول خدا کے تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
کا غیر ہے نہ مشفعہ کی نسبت اس لئے کہ مشفعہ کی طرف نسبت کرنے میں اذن کا ثبوت
کفار کی طرف رجوع کرے گا اور یہ مومنین ہو نہیں سکتا

اور اصل شیع سے ہی ظاہر ہے کہ ماذون بشفاعت یعنی جسکو شفاعت کی خصیت ہوگی وہ کسی
خبیثت نہیں ہو سکتے مگر ملائکہ اور پیغمبران و اولیاء علی نبیاء و علیہم الصلوٰۃ والسلام اور مومن ہوئے جو بشفاعت ہوتے ہیں

ما ذون بشفاعتہ نہ شفاعتہ کی
نسبتہ ملائکہ اور پیغمبران و اولیاء
علی نبیاء و علیہم الصلوٰۃ والسلام
اور مومن ہوئے جو بشفاعت ہوتے ہیں

نفس میں بے حیثیت برائے جملہ یعنی پیغمبران و ملائکہ و اولیاء و مؤمنان برابر است ہر
 شفاعت کبریٰ کہ نفس کا فایان شفاعت باذن بعد شفاعت کبریٰ ہر نفی حق شفاعت
 با حقیقتہ از شیخ مطلق نمیکند بل تحقیق مینماید واللہ تعالیٰ اعلم و نیز باید دانست فرمود
 صلعم من زارنی میتا فکانا زارنی حیاً و من زار قبری و جبت له شفاعتی یوم القیامۃ ترجمہ
 ہر کہ زیارت کر و مراد حالیکہ بعالم برزخ باشم چنانست کہ زیارت کر و مراد حالیکہ
 بعالم شہود و مستم و ہر کہ زیارت کر و قبر مراد ضروری شد برائے او شفاعتم پر و قیامتہ
 از جملہ من زار قبری صحت زیارت قبر فی حضور روحی مقبور و حکم قبر بھی حکم مقبور و وجہ
 نسبتہ یا قبول آثار خفیہ و وجوب شفاعت بریں مرتبہ می شود پس موکد است برائے
 جملہ اول و تشبیہ موکد تحقیق در زیارت دائرہ میاں زائر و مراد است صلعم پس
 وجہ تشبیہ اب و تلخ زیارت لازم طرفین است پس حذر از ایذا بہ ترک اب
 واجب و استعانتہ و اعانتہ جائز و اخلاص ثابت

اور یہ شفاعت باذن جو شفاعت کبریٰ کے بعد ہوگی اس شفاعت شیخ مطلق کی جو حقیقت
 میں متحقق ہے نفی نہیں کرتی ہے بلکہ اس شفاعت با حقیقت کا تحقق ظاہر کرتی ہے واللہ تعالیٰ
 اعلم۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے میری زیارت کی اس وقت
 جبکہ میں عالم برزخ میں رہوں ایسا ہے کہ اس نے گویا میری زیارت کی اس حال میں جبکہ میں
 عالم شہود میں ہوں اور جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے میری شفاعت قیامت
 کے دن ضروری یعنی واجب ہوگی۔ یہاں جملہ من زار قبری سے یعنی جس نے میری قبر کی زیارت
 کی بغیر حضور روحی مقبور کے صحیح ہے اور قبر کا حکم مثل مقبور کے حکم صحیح ثابت ہوا البتہ
 مقبور کی وجہ میں ہو یا پوشیدہ آثار مقبول ہونے کی وجہ میں بحیثیت مرتبہ مقبور اور شفاعت
 کا وجوب اسی مرتبہ پر ہوتا ہے۔ پس یہ وجوب شفاعت جملہ اول من زار قبری کیلئے
 تاکید کر رہا ہے اور تشبیہ جو حرف ان کے ساتھ موکد ہے ایسی زیارت کے محقق اور ثابت کر نیکی کی تاکید
 کر رہی جو زائر اور ضروری جو زیارت کر و جملہ من زار قبری کے درمیان میں دائرہ ہے پس یہاں زیارت
 زائر و حضور صلعم کے درمیان کہ وہ آپ کی زیارت کو حاضر ہوگا دائرہ ہوگی لہذا وجہ تشبیہ زیارت کے اور تشبیہ
 اور تشبیہ ہونے کے لازم طرفین میں یعنی زائر اور مراد کیلئے پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا سے جو ترک و پیروی
 ہوتی ہے حذر اور پرہیز کرنا واجب ہے۔ اور آپ سے مدد مانگنا۔ اور آپ کا مدد فرمانا جائز ہے۔ اور اخلاص ثابت

و بداند کہ لفظ وجبت و اضافت سوئے یا متکلم دلالت میکند بر تحقق شفاعت با حقیقتہ
والاختیار و منع احتیاج اذن چه بعکس این احتیاج اذن ثبوت بالنسبہ بلزوم اضطرار
و منع وجوب میرا و چه نیست وجوب مگر با حقیقتہ و الاختیار نفس الامری و شفاعت متحقق
الحقیقتہ و الاختیار هر و نیز باید دانست فرمود صلعم من زار قبری کنت له شفیعاً و
شہیداً و من جاءنی زائر لا تعلم حاجۃ الا زیارتی کان حقاً علی ان اکون له شفیعاً یوم القیامۃ
ترجمہ ہر کہ زیارت کرد و قبر مرا شوم برائے او شفیع و شاہد اسے برایانش
و ہر کہ آمد نزد من زیارت کند چنانکہ نہ عامل کند او را حاجتی بریں زیارت
مگر یا تم بینی با خلاص خواشد حق لازم بر من اینکہ شوم برائے او شفیع بروز قیامت
لفظ کنت بہ و کان حقاً علی ان اکون له شفیعاً دلالت میکند بر تحقق فعل بالا اختیار و الاختیار
یعنی الاحتیاج و نیز باید دانست عرض یارب امتی امتی بوقت ظهور رحمت
عالم صلعم باین عالم شہود کی اذن داشت

ترجمہ - اور معلوم ہو کہ لفظ وجبت - اور یا می متکلم کی طرف اضافت دلالت کر رہی ہیں شفاعت با حقیقت
اور شفاعت اختیاری کے تحقق ہوئے پر اور احتیاج اذن شفاعت کے منع پر کیونکہ بالعکس اسکا احتیاج اذن کی
ثبوت بالنسبہ ہے اضطرار کو لازم ہے اور وجوب کتب کر فی وصلہ کہ وجوب نہیں ہوتا ہے مگر حقیقت اور اختیار کی وجہ
یعنی وجوب شفاعت نہیں ہوگا اسی صورت میں جبکہ شفاعت اپنی ذات میں متحقق ہو اور اختیار ثابت ہو - اور
یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ فرمایا حضور صلعم نے من زار قبری کنت له شفیعاً و شہیداً یعنی جسے
زیارت کی قبر میری میں اس کے لئے شفیع ہونگا اور اس کے ایمان پر شاہد یعنی گواہ ہونگا۔
و من جاءنی زائر لا تعلم حاجۃ الا زیارتی کان حقاً علی ان اکون له شفیعاً یوم القیامۃ یعنی
اور جو کوئی میرے پاس زائر نہ کرے آیا اس طرح کہ سوائے میری زیارت کے اسکو اس زیارت
پر کسی حاجت نے عامل نہ بنایا ہوئے یعنی خلاص سے بغیر کسی کام کے صرف میری زیارت کو
ایا ہو تو اس خلاص کے سبب مجھ پر اس کا یہ حق لازم ہو جائیگا کہ میں اس کے لئے قیامت کے دن شفیع
ہو جاؤں - یہاں لفظ کنت بہ - اور کان حقاً علی ان اکون له شفیعاً دلالت کر رہے ہیں فعل
بالاختیار کے تحقق پر - اور اختیار احتیاج کی نفی کرتا ہے - اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ رحمت عالم
صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عالم شہود میں ظاہر ہونیکے وقت یارب امتی امتی آپ کا عرض کرنا
کب اذن رکھتا ہے۔

ترجمہ
یوم القیامۃ
یعنی قیامت کے دن
یوم القیامۃ
یعنی قیامت کے دن

آمی مستفهم بتکرار لفظ امتی تاکید بر خصوصیت مفعول و بحدوث فعلی که مفعولش امتی است
بقریه حانی توابع مقصود است که ولایت دارد بر غایت رحمت و حرص بحال امت
لقله تقالے حریف علیکم بالموئین رخصت رحیمه اے حرص کننده است از و ما بر
خیریت شما از مومن و کافر تفاوت حال هر یک در دنیا و آخرت و بمومن مهربان
و بسوزاست و مهربان بجاعت و شفاعت در دارین - و نیز باید دانست فرمود
صلعم شفاعتی لایل الکبائر من امتی من گذر بپناهم نیکنما الحدیث ذکره الترمذی
و ابن ماجه و ابن حبان و البیهقی و الطبرانی و احکام قرجه شفاعتم ثابت است
آنانرا که کیر و کردند از امتاتم هر که تکذیب کند یا نفعی انکار کند حاصل نکند آنرا باید
دانست که ولایت بر خود و شفاعت با حقیقه و الاختیار بکار اضافه به یانے تسلیم است
چونیت اضافه مگر بموجودین و تنیم بلفظ لایل الکبائر بر دار و کنند پس بچودش لایل
الصغائر بدرجه اولی است

اسی مستفہم لفظ امتی تکرار سے مفعول کی خصوصیت پر تاکید ہے۔ اور اس فعل کے حذف سے حکما مفعول امتی ہے حالی قرینہ کے سبب سے مقصود ہے جس سے امت کے حال کی نسبت نہایت رحمت اور حسن دلالت ہو رہی ہے بدلیل فرمانے قدامے برتر کے کاخ سورہ توبہ میں ہی حقیق علیکم بالموئینین شرف و جلال یعنی حرص کر پوا لے میں لازمی طور پر تمہاری خیریت و بہتری پر خواہ تم میں سے مومن ہو خواہ کافر ہر ایک کے تفاوت حال کے موافق دنیا اور آخرت میں اور مومنین کے حق میں دل سوز مہربان بھی ماسود مہربان ہیں دونوں جہان میں حمایت اور شفاعت کے ساتھ۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ فرمایا حضور صلعم نے کہ میری شفاعت ان کے لئے ثابت ہے جنہوں نے میری امت میں سے گناہ کبیرہ کیا جو کوئی اسکے ساتھ تکذیب کریگا یعنی انکار کریگا وہ اس کو میری شفاعت کو نہیں حاصل کریگا تا آخر اس حدیث کو مؤثرندی ابن ماجہ اور ابن حبان اور بیہقی اور طبرانی اور حاکم نے ذکر کیا۔ سمجھنا چاہئے کہ شفاعت بالتحقیق والافتیانہ کے وجود پر دلالت یا معنی متکلم سے ہے اضافت کے حکم کے موافق کیونکہ اضافت نہیں ہے مگر جو دین میں لہذا شفاعت کا مع اس کے مضاف الیہ متکلم قبل اضافت متحقق بالتحقیق ہونا ضروری ہے اور مضاف کا مضاف الیہ کی ملک ہونا متکلم کے اختیار کو ثابت اور متحقق کر رہا ہے لہذا شفاعت کے بالتحقیق والافتیانہ ہونے پر یہ اضافت یا معنی متکلم دلالت کر رہی ہے اور لفظ لایل الکبار سے عمل اور عامل دونوں کی تعظیم پر دلالت ہے پس وجود شفاعت صغیرہ گناہ کرنے والوں کے لئے بدرجہ اولیٰ ہے

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

و نیز تخصیص است بغیر تائبان تحت مشیتہ چہ تائبان خود موعود و مغفرت
 بستند و تخصیص است بامتش صلعم از اعم دیگر بلفظ من امتی چہ دیگران
 بشر بہ خصوصیات امتہ مرحومہ و صاحب صلعم کنید بقولہ تعالیٰ قل ان کنتم تحبون
 اللہ فانبعونی محبتکم اللہ و یعفی لکم ذنوبکم ط واللہ عفوف رحیمہ تخصیص بشارت
 وعدہ محبوبیت و مغفرتہ ذنوب کثیرہ بدلالة جمع کثرت بر قدر اتباع نہ
 مطلق باتباعش صلعم بالامر ورنہ تعارض از مغفرت و عذاب و تحت مشیتہ
 و دخول نار ثابت است بخلاف دیگر انبیاء علی نبیہا و علیہم الصلوٰۃ و السلام
 بقولہ تعالیٰ حکایتہ و اطیعون یغفر لکم من ذنوبکم الا یہ بدلالة تبعیض و تخصیص بعزیم
 بش در اہل الکبار من امتی ہدف نفی جواز امر مخصوص بہ ہر اس غیر
 تخصیص نہ بینکند بسبب اشتراک مختص نہ و غیر مختص نہ در تعمیم
 از اینجا

اور اسی سے غیر تائبوں کے تحت مشیتہ کی تخصیص ہی ہو یعنی تحت مشیتہ خاص غیر تائب ہیں کیونکہ تائب لوگ خود موعود
 مغفرت ہیں کہ ان کے واسطے وعدہ مغفرت ہو چکا ہے لہذا انکی مغفرت تحت مشیتہ نہیں ہے اور لفظ من امتی
 سے بہ نسبت دوسری امتوں کے حضرت صلعم کی امت کی تخصیص ہے کیونکہ دوسری امتیں امرت موعود اور اس کے
 مالک صلعم کی خصوصیتوں سے بشارت نہیں پائے ہوئے ہیں اس لئے کہ فرمایا جزائے برتر سے سورہ ال عمران کی جہاں ارک
 میں قل ان کنتم تحبون اللہ فانبعونی محبتکم اللہ و یعفی لکم ذنوبکم ط واللہ عفوف رحیمہ یعنی اسے حبیب کہدیں اگر
 تم اللہ سے محبت کرے ہو تو میری پیروی کرو اللہ تمکو محبوب کرے گا اور تمہارے سارے گناہ سب بخشدیگا اور اللہ
 بڑا بخشنے والا اور بڑا مہربان ہے کہ اس میں تخصیص کیساتھ وعدہ محبوبیت کی خوشخبری اور کثیرہ گناہوں کی مغفرت کی بشارت
 بدلالة جمع کثرت لفظ ذنوبکم سے ہی ورنہ بشارت خاص موافق اندازہ پیروی ہونہ مطلق حضرت صلعم کی پیروی میں جو ہر
 درہ اس مغفرت و عذاب تعارض ہو جائیگا جو تحت مشیتہ ہو حالانکہ دخول نار ثابت و خلاف دوسری انبیاء علی نبیہا و علیہم الصلوٰۃ و السلام کے
 کیونکہ خدا تعالیٰ نے بطور حکایت فرمایا سورہ نوح کے اول رکوع میں و اطیعون یغفر لکم من ذنوبکم الا یہ یعنی اور میری اطاعت کرو
 لے لیے جہاں لوگ تائب ہیں اللہ بخشدیگا کہ امین وعدہ حضرت بدلالة تبعیض ہی جو من ذنوبکم میں حرف من کی تبعیض سے ظاہر ہو و تخصیص
 بعزیم جہاں لاہل الکبار من امتی میں ہی جہاں جواز امر مخصوص بہ غیر مختص نہ کیلئے نفی نہیں کرتا ہے یعنی کوئی امر کہہ کر کیسے ماحض
 خاص ہو جائے اس امر کا جواز ایسے امر کی نفی نہیں کرتا جس کیلئے تخصیص ہوئے ہو مثلاً امر شفاعت ال کبار کہن امتی کیساتھ
 خاص ہو اسکا جواز ایسے ال کبار کیلئے ہوا اسکے ساتھ خاص نہیں نفی نہیں کرتا کیونکہ تعمیم میں مختص نہ اور غیر مختص نہ دونوں مشترک ہیں

تخصیص تائبان
 غیر تائبان

اشارت بانست کہ شفاعت حضرت شیخ المذنبین صلعم برائے اہل کبار غیر امت مرحومہ ہم تو اندر شدہ کہا قال ملا علی القاری فی المسح الازہران ہذہ الشفاعۃ لیست مختصۃ باہل الکبار من ہذہ الامۃ فانہ بالنسبۃ الی جمیع الامۃ کاشف الغمۃ بنی الرحمۃ انتہی ہر د از لفظ کذب بہا لم نیلہا تو اندر شد کہ تکذیب شفاعت کفرست بانیکہ ضمیر ہا بصلہ حروف با واسطہ وقوع فعل بر مفعول اول محذوف توسعاً بلفظ مبارک اللہ تعالیٰ باللفظ مبارک صلعم یا پھر وہ نیست شفاعت اہل کفر را بمنع مغفرت باید دانست متعلق بہ لابل الکبار متنوع بحذف است پس لازم کند لفظی را کہ ولالت بر تحقق وقوع فعل واستمرار وار و بمقابلہ کذب ولم نیل پس لازم شد تحقق وقوع شفاعت پر و ام و نیز درین حدیث شریف اعجاز اخبار پیشین است منکر شفاعت و اکش بنا بر تحقق وقوع فعل بدلالت ماضی یعنی ای کذب لم نیل ہر بجای مضارع والا معنی ندارد و ماضی بجای مضارع ہر العیاذ باللہ تعالیٰ نش ای انکار شفاعت

قدیمہ بیانے اشارہ اسباب کا ہو تا ہے کہ حضرت شیخ المذنبین صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت غیر امت مرحومہ و اہل کبار کی لیسٹ ہی ہو سکتی ہو جیسا کہ ملا علی قاری نے کتاب مسیح الازہر میں کہ تحقیق یہ شفاعت اس امت کی یہ گہ گار و تکے ساتھ خاص نہیں ہو گئی ہے پس شک آپ نام اتونیکطرن منوہ کرب کے غموں کے کہو یولے رحمت الے بنی ہیں صلعم تمام ہو اقول ملا علی قاری صاحب کا اور لفظ کذب بہا لم نیلہا سے ہو سکتا ہو کہ شفاعت کا جملہ ان کفر ہے اس طرح کہ ضمیر اکی کلمہ حرف کذب لفظ و وقوع فعل کا مفعول اول پر جو بغير متنوع محذوف ہے وہ لفظ مبارک اللہ تعالیٰ ہو یا لفظ مبارک صلعم یا و دونوں اس عبارت کے ساتھ کذب باللہ و رسولہ او احدہما لا شفاعۃ اور اہل کفر کیلئے شفاعت نہیں ہو کیونکہ اونکی مغفرت متنوع ہے سمجھنا چاہئے کہ متعلق بہ لابل الکبار کا یعنی جس کے متعلق ہے وہ بیعت و متنوع ہے پس یہ ایسے لفظ کو لازم کرتا ہے کہ وہ وقوع فعل کے متحقق ہونے پر اور اس کے استمرار پر ولالت رکھتا ہو مقابلہ میں کذب اور لم نیل کے کہ ان سے تحقق وقوع فعل اور استمرار پر لفظاً و معنیاً ولالت ہو رہی ہے پس وقوع شفاعت کا تحقق اس صورت میں ووا می طور پر لازم ہو گیا۔ اور اس حدیث شریف میں منکر شفاعت کے لئے پیشین گوئی کا اعجاز بھی ہے اور اس کا مال اور انجام وقوع فعل کے متحقق ہو نیکی ہا پر ولالت ماضی یعنی کذب اور لم نیل سے ہے کہ مضارع کی جگہ پر واقع ہونے میں و ماضی کا جانے مضارع کے آنا کوئی معنی نہیں رکھتا ہے العیاذ باللہ تعالیٰ ضد یعنی اللہ تعالیٰ اس انکار شفاعت سے بچائے

ضمیمہ شفاعت سے
لفظ حدیث سے
ہر امکان نہ ہو

ہر و اتصال جزاء بشرط مجذوب فاعلمنا غیر در معنی وارو باشارت اینکه ہمانا انکار
 شفاعت بی بھرگی از شفاعت است اس کے مفہوم جزاء موکد است بمفہوم
 شرط تذہیراً و فی الجامع الصغیر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شفاعتی یوم نقی
 حق من لم یومن بہ لم یکن من الہما الحدیث تنبیہ بآیہ والنسب کہ مقرر شفاعتہ
 بالاذن بالنفی شفاعتہ المتحقق الحقیقۃ والاختیار نسبتہ بحضرت رحمۃ عالم شفیع
 وشفیع اول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جاہل بحقیقتہا است و شامل من کذب بہا لم
 نیلہا است نوذ باللہ تعالیٰ من شرور انفسنا اللہم وقفنا لما تحبہ وترضاہ
 و قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ربی خیر فی بین ان ندخل نصف امتی
 النبیۃ بغیر حساب ولا عذاب و میں شفاعتی لامتی فاخترت الشفاعتہ قال ہی کل
 سلم علی آخر الحدیث ذکرہ الترمذی و امین ماہد و ابن جبار و ابیہقی و الطبرانی
 و احکام

توجہ آخر جزاء کا قاضی ہو کر شرط ہے اس کا مستعمل ہونا معنی میں تاثر کہ کتاب جس سے اشارہ ہے اس بات کا کہی
 ان شفاعت گویا شفاعت سے بے بھرگی ہے۔ ہاں مفہوم شرط سے جزاء کا مفہوم ہو کہ یہاں بھی تذہیر یعنی شرط ہے کیلئے
 اور جامع صغیر ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے میری شفاعت قیامت کے روز حق سے ہے جو کوئی
 اس کے حق ہوئے پر ایمان نہ لایگا وہ شفاعت والاں میں سے ہو گا تا آخر حدیث تنبیہ سمجھا جائے
 کہ شفاعت بالاذن کا اقرار کرنا والا جبکہ نسبت حضرت رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو شفیع اور شفیع
 اول ہیں آپ کی شفاعت متحقق الحقیقت اور اختیار کی نفی کرتا ہو وہ شفاعت کی حقیقت سے جاہل ہے من کی کہ
 جہاں نیلہا میں شامل ہے یعنی ان لوگوں میں جو شفاعت کو جہلاً کر اس سے محروم ہے نوذ باللہ
 تعالیٰ من شرور انفسنا یعنی ہم خدا کے تعالیٰ سے ہمارے نفسوں کی شرارتوں سے بچاؤ مانگتے ہیں۔
 اللہم وقفنا لما تحبہ وترضاہ امی اللہ ہمیں توفیق دے اسکی کہ تو دوست رکھتا ہے اسکو اور جس سے
 تو راضی ہے۔ اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بیشک میرے رب نے مجھکو
 اختیار دیا ہے اس بات کے درمیان کہ ہم داخل کریں نصف کو کہ وہ میری امت ہو اور ایک لفظ میں دونوں ہی میری
 امت کو جہت میں بغیر حساب۔ اور بغیر عذاب۔ اور اس بات کے درمیان کہ میری شفاعت خاص میری
 امت کیواسطے ہو۔ سو میں نے اسی شفاعت شق ثانی کو اختیار کیا اور فرمایا کہ شفاعت ہر ایک مسلمان کیلئے ہے
 تا آخر حدیث اس حدیث کو ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن جبار اور ابیہقی اور طبرانی اور حاکم نے ذکر کیا

بیان حدیث مذکورہ
 و فی ذلک یوم یوم
 یوم النقی

فی حدیث شریفہ
 شفاعتہ امی اللہ
 اختیار کی ہوئی شفاعت
 اس کے واسطے دیا ہے۔

ہر نفی شفاعت لاہل الکبار نہیں کند چہ اول بشارت است بشفاعت برائے نجات از درجات
مرعایانرا و تحذیر است از انکار شفاعت و ثانی تنبیہ است بہ نفی شفاعت برائے رفعت درجات
مرتاکازرا و تحذیر است از ترک سنت ورنہ در توفیق حدیثین ترک سنتہ فوق کیا سر
باشد و آن ثابت نیست و نیز باید دانست انچہ باذن است اطاعت سنت شفاعت شفاعت تحقیق
خواستن صفت اختیاری است بخلاف شفاعت باذن کہ لزوم سلب بالحقیقت و ثبوت بالنسبہ بلزوم شرط
میکند بر نفع استقامت انکاری و تحقیقہ اقدم علی النسبہ و لقیما نفی النسبہ و نیز باید دانست کہ شفاعت
باذن نسبتہ و وزخیان محمول کمال است کہ نفی شفاعت بالحقیقتہ والاختیار بعد ثبوتش نمیکند و در صورت
اذن مشتمل اطلاق بجواز بالاختیار نفس ای جواز شفاعت بالاختیار ای متحقق بحقیقت
ہر چارہ نیست چنانکہ در معنی کریمہ ربماید الذین کفروا لو کان فی المسلمین
بشد خوار زنی است ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم قال سألته عن قوله تعالى
ربماید الذین کفروا والحکم

پس یہ حدیث اہل کبار کے لئے شفاعت کی نفی نہیں کرتی ہے کیونکہ اول حدیث بشارت ہے شفاعت
کی خاص گنہگار و گنہگار کیلئے درجات و درجہ سے اور تحذیر ہے انکار شفاعت سے اور دوم حدیث
تنبیہ ہے نفی شفاعت سے خاص تارکان سنت کو بلندی درجات جنت کے لئے اور تحذیر ہے ترک سنت
سے ورنہ دونوں حدیثوں کی توفیق یعنی موافقت دینے میں ترک سنت کبار سے نفی ہو جائیگی
اور یہ ثابت نہیں ہے اور یہ بھی معلوم ہو گا چاہئے کہ جو چیز اذن سے ہے وہ اطاعت ہے نہ شفاعت
اس لئے کہ شفاعت کے نفی معنی خواستن یعنی چاہنے یا مانگنے کے ہیں جو صفت اختیاری ہے بخلاف
شفاعت باذن کے کہ یہ استقامت انکاری کی بنا پر سلب بالحقیقت کو لازم کرتی ہے اور ثبوت بالنسبہ
کو سبب اضطرار کے لازم ہونے کے جیسا تفسیر کریمہ من والذی یشتق الخ میں پہلے مذکور ہو چکا ہے وہاں
ملاحظہ ہو۔ اور حقیقت نسبتہ پر زیادہ مقوم ہے اور حقیقت کی نفی نسبت کی نافی ہے اور یہ بھی سمجھا جائیگا
کہ شفاعت باذن محمول کمال و وزخیان کی نسبت ہے جو شفاعت بالحقیقتہ والاقتیاد کی اسکی ثابت ہونے کے
بعد نفی نہیں کرتی ہے۔ اور اس صورت میں اذن کی نسبت چارہ نہیں ہے کہ جواز شفاعت یا اختیار
کی نسبت جو متحقق بحقیقت ہے آگہی و اطلاع کو مشتمل ہو جیسا اس آیت کریمہ کے معنی کی بابت
کہ سورہ حجر میں بارہ کے شروع میں ہے ربماید الذین کفروا لو کان فی المسلمین
مسکون کی سطح مسلمان کے کتاب خواندہ میں ہو یہی حضرت عقیل رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ یہ آیت

جو کہ باذن و نہ الاقتیاد
بہا و نہ شفاعت کی کو
شفاعت صفت اختیاری
ہے۔

فہم فی ایدہا بالذین
کفر ۱۱۵

اس آیت کی تفسیر یہ ہے کہ جو کافر ہو اگر وہ مسلمان ہو جائے تو اس کی شفاعت جائز ہے

فقال یعذب اللہ تعالیٰ تو مگر تمہاں کا بے عیدہ وغیرہ ^{اسے لا بیدہ} وقوماً ماکان یعبده غیرہ سم
 یجمعہم فی النار فی غیر الذین کانوا یعبدون غیر اللہ الذین کانوا یعبدون اللہ
 فیتلون عذابنا لا تا عبدنا غیرہ فما اغنیت عنکم عبادکم ایامہ ^{الخصی فی اللہ صریحاً} وقد عذبہم معنا
 فی اذن الرب جل جلالہ للہما مکملہ ونسبیین فیشفعون فلا یبقی فی النار احد
 من کان یعبده الا اخرجہ حتی یتطاول للشفاعة ابلیس بعبادتہ یعنی الا ولے -
 المقصود البتہ منع شفاعتہ برائے کافران ثابت است چنانکہ مذکور شد نہ منع
 واذن برائے مومنان عموماً مگر خصوصاً **ش** اسے تو اندش کہ منع واذن
 بخصوصیتہ حکمتی کہ بعلم و ارادہ او سبحانه مقرر است باشد ہر باید دانست
 ہر گاہ شفاعتہ متحقق بحقیقۃ والاختیار حضرت محبوب المہو بین محمود و المحمودین
 صلعم برائے نظر ان ثابت است پس نفی آن و ثبوت بالنسبتہ **ش** باوجود
 تحقق بالحقیقۃ والاختیار **ہ** و منع باستثناء بحسب احوال الشفیع والمشفوع وہی ضروری

تو کیا انہوں نے خدا تعالیٰ عذاب کرے گا ایک قوم کو اس چیز کی بابت کہ اسکی عبادت کرتے نہ تھے نہ کسی
 غیر کی اور ایک قوم کو اس چیز کی بابت کہ اسکی عبادت کرتے تھے پھر انکو آگ میں جمع کرے گا تو وہ لوگ جو غیر خدا کی عبادت
 کرتے تھے ان کو تو سزا نہیں ملے گی بلکہ ان کو عذاب ملے گا اور ان کو عذاب ملے گا اور ان کو عذاب ملے گا
 کہ ہرگز غیر خدا کی عبادت نہیں کرتے تھے اور ان کو عذاب ملے گا اور ان کو عذاب ملے گا
 نہیں بچا یا۔ حال یہ ہے کہ تمکو ہمارے ساتھ تحقیق عذاب یا ہر اس وقت وہ پروردگار جو بڑے جلال والا ہے
 فرشتوں اور نبیوں کو اذن دے گا پس وہ شفاعت کریں گے تو آگ میں کوئی باقی نہیں رہے گا ان میں سے
 جو خدا کی عبادت کرتے تھے مگر کیا ایسا کہ ابلیس اپنی اگلی عبادت کے بہرہ و سہ پر شفاعت
 کے لئے اور بھی گروں کرے دیکھ گے۔ مقصود یہ کہ البتہ کافروں کے لئے شفاعت کا منع ثابت
 ہے جیسا مذکور ہوا نہ مومنوں کے لئے منع اور اذن عام طور پر مگر خاص طور پر یعنی ہر گاہ کہ
 کہ منع اور اذن کی حکمت کے خاص ہو سیکے سبب ہو دے جو حق سبحانه کے
 علم اور ارادہ میں مقرر ہے۔ سمجھنے کی بات ہے جبکہ شفاعت متحقق بحقیقت والاختیار حضرت محبوب
 المہو بین محمودین صلعم علیہ وسلم کی منظروں کے لئے ثابت ہے پس نفی اور ثبوت بات جبکہ تحقیق
 والاختیار پایا جاوے اور منع باستثناء الشفیع والمشفوع کے لئے یعنی جو شفاعت کرے اور جسکی شفاعت کرے
 اس کے حال کو یافق کوئی وجہ ضرور رکھتے ہیں یا وجہ ضروری پر مبنی ہیں ایسے کہ ثابت کی نفی اول پر مبنی کی تاویل کی جائے

بعض شفاعت کی تاویل
 کا طریق اور بعض شفاعت کی تاویل
 بالحققۃ والاختیار

نہیں زیرِ کفنی ثابت ماول است ہر تعلقِ ش از روئے علم نص ہ
 وعقلاً منہ ش ای از روئے کشف خالق موافق نص ہ واللہ تعالیٰ اعلم
 و بدانکہ ہر گاہ دائرہ کئی این مسئلہ را بریں اصول مقصود میرسی انشاء اللہ تعالیٰ
 اللهم صل وبارک وسلم دائماً ابداً علی محمد رسولک حبیبک وعلی النوارہ وشفیعہ
 فینا و نرحمنا بہ تتمہ رکوع یا ایہا الذین آمنوا انفقوا در بیان مشایخ دیگر مناسب
 انفاق کریمہ یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہِمُ وَ مَا خَلْفَہُمْ ج وکلا محیطون بشی من علمہ لا
 بما شاء ج ترجمہ میدانند و سبجانہ انجہ و پیش اہل آسمان و زمین است
 اے در زمان حال و انجہ و پس ایشان است اسی و زمین مستقبل و دیگر دایشاں چیز می کہ معلوم
 او است تعالیٰ مگر چیز پر کہ و تعالیٰ خواست کریمہ و سم کریمہ اسماوات الارض و کلا و دہ خفیم
 و یو العلی العظیم ہ ترجمہ و خود گرفت کریمہ و تعالیٰ آسمان و زمین و انجہ و بران است اعلیٰ است
 باز بخند و درین بین کنند و تعالیٰ را نگہبانی آن ہر دو و او کہ برتری بزرگی کہ از صفات ضافینہ ذاتی است لازم او

ترجمہ پس وہ وہ ضروری تعلق ہو یعنی از روئے علم نص کے اور عقلاً منہ ہو یعنی از روئے کشف خالق کے موافق
 نص ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور معلوم ہو کہ جب تو اس مسئلہ کو ان اصول پر دائر کرے گا تو مقصود کو انشاء اللہ تعالیٰ پہنچ جائیگا
 اللهم صل وبارک وسلم دائماً ابداً علی محمد رسولک حبیبک وعلی النوارہ وشفیعہ فینا و نرحمنا بہ ای محمد خیر الامم
 برکت اور سلامتی پہنچ ہمیشہ سے ہمیشہ تک میری رسول تیرے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور ہم میں شکوہ و شکایت
 اور اس کے سبب ہمہ رحمت کر آئیں ہمیں تم آئیں اب اس رکوع یا ایہا الذین آمنوا انفقوا میں سورہ بقرہ کا کون
 جو نہیں ہے۔ اس کے باقی اور مشایخ کا بیان ہے جو مناسب نفع ہیں یعنی جو نفع دینے میں مناسب
 حال میں کہ ان سے مناسب حال فائدہ حاصل ہوتا ہے۔ کہ یہ یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہِمُ وَ مَا خَلْفَہُمْ ج وکلا
 محیطون یعنی من علمہ لا یخفا شئاً یعنی حق سبحانہ جانتا ہے جو کہ آسمانوں اور زمین والوں کے
 سامنے ہے یعنی زمانہ حال میں اسی وقت اور جو کہہ اوں کے پیچھے ہے یعنی آئندہ زمانہ میں اور وہ
 کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کو معلوم ہو سکتی ہیں پس یہ کہ اللہ تعالیٰ کو یہ سمجھ کر سمجھ کر اس کے لئے کلا و دہ
 حفظہ مما ج وھو العلی العظیم ہ یعنی خدا کے تعالیٰ کی مکرسی نے آسمانوں اور زمین
 کو اپنے میں سمایا اور جو کہہ اُن میں ہے اُسی میں داخل ہے اور خدا کے تعالیٰ
 کو ان دونوں کی نگہبانی گراں نہیں کرتی ہے یعنی رنج میں نہیں ڈالتی ہے۔ اور وہی ہے
 کہ برتری اور بزرگی کہ ذات کی اضافیہ صفات سے ہیں اُس کو لازم ہیں

فیہ اربعۃ عشر
 ایہم و ما خلفہم

کرمہ۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الْوُثْقَىٰ مِنَ الْغَيِّ ۖ تَرْجُمَهُ نَيْسَت رَسَائِدُن
وین ویں تحقیق جدا شدہ راست یا فتن از گم رہی کرمہ فی یکتا باطاعت و غیرہ
فَقَدْ اسْتَشْكَا بِالْعَرَّةِ الْوُثْقَى ۖ تَرْجُمَهُ تَفْسِيرُ شَيْءٍ هَكَذَا كَمَا كُنْتَ طَاعَتٍ وَكَوْنُ وَجْهِ
عزوجل پس چنگ زند بدرخت استوار اعمی محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم اسی استوار بگوش
ایمانا و استدلالا بدلائلہ فی انکار طاعت کہ عبارت است از آیتہ باللہ اے عزوجل
نفس عموماً و شیطانی و اصنام مخصوصاً گردیدین بخداست عزوجل تعجب تا شہ
و بجائے مضارح ماضی باقد برائے تاکید و تحقیق است عزوجل اے خدا
الو ثقی بالفت و لام تعریف یا عہد ذہنی تعبیر است از محمد رسول اللہ تعالیٰ
صلعم باشارت توقف مقاصد ایمانا و استدلالا و مو ضوئاً بران و تشبیہ
و توصیف بالعبرۃ الوثقی کہ بمعنی درخت استوار است موبکہ بالوصف
کما قال اللہ تعالیٰ

یعنی اس میں

ترجمہ۔ کرمہ۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الْوُثْقَىٰ مِنَ الْغَيِّ ۖ تَرْجُمَهُ نَيْسَت رَسَائِدُن
یعنی تا نہیں ہے تحقیق سید ہارستہ پالینا جدا ہو گیا ہے گمراہ ہو نیسے کرمہ فی یکتا باطاعت و غیرہ
فَقَدْ اسْتَشْكَا بِالْعَرَّةِ الْوُثْقَى ۖ تَرْجُمَهُ تَفْسِيرُ شَيْءٍ هَكَذَا كَمَا كُنْتَ طَاعَتٍ وَكَوْنُ وَجْهِ
عزوجل کے ساتھ گردیدہ ہوتا ہے۔ تو چنگل مارتا ہے مضبوط درخت میں کہ میری مراد اس سے محمد
رسول خدا تعالیٰ صلعم اللہ علیہ وسلم ہیں آپ کو از رو سے ایمان اور راست۔ لال یعنی طلب رہنمائی کی
غرض سے مضبوط پکڑتا ہے۔ معلوم ہو کہ بغیر انکار طاعت کہنے کہ مراد مجھ سے ہے۔ بعد و دوسرے سے
جو عام کفر نفسانی مراد ہیں۔ اور خدا صکر شیطانی اور موثر ہیں۔ خدا اس کے عزوجل
کے ساتھ گردیدگی صحیح نہیں حاصل ہوتی ہے۔ اور مضارح کی جگہ استعجاب یعنی کا قدم کے ساتھ آنا
اسی کی تاکید و تحقیق کے لئے ہے۔ جو جزا ہے شرط مقدم کی۔ اور عزوجل و ثقی جسمہ آلف و لام تشریف کا
نیا محمد ذی کاکر اس سے حضرت محمد رسول خدا تعالیٰ صلعم اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اس اشارت کو سبب
کہ ایمان و استدلال اور موقوفیت کے مقاصد آپ پر موقوف ہیں کہ ایمان تو میری تعالیٰ ہے ایمان و کثرت
آپ کے صحیح نہیں نہ راہ ہدایت حقہ بغیر رہی آپ کے دیکھیں موقوفیت شاعرانہ کی بات کہ
ہو گیا۔ ہذا توقف ان سبب مقاصد کا آپ پر ہونے کے سبب اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ
و ثقی کی تعبیر آپ کی ذات مبارک صادق آدمی۔ اور آپ کا نتیجہ اور تو سید فی نام رکھنا اور عزوجل کو نام کہ باقی
یعنی مضبوط و ثابت ہے اس وصف کی تاکید کر رہا ہے جیسا فرمایا خدا سے برتر ہے سورہ ابراہیم کے جو کلمہ

یعنی طاعت

کشمیر طلیبہ اَصْلُهَا تَابَتْ وَفَرَعَهَا فِي السَّمَاءِ مَشَى تَفْسِيرُ اس کریمہ در ذکر کیفیت الرسالۃ و
النبوة الخ مذکور است ہر اکنون بصحت معنی ظاہر حاجت تاویل نیست و اگر کردہ
شو و چنانکہ کردند البتہ ولاتی براس باید و آں کجا است نہ کفایت بزعم مجرود و تو فرضنا
تقدیر نظم چنان بایستہ قیستیک باجمل الوثیق الذی ہو العروۃ الوثقی خیر مقام مبتدا است
برائے تحقیف کلام و بلاغت مرام زعماً مجروداً نہ مبتین است و نہ مشبہ بجمل و متین چنانکہ گفتند
العروۃ الوثقی من اجل الوثیق وہی مستعارۃ لثب في الواسع التبریل وغیرہ و گفت محشی ذکر المشبہ والاشبہ
مَشَى فِي حَاشِيَةِ الْوَارِ التَّزِيلِ ہر کہ مخدور فیہ است اما مبتین بعد لہما و دو جہتین کہ ناز
و جہہ جائزہ است نہ از وجہ مَشَى چون ابہام نباشد تبیین کہ برائے رفع ابہام از وجہہ
جائزہ و رفع جمل از وجہہ واجبہ است صحت پسر و نہ و نبودن کی مبتین تبیین مَشَى تبیین
نی کی مبتین بہ مبتین صورت نہ بندہ و ولالت مَشَى ای نبودن دلالت لفظاً و قرینہ بتبیین
و تبیین بعد م ذکر تبیین

تو چہ کہ کشمیر طلیبہ اَصْلُهَا تَابَتْ وَفَرَعَهَا فِي السَّمَاءِ یعنی مانند پاکیزہ درخت کے جسکی چر ثبات اور اسکی شاخ
آسمان میں ہے۔ اس آیت کریمہ کی تفسیر و کیفیت رسالت و نبوت میں مذکور ہے۔ آج کل ظاہر کی صحت کیلئے تاویل
کی حاجت نہیں ہے۔ یا بصحت معنی کی واسطے اظہار حاجت تاویل نہیں۔ اور اگر کجا و کے جیسے لوگوں کے کی تو اسے ضرور
کوئی دلالت چاہئے۔ اور وہ کہاں ہے۔ زعم مجرود کافی نہیں ہے پس کیا ہے۔ اور اگر ہم اسکو مان میں ہیں تو تقدیر نظم لہا
ہونی چاہئے معنی قیستیک باجمل الوثیق الذی ہو العروۃ الوثقی پس وہ جنگل یا راستہ ایسی مضبوط رسی میں کہ وہ مضبوط
رستہ ہو۔ اس میں خیر مبتدا کے مقام میں ہے کلام کی تحقیف اور وضوح کی بناغت کی واسطے باعتبار نظم مجرود کے معنی محض گمان
بدون وثوق قرائن و دلیل کے۔ نہ عروۃ الوثقی من اجل الوثیق سے مبتین ہے۔ اور نہ مشبہ جیسے لوگوں کے کہ ان کا کہ انوال التبریل وغیرہ
میں اس طرح ہے۔ العروۃ الوثقی من اجل الوثیق وہی مستعارۃ یعنی یہ جملہ بیان یہ کہ ہمیں عروۃ الوثقی بیان ہو جملہ وثیق
کا کہ معلوم ہو کہ مراد عروۃ الوثقی سے جملہ وثیق ہے۔ اور یہ تصور استعارہ ہے کہ اس میں مشبہ بعروۃ الوثقی کو مشبہ ان
لیا ہے۔ جیسا کہ محشی الوار التزیل کا بیان ہے کہ کما ذکر المشبہ بہ و اراد المشبہ یعنی مشبہ بہ ذکر کیا اور مشبہ مراد لیا۔ کہ یہ قول
غیر محشی مخدور فیہ یعنی قابل اندیشہ اور لایق حذر ہے۔ کیونکہ مبتین کا ہونا تو و تبیین میں ابہام نہ ہو سکتا ہے۔ جو نہ وجہ جائزہ
ہے نہ وجہ واجبہ کی جہاں ابہام نہ ہو گا تو مبتین کہ وجہ جائزہ سے رفع ابہام کیلئے اور وجہہ واجبہ سے رفع جمل کیلئے نہایت
اوپرین اور سبب کے ایک سان۔ خصوصاً کہ سبب کیونکہ مبتین غیر ایک ہو سکتے ہیں کیسے کہ حاصل نہیں ہو سکتی۔ اور پھر
اس پر دلالت نہ ہو سکتی۔ کیونکہ مبتین اور تبیین نہ ذکر تبیین نہ ہو سکتا سبب کوئی دلالت نہیں اور دلالت قرینہ نہیں ہے۔

وہی وثیق قرائن و دلیل

و اما تشبیہ و تشبیہش میان عروہ و ثقی و جبل و وثیق و دلالتش ای عدم
دلالتہ لفظاً و قرینہ بر تشبیہ و تعین بعدم و ذکر تشبیہ و متن و اہم تعارض فی المقصود
است و اختیار تبیین و تشبیہ فی تردید تا اکلش یعنی در تبیین مقصود الکلام است
اصلاً و تبیین تابع و در تشبیہ مقصود الکلام است اصلاً و مشبہ بہ تابع پس از عبارت
العروہ الوثقی من اجل الوثقی وہی مستعارہ فی تردید تعارض فی المقصود است و ذکریمہ
کا انقصام کماط ترجمہ کہ نیست شکستی مگر از ای اشتباہ و نقصان در دلالت قطعہ
و این شش ای چنگ زدن بعروہ و ثقی و دلیل است برگزیدنش بخدا می عزوجل و بار
توقف مذکور ہما نا این کریمہ موافق و مشیر است بہ تصدیق و اقرار لا الہ الا اللہ محمد رسول
کریمہ و اللہ سمیع علیہ ترجمہ و حال این است کہ اللہ تعالیٰ شنوا و دانا است
بکیفیتہ این متک از آنچه بر زبان و در دل است - اشارت است بسوی اخلاص و نفاق
کریمہ اللہ ولی الذین امنوا یخرجہم من الظلمات الی النور

ترجمہ و لیکن تشبیہ کا ہونا وہ اسلو کہ عروہ و ثقی و جبل و وثیق و دلالت کو در میان و ہر تشبیہ نہیں ہے - اور نہ اس پر
دلالت ہوا اسلو کہ تشبیہ اور تبیین پر ذکر تشبیہ ہونا یکو سبب نہ از رد سے لفظ کوئی دلالت ہوا و نہ کوئی قرینہ پایا جاتا ہو
اور علامہ ابن دونوں کو اصل مقصودیت میں تعارض ہو بغیر تردید تبیین اور تشبیہ کا اختیار کر لینے میں - سو چکر تو معلوم ہو یعنی تبیین
میں پہلے تبیین یا اصل مقصود کلام ہو کہ اصل ہوا و تبیین بعینہ اسم مفعول اسکا تابع - اور تشبیہ میں مقصود کلام مشبہ ہو کلام اصل
اور تشبیہ بہ تابع پس اس عبارت - العروہ الوثقی من اجل الوثقی سے - کہ وہ صورت استعارہ ہو بغیر تردید کے مقصود تعارض
ہے - کیونکہ در صورت تبیین جبل و وثیق سبب ہے کہ مقصود کلام ہے - اور در صورت تشبیہ مشبہ کہ مقصود کلام ہے - عروہ و ثقی سبب
پس مقصودیت میں تعارض ہوا - لہذا یہ تقدیر نظم آیت کریمہ صحت پذیر نہیں ہو سکتی اور تبیین و تشبیہ اس میں درست نہیں واللہ اعلم
کریمہ - کا انقصام کماط یعنی کہ نہیں ہوتا ہے خاص اسکو مطلب یہ کہ دلالت قطعہ یا نیات اور اعتقاد
مقرر اس کے کچھ شبہ و نقصان نہیں ہے بلکہ وہ ایمان ایسا استوار و مضبوط ہے کہ ٹوٹنا جانتا ہی نہیں - اور جیگل مار نامور
و ثقی میں دلیل ہے - اس کے گویہ ہوئے پر خدا سے عزوجل کیسا کہ بسبب توقف مذکور کے کہ ازراہ ایمان اور
استقلال اور بسبب موضوعیت مقاصد کا اس پر توقف ہے - جیسا مذکور ہو چکا ہے - پس یہ کریمہ گویا کلمہ طیبہ -
لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ تصدیق و اقرار کے ساتھ موافق ہے - اور اس پر شہر ہے - کریمہ واللہ
سمیع علیہ یعنی اور حال یہ ہے کہ خدا سے برتر مستا اور جاستا ہے - اس شک کی کیفیت
اسد جنر کی نسبت جو زبان پر اور دل میں ہو - یہ اشارہ ہے - اخلاص اور نفاق کی طرف کریمہ -

اور تشبیہ کا ہونا وہ اسلو کہ عروہ و ثقی و جبل و وثیق و دلالت کو در میان و ہر تشبیہ نہیں ہے - اور نہ اس پر دلالت ہوا اسلو کہ تشبیہ اور تبیین پر ذکر تشبیہ ہونا یکو سبب نہ از رد سے لفظ کوئی دلالت ہوا و نہ کوئی قرینہ پایا جاتا ہو

ترجمہ خدا کے عزوجل ولی آنست کہ گردیدند بندگانے عزوجل
بر ولی آروا نشان را از تاریکی بطرف نور کریمہ والذین کفر اولیاءہم الطاغوت
یعنی جہنم میں انورالظلمات۔

ترجمہ وانا کہ انکار کردند از خدا کے بنیاد اولیاء کے شان طاغوت ہستند برون می آنست
شان را از نور ربوے تاریکیہا بآیدوانست کہ ولایت بعومیتہ اختصاص خود معانی والہ
سکند بر معنی دوستی وقرتہ تکفل کار واز صیغہ مضارع والہ بزمان حال و مستقبل
است یعنی بر تحقق ولایت واما در دیرین وظلمات تعبیر است از ہر عسروما واز کفر با اللہ
تعالیٰ بالطاغوت خصوصاً کہ اشارت مسلو بات است و نور تعبیر است از ہر عسروما واز
ایمان باللہ تعالیٰ بپہر صلعم خاصہ صا کہ اشارت موجودات است پس در ایمان ولایت عامہ
خدا عزوجل بشیرین کتبہا کہ در ضمن محمد است صلعم و در کفر ولایت عامہ طاغوت در
نیل عسرتہ قتل کے خدا لایزال اللہ تعالیٰ و خلیفہ حکمتا و اللہ راجع الہم

والذین کفر اولیاءہم من الظلمات الی النور یعنی خدا سے بڑیگ و برتران لوگوں کا ولی ہے۔
خدا سے عزوجل کیسا عسرتہ و دشمنی میں انکار کیا کیوں سے لویک طرف وہ نکات ہو کریمہ والذین کفر اولیاء
الہما انہ یخرجونہ من النور الی الظلمات ط یعنی اور جنوں سے انکار کیا خدا سے بنیاد سوزی و اولیاء
طاغوت میں کہ انکو نور سے اندھیرا کر کے رکھ دے۔ لے رکھ لے لے جاست میں سمجھنا چاہئے کہ لفظ ولایت سبب
نام ہو سکتا ہے اختصاص سے کہ جمیع معانی کیسا قد یعنی سب معنوں کیسا قد جو لغت میں ہیں اسکی خصوصیت عام
ہو سکتی ہے معنی دوستی وقرتہ اور قرصہ اور تکفل کار پر ولایت کہنا ہے۔ اور نمینہ معنی مضارع سے ولایت را بزمان حال
و مستقبل کا کہنا ہے یعنی و انور جہان ہمیشہ ولایت کے تحقق ہونے پر۔ اور ظلمات تعبیر ہے ہر عسرتہ یعنی کسی و بطور عام
اور طاغوت سے خاص کہ سبب انکار سے خدا سے تعالیٰ سے کہ اشارت انکا مسلو بات میں یعنی مسلو بات بری
تعالیٰ سے ان اشارت کا نشو و نما ہے۔ اور نور تعبیر ہے ہر عسرتہ یعنی آسانی سے بطور عام اور ایمان سے کہ خدا
تعالیٰ پر ہومع محمد علیہ وسلم خاص کہ اشارت اسی کے موجودات ہیں کیوں کہ موجودات و ہر دباری تعالیٰ
سے اسی کا نشو و نما ہے۔

پس ایمان میں ولایت عامہ خدا سے عزوجل کی تشریف یسر کیا کہ حکمت کیوں افعی محمد علیہ وسلم
سے خصوصی ہے۔ اور کفر میں ولایت عامہ طاغوت کی عسرتہ یا نہیں خدا سے تعالیٰ کے خدا لایزال کے نقصانی ہو
سکتا ہے۔ اور اشارت تعالیٰ کی خلق کے سبب ہے جو خاص ان کیلئے از رو حکمت اور بفرض است راجع ہے۔

تعبیر اللہ طالعین آیت ۱۷۱
تعبیر اللہ طالعین آیت ۱۷۱
تعبیر اللہ طالعین آیت ۱۷۱

کریمہ اولیٰک اصحاب النار هم فیہم کذلک ہ ترجمہ آنا نند و وزخیان ہانند در آن ہمیشہ
باشند گان واللہ تعالیٰ اعلم فاعتبروا یا اولی الاباب واتمسکوا بالعروة الوثقی لا انفصام لہا
وفق اللہ تعالیٰ آیاناً و آیام و علی محمد بنی الرحمتہ و علی النوارہ و شفیعہ فینا و رحمنا بیہم در سن
بسمت باید و انت و سورۃ النجم قال اللہ تعالیٰ کہ من ملک فی السموات لا تغنی شفا
شیئاً الا من بعد ان یأذن اللہ لمن یشاء و یرضی الا یہ

ترجمہ بسیار انداز فرشتہ و آسمانہا کہ سودے نہ خواست شان برائے کسی
لیکن سودہ پس از آنکہ رخصت فرماید اللہ تعالیٰ برائے شفاعت ہر کس را خواہد
از شفیع و منفوع در حالیکہ راضی است از و باید و انت لا تغنی شفاعتہم باقصا
ثبوت مقدم برائے نفی و تعلق بفاعل دلالت میکند بر تحقق واسکان وجود و شفاعت
اختیار چنانکہ کور شد و حقیقت شفاعت ورنہ مقصود لا تغنی شفاعتہم باطل شود و الا
برائے استدارک از مابعد شن برائے استنار از نبول مغائر ارکان ثلاثہ استنار

ترجمہ کریمہ اولیٰک اصحاب النار هم فیہم کذلک ہ یعنی دے لوگ دونخی ہیں اور دونخی میں وہی
ہمیشہ رہنے والے ہیں۔ اور خداے بہتر و اعلیٰ ہیں اس عقلمندوں عبرت حاصل کرو۔ اور مضبوط و رحمت میں کہ دشا
پاک حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم پہ چگل مار وادرا سکو مضبوط پکڑو کہ خاص آسکے لئے شکستگی نہیں ہے یعنی بسبب اسکو
ولایت قطعی ہوئے اسے نقصان و اشتباہ نہیں ہے۔ اور خداے تقالی توفیق دے۔ خاص ہوکوا اور خاص شکو
اور رحمت نبیہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر کہ نبی رحمت ہیں اور آپ کے الوار پر اور آپ کو ہم میں شفیع گردانے اور
آپ کے سبب ہم پر رحمت کرے۔ اور اسی سبب میں سمجھنا چاہیے۔ سورۃ نجم میں فرمایا خداے برتر نے۔
کہ من ملک فی السموات لا تغنی شفاعتہم شیئاً الا من بعد ان یأذن اللہ لمن یشاء و یرضی الا یہ
یعنی الایلا یعنی بہت سے میں فرشتوں میں سے آسمانوں میں کہ ان کی مانگ کسی کے
لئے کچھ سود نہیں دیتی ہے نہ دے گی لیکن فائدہ دیتی ہے اور دیگی اس کے بعد کہ رخصت فرما دے
خداے تقالی شفاعت کے لئے جسکو چاہے شفیع اور منفوع میں سے در حالیکہ راضی ہے اس سے۔ سمجھنا
چاہیے کہ فقرہ لا تغنی شفاعتہم نفی کے لئے ثبوت مقدم کی خواہش پر اور فاعل سے تعلق کے مقتضی پر
ولایت کرتا ہے۔ وجود و شفاعت اختیاری کے تحقق اور اسکان پر جیسا کہ کور ہوا حقیقت شفاعت میں
ورنہ مقصود لا تغنی شفاعتہم باطل ہو جائے گا۔ اور الا استدارک کے واسطے ہے۔ اپنے مابعد سے
نہ استنار کے واسطے بسبب مغائر نہونے ارکان ثلاثہ استنار کے۔

تذکرۃ الحق
کتاب فی السورۃ النجم

واذن یعنی تخیر مثبت اختیار و مفعولی بمعنی شفع از یاذن محذوف پس اگر خاص
 است از ملک بمقتضائے محل مفعولی دیگر بمعنی مشفع لمن یشاء است و یرضی
 حال اور ربط لام بنا بر تخصیص مفعولیة للمشفوع المرئى یعنی مومن و اس ثابت شرعی است
 و اگر عام است از ہر شفع باقتضائے حذف شامل مرتضیٰ و غیر مرتضیٰ است و در
 جانب غیر مرتضیٰ معارض ثابت شرعی است و اگر حذف مفعولی بمعنی مشفع
 عام است و مفعولی دیگر بمعنی شفع لمن یشاء خاص است و یرضی حال او مفعول
 بمعنی مشفع عام شامل مرتضیٰ و غیر مرتضیٰ است و در جانب غیر مرتضیٰ معارض
 ثابت شرعی است و اگر ان یاذن بمقتضی مفعولین از شفع مشفع است و لمن یشاء
 بعموم خویش قائم مقام ہر دو است و یرضی حال او بش اے لمن یشاء من شفع
 و لمن یشاء من مشفع فی حال رضائے عنہا بشادات الحق ہر ملاکہ نیز شامل شفع ہستند
 و برین تقدیر فصاحت کلام و بلاغت مرام بہ ثابت شرعی مع التوسع فی احتمال غیر مرتضیٰ است

پس ان یاذن کی مراد
 مومن ہے

ترجمہ اور اذن یعنی تخیر اختیار کا مثبت ہے۔ اور ایک مفعول بمعنی شفع یاذن سے محذوف ہے پس اگر مقتضائے
 محل کے موافق ملک یعنی فرشتہ میں سے خاص ہے تو ایک دوسرا اسکا مفعول بمعنی مشفع لمن یشاء ہے۔ اور
 یرضی اسکا حال بر ربط لام بنا بر تخصیص مفعولی ہوئی کہ مشفع مرتضیٰ کیلئے یعنی مومن کے لئے مطلب یہ کہ ربط لام
 کی تخصیص سے مشفع کے مرتضیٰ یعنی مومن ہونیکے سبب مشفع کو پسندیدہ خدا ہونیکے لئے سبب ایمان
 خاص کر دیا۔ اور یہ شفاعت مشفع خاص مومن ثابت شرعی ہے۔ اور اگر یاذن کا مفعول محذوف عام ہے ہر
 شفع سے بے تخصیص ملک تو اقتضائے حذف کے سبب شامل ہے۔ مرتضیٰ اور غیر مرتضیٰ کو لیکن جانب غیر مرتضیٰ
 میں ثابت شرعی کا معارض ہو۔ اور اگر یاذن کے ایک مفعول کا حذف بمعنی مشفع عام ہو اور ایک دوسرا
 مفعول بمعنی شفع خاص لمن یشاء ہے اور یرضی اسکا حال تو مفعول بمعنی مشفع عام شامل ہے مرتضیٰ اور غیر مرتضیٰ کو
 اور جانب غیر مرتضیٰ میں معارض ہے ثابت شرعی کا۔ اور اگر ان یاذن کہ مقتضی شفع مشفع سے ہے دونوں مفعولین
 اور لمن یشاء اپنے خود کے عام ہونے کے سبب دونوں کا قائم مقام ہے اور یرضی اسکا حال جسکی عبارت تقدیری
 اس طرح ہو **لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ شَفِيعٍ وَلِمَنْ يَشَاءُ مِنْ مَشْفُوعٍ فِي رِضَائِهِ عَنْهُمْ بِشَادَاتِ الْحَقِّ** یعنی خدا سے ہر ترسکو چاہی
 خدمت شفاعت عنایت کرے خواہ وہ شفاعت کرنی والا ہو اور چاہی وہ ہو جسکی شفاعت کیجائے اسالت میں کہ وہ ان دونوں کی شادات در
 حق یعنی ایمان کے سبب اسی خوشنود ہو۔ تو اس صورت میں فرشتے بھی شفاعت کرنی والوں میں شامل ہیں۔ اور اس تقدیر پر فصاحت کلام اور
 بلاغت مرام دونوں حاصل ہیں اور ثابت شرعی کی موافقت بھی اور اس توسع شفاعت بھی ہو۔ اور غیر مرتضیٰ کا احتمال بھی نہیں ہے۔

و باید دانست کہ این اذن بعد شفاعت کبریٰ از حضرت حبیب اللہ تعالیٰ صلعم کہ
مصدق ثبوت مقدم بر اے نفی لا نفی شفاعت و نیز مصداق ثبوت مقدم بر اے
اذن است واقع شود و قبل بخدمت مصدقین منشاء حصول نفی و اذن و نیز باید دانست
این کہ مہم مخصوص است بلا لک و غیر شان نہ صمد صلعم کہ مالک شفاعت کبریٰ است
و مشہر بانیکہ یا سر سہری یا نور نوری یا خزان معرفتی اَفْدَيْتُ لَكَ عَلِيَّكَ يَا مُحَمَّدُ بْنُ كَلْبٍ
الْعَرْشِ إِلَى تَحْتِ الْأَرْشِ كُلُّهُمْ يَطْلُبُونَ رِضَائِي وَأَنَا أَطْلُبُ رِضَاكَ يَا مُحَمَّدُ
لِسَّ تَفْسِيرِ اسْ حَدِيثِ شَرِيفٍ فِي ذِكْرِ كَيْفِيَّةِ تَفْسِيرِ الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ
يَا سِرْسَرِي يَا نُوْر نُوْرِي الْخُذْ ذِكْرًا اسْتَوْفِ لَكَ قُلُوبَ الْعَالَمِينَ لَا تَقْطَعُوا
مَوْدِئِيْنَ اسْتَوْفِ بَانِيكَ قُلُوبَ الْعَالَمِينَ اسْتَوْفِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْطَعُوا
رَحْمَتَهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ

الترجمہ

ترجمہ اور سمجھنا چاہئے کہ یہ اذن حضرت حبیب خدا تعالیٰ صلعم اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کبریٰ کے بعد
واقع ہو گا کیونکہ آپ کی شفاعت کبریٰ نفی لا نفی شفاعت مہم کیلئے بھی مصداق ثبوت مقدم ہے۔ اور اذن کیلئے بھی بھی مصداق ثبوت مقدم ہے
اکا مقدم ہو نامصدق آو ہے تاکہ احکام نفی و اذن اچھری ہو سکیں ورنہ بغیر ثابت کے مقدم ہوئے نفی کس سے کجا ہوگا۔ اور اذن
کس چیز کا دیا جاوے گا۔ کیونکہ نفی و اذن نہیں ہو سکتا۔ نہ یہ اذن قبل شفاعت کبریٰ ہے و نہ اس کے مصداق
کے ہونے کے سبب کہ جو منشاء واقع ہوئے نفی و اذن و نہ اس کے حصول کے۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ یہ کیفیتیں
ہے مالک اور ان کے غیر کے ساتھ نہ محمد صلعم اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کبریٰ کے مالک ہیں۔ اور ثبات دیکھیں کہ
ایک بات میں یہ یا نور نوری یا خزان معرفتی اَفْدَيْتُ لَكَ عَلِيَّكَ يَا مُحَمَّدُ بْنُ كَلْبٍ الْعَرْشِ إِلَى تَحْتِ الْأَرْشِ
كُلُّهُمْ يَطْلُبُونَ رِضَائِي وَأَنَا أَطْلُبُ رِضَاكَ يَا مُحَمَّدُ۔ اس حدیث شریف کی تفسیر ذکر کیفیت تفسیر حدیث
شریف یا سر سہری یا نور نوری الخ میں مذکور ہے۔ ترجمہ اس کا یہ ہے اسے میرے بید کے بید اسے
میرے نور کے نور اسے میری معرفت کے خزانے میں نے تجھ پر اپنا مالک فدا کر دیا ای محمد صلعم اللہ علیہ وسلم نزدیک
سوش سے لیکر بیٹوں کے نیچے تک و سبھی نو فتنہ دہی کے طالب ہیں و میں سے محمد صلعم اللہ علیہ وسلم تیری خوشنودی کا طالب ہیں
اور کریمہ و لکھو فطرت ربک فخر صفتی اس کی تائید کر رہی ہے جس کے معنی یہ ہیں۔ اور البتہ عقربہ کا پکا پکا رطل
کیجا میں آپ راضی ہو جائینگے اور یہ بشارت دی گئی ہے کہ کریمہ سورۃ زمر رکوع چہم میں ہے قل یا عباد اللہ الذین
اسرفوا علی انفسہم لا تقطعوا من رحمۃ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جملہ و الغفور الرحیم ۵

باز شفاعت کبریٰ کی تفسیر

باز شفاعت کبریٰ کی تفسیر

باید دانست کہ یاے متکلم در عبادی بمعنی محمد رسول اللہ تعالیٰ است صلعم و اس
انتساب و ریں آیت حکمتی و ستری ضروری و روش چنانکہ در ذکر کیفیت العلم و
المعرفة مذکور است ہدیار رب لا اھضی ثناء علیک و علی حبیبک و ما عندک
حبیبک و دیگر انبیا و اولیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام بہ تحقیق قیل محبوبیت
ذاتی و صفاتی آنحضرت صلعم و رایشان اصلاً و بتعابیر مقدار اجتماع اذان محبوبیت
دریں تخصیص شفاعت بہرہ و اند بہتر سبب از غیرت خداوندی کہ رضا جوئے بندہ
حبیب خود است در حق حبیب صلعم تا آنکہ اثری از وہ باشد صلعم یا اوب باشد
فَاتَّقُوا يَا اُولِيَ الْاَلْيَابِ اِنَّ خُرُوجَنَا - و ہمدرین بحث باید دانست در سورہ
اعراف قال اللہ تعالیٰ قُلْ اَمَّا لِيْ لِنَفْسِيْ نَفْعًا وَاَمَّا لِمَا شَاءَ اللّٰهُ فَلَوْلَا كُنْتُ
اَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا اَمْسِكُكُمْ مِنْ خَيْرٍ وَاَمَّا سِئْرَةُ السُّورَةِ اِنَّ اَنَا لَا كَذِبٌ لِّدِيْ
بَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝

ترجمہ یعنی کہدیکھے اسے میرے بندوں جنہوں نے اپنے نفسوں پر اسراف کیا خدا کی رحمت سے نااہل
ہو بیشک اللہ سب گناہوں کو بخشد ریگاہ بیشک وہی بخشد و الارحم کریمو اللہ ہے۔ یہاں سمجھنا چاہئے کہ عبادی میں یاے
متکلم بمعنی محمد رسول خدا ہے تعالیٰ صلعم اللہ علیہ وسلم ہے اور اس آیت کریمہ میں یہ انتساب یعنی نسبت ہونا کوئی
حکمت اور ستر ضروری رکھتا ہے جیسا کہ ذکر کیفیت العلم و المعرفة میں مذکور ہے۔ اس کے ریں میں تحمیل اور تیسرے
حبیب پر شتا کا احصا یعنی ضبط و دشمن نہیں کر سکتا اور اس چیز کا جو تیسرے نزدیک تیسرے حبیب کیلئے سبب اور ذریعہ
انبیاء اور اولیاء ہمارے بنی پر اور ان پر درود و سلام ہو جو کہ آنحضرت صلعم اللہ علیہ وسلم کی ذاتی و صفاتی
محبوبیت کا ظہور ہے بطور اصل و بطور فرع و تحقیق ہواش محبوبیت کے اجتماع کی مقدار پر یعنی جس مقدار پر اس محبوبیت
کے ساتھ انہوں نے جامعیت حاصل کی ہے وہ اس تخصیص شفاعت میں بہرہ رکھتے ہیں یعنی بہرہ
لینگے اور حصہ پائینگے۔ اس خداوند کی غیرت سے وہ جو اپنے بندہ حبیب کا رضا جوئے ہے۔ اس کے حبیب صلعم کے
حق میں یہاں تک کہ حضور صلعم کا کوئی اثر ہو جسے با اوب رہو۔ اور اوب سے پیش آوے اوب اور دشمن
دور کہماں سے پھرے جاتے ہو۔

اسی بحث میں سمجھنا چاہئے سورہ اعراف رکوع بیس میں کہ فرمایا خدا اسے تعالیٰ سَلَامٌ لَا اَمَّا لِيْ
لِنَفْسِيْ نَفْعًا وَاَمَّا لِمَا شَاءَ اللّٰهُ فَلَوْلَا كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا اَمْسِكُكُمْ مِنْ خَيْرٍ وَاَمَّا سِئْرَةُ السُّورَةِ
اِنَّ اَنَا لَا كَذِبٌ لِّدِيْ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝

یہ کہ کوئی نااہل نفسی خدا را طاعت
یاں توے امانت افروزم صلعم

ترجہ بفرمائے اسے حبیب من کہ باختیار خود ندارم برائے خود حصول نفع
 و دفع ضرر از روی استقلال کہ خاصہ الوہیت است لیکن میدارم باختیار خود حصول نفع
 و دفع ضرر برائے خود و آنچه خواست اللہ تعالیٰ باضافہ اوتعالیٰ کہ خاصہ عبدیت است
 پس بنگر باضافات آنحضرت صلیم اگر توانی شمع تظہر کاشمس للعیین
 من بعد پاپ صغیرہ و تکل الطرف من اعم پاپ و اگر بیہوشم کہ داغم
 غیب را استقلال کہ خاصہ الوہیت است لازم بود کہ زیادہ
 میشدم ای سنج کمالات می شدم در نفس خود از یہی و نیگرفت
 مرا زشتی بچو مستقل شش اسے چنانکہ مستقل را گرفتہ
 و نیم کہ مستقل باشم در کار خود مگر ترسانندہ از عذاب
 خداے تعالیٰ عموماً و مژدہ رسان بہ نمائش تعالیٰ برائے قومی کلیمان
 آرنندگانند خصوصاً

بسیار قابل التماس
 خدا و انصاف
 جان و توسع اضافات
 حضرت صلعم

ترجہ یعنی امیر سے حبیب کہہ دیجئے کہ میں اپنے لئے حصول نفع اور دفع ضرر
 بطور استقلال جو خاصہ الوہیت ہے اپنے اختیار میں نہیں رکھتا ہوں لیکن حصول
 نفع اور دفع ضرر اپنے لئے اپنے اختیار میں رکھتا ہوں جو کہ مرضی خدا کو تعالیٰ
 ہے اسلی اضافت یعنی خلق سے جو خاصہ عبدیت ہے کیونکہ اضافت
 مقابلہ استقلال میں یعنی خلق و آفرینش سے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی اضافات کو دیکھ اگر دیکھ سکتا ہے۔ شعر بنائی چشمہ را خردیچہ ہر از دوری
 ز ہے جسے زبودی دید با از نزد بنائی سے دوری سے آفتاب سا چھوٹا
 نظر آیا پاپ اور ماند ہوئی آنکہ جو نزدیک وہ آیا پاپ اور اگر میں ایسا ہوتا کہ غیب کو
 بطور استقلال جانتا جو خاصہ الوہیت ہے لازم ہوتا
 کہ میں بہتر می اور خوبی سے اپنے نفس میں زیادہ ہوتا یعنی
 سنج کمالات ہوتا۔ اور مجھ کو مستقل کی طرح برائی نہ چھوٹی۔ یعنی
 جیسے مستقل برائی سے پاک ہے۔ میں نہیں ہوں کہ اپنے کام
 میں مستقل ہو جاؤں مگر ڈرے والا عذاب خداے تعالیٰ سے عموماً اور خبری
 بیانیہ الا اس کی نعمتوں سے خاص کر ایسی قوم کے لئے جو ایمان لانے والے ہیں

باید دانست کہ نفی مستلزم ثبوت مقدم است و استدراک از لا املک املک پس
تغایر و استدراک فرق استقلال کہ مصداق ثبوت مقدم بر نفی است و اضافت
محصورہ ثابت است و ہم از ما شاء اللہ و نفع و ضرر حاصل متعاقب العمل است
و خیر جمال بالکمال است و سور نقائص مسلوبہ است ورنہ نش ای اگر پناہ
چنانکہ گفتہ شد و لو کنت اعلم الغیب الآیہ و صورت اضافت متعارض
است از کریمہ عالم الغیب فلا یظلم علی غیبہ أحد الا من ارتضى من رسول الآیہ
و استکثرت من الخیر و ما شئ السوء و صورت اضافت موقوف
بر لو کنت اعلم الغیب نتواند شد کہ معارض است کریمہ صدر را
نش ای لا املک لنفسی نفعاً ولا ضرراً و ہم معارض است از
کریمہ واقع سورہ الفاطر ما یفتح اللہ للناس من رحمۃ فلا تمسک لهما و ما
یمسک فلا تمسک لہ من بعد لا و هو الغنی الحکیم

ترجمہ ہر سان بگنا چاہے کہ نفی ثبوت مقدم کی مستلزم ہے۔ اور استدراک لا املک سے املک ہے
پس استدراک میں حکم تغایر کے موافق فرق استقلال کہ وہ نفی کیلئے مصداق ثبوت مقدم ہے۔ اور فرق
اضافت محصورہ بر الا کہ شیر بصر خلق ہے۔ ثابت ہے۔ اور ما شاء اللہ سے بھی اس کا فرق باستقلال و بصر
خلق ثابت ہو رہا ہے۔ اور نفع و ضرر حاصل نتیجہ متعاقب ہے عمل کا کہ عمل کے پیچھے ہے۔ اور خیر جمال
بالکمال ہے یعنی وہ حسن کو پورا کمال ہو۔ اور سور نقائص مسلوبہ ہیں۔ اور اگر ایسا ہو جیسا کہ کہا گیا تو
کریمہ لو کنت اعلم الغیب آثار اضافت کی صورت میں بہ نسبت خلق اس آیت کریمہ سے متعارض ہے کہ سورہ
جن رکوع دوم میں ہے یعنی عالم الغیب فلا یظلم علی غیبہ أحد الا من ارتضى من رسول تا آخر یعنی
غیب کا جاننے والا ہے سوائے غیب پر کسی کی امداد نہیں کرتا ہے یعنی کسی کو آگاہ نہیں کرتا ہے مگر اس
کسی کو کہ رسولوں میں سے اسے پسند کر لیا۔ اور استکثرت من الخیر اور ما شئ السوء اضافت کی صورت
میں لو کنت اعلم الغیب پر موقوف ہو سکیں گے۔ کہ کریمہ صدر یعنی لا املک لنفسی نفعاً ولا ضرراً کو معارض ہیں۔
اور ایں آیت کریمہ سے بھی معارض ہیں جو سورہ فاطر کے اول رکوع میں ہے۔ ما یفتح اللہ
لناس من رحمۃ فلا تمسک لهما و ما یمسک فلا تمسک لہ من بعد لا و هو الغنی
الحکیم

تذکرۃ الحق
نفع و ضرر حاصل نتیجہ متعاقب
عمل کا کہ عمل کے پیچھے ہے

ترجمہ ہرچہ بکشايد اللہ تعالیٰ ہر اک مردمان از رحمتہ عامہ صوری
و معنوی پس نیست بازوارندہ آن و ہرچہ بند و پس نیست روانندہ آن پس آن
یستحق او است غالب کمنع کس بفعل او نرسد و صاحب حکمت و درکار خود و دیگرجا
مقصود ببط و قبض با حکمت است و نیز مس سوء بھومن چون است کہ فرمود
سبحانہ و العَصْرانَ اَلَا نَسَانُ لَقِيَ خُسْرًا اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
وَقُلْ هَلْ يَرْتَضَوْنَ بِمَا اَلَا اِلْحَدٰى الْحَسْبَيْنِ ط و حالانکہ آنحضرت صلعم
خیر الخلق کلہم است و مشرّف بہ بشارت تشریف خیرات
و امی چنانکہ فرمود سبحانہ و لا اٰخِرَۃُ خَيْرٌ لَّكَ مِنْ
اَلَا و لے بہراوات آنحضرت صلعم و بہراوات اللہ تعالیٰ
و نیز اظہر است کہ آنحضرت صلعم بحصول منافع آخر و ی
مظنن است و از ضررش مصنون و بمنافع و بیوی مستغنی

ترجمہ ترجمہ آیت کریمہ یہ ہے۔ یعنی جو کچھ خداے تعالیٰ لوگوں کے واسطے رحمت عامہ ظاہری اور
باطنی سے کھول دیتا ہے تو کوئی اسکا رد کئے والا نہیں ہے۔ اور جو کچھ بندہ کر دیتا ہے تو اس کے بندہ کر دینے
بعد اس کا چلائے والا نہیں ہے۔ اور وہی غالب ہے کہ اسکے فعل کو کسی معنی نہیں پہنتا ہے۔ اور اپنے
کام میں صاحب حکمت ہے۔ اور یہاں مقصود ببط و قبض با حکمت ہے۔ اور بڑائی کا مس یعنی چھو جانا بھی
مومن کیساتھ کیئے اور کیونکر ہے۔ اس لئے کہ فرمایا حق سبحانہ نے سورہ عصر میں وَالْعَصْرانَ اَلَا نَسَانُ
لَقِيَ خُسْرًا اَلَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ط اور سورہ توبہ رکوع ہفتم میں قُلْ هَلْ
يَرْتَضَوْنَ بِمَا اَلَا اِلْحَدٰى الْحَسْبَيْنِ ط ترجمہ ہر دو آیت یعنی قسم ہے زمانہ کی بیشک انسان
البتہ نوئے میں ہے۔ مگر دے لوگ کہ ایمان لائے اور انھوں نے نیک عمل کئے۔ یعنی کہد یجئے
تم ہمارے حق میں کیا امید رکھو گے بجز اس کے کہ دو نیکیوں میں سے ایک تا آخر۔ اور حالانکہ آنحضرت
صلعم اللہ علیہ وسلم ساری خلق میں بہترین خلق ہیں۔ اور بیشکی کی خوبیوں کی تشریف کی بشارت سے
مشرّف ہیں جیسا فرمایا حق سبحانہ تعالیٰ نے سورہ انفج میں وَلَا اٰخِرَۃُ خَيْرٌ لَّكَ مِنْ اَلَا و لے
یعنی اور البتہ آخر آپ کے لئے بہتر ہے ادنیٰ سے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مردات میں۔ اور
خداے تعالیٰ کی مرادات میں۔ اور یہ بھی خوب ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخر دی فائدہ
کے حاصل ہوئے میں مظنن ہیں۔ اور اس کے ضرر سے بچے ہوئے اور دنیوی فائدہ و نسو مستغنی اور پروردگار

یہ جو کچھ بکشايد اللہ
تعالیٰ ہر اک مردمان

پس مقصود است نفی استقلال مخصوص الوہیت از ذات مبارک صلعم
باثبات عجز حقیقی و شرائع اضافی چنانکہ بین بدیہی است مع جواب
سوال کفار کہ در تلقاسیر تو اس یافت نش اہل مکہ گفتند کہ اسے محمد خدا کے
تو چرا خبر میندہد بزخ کہ کے ارزاں شود و کے گراں تا در ارزاں چیز
خرید کنی و در گرانی بفروشی و ہاں سود کنی پس اس آیت نازل شد از تفسیر
حسینی ہ نہ فائدہ نفی شفاعت بمعنی خواست کہ در ستمہ صفات اضافی انحصار
است صلعم و تحت الا ماشاء اللہ و نیز تنبیہ است بر اینکہ ہشا بدہ جمال
جامع اعتقاد الوہیت صلعم نکنند فی سارب نہ انہم کہ فارتی در حصول
نفع و دفع ضرر استقلالاً و اضافتاً و شفاعت چساں نکر و نہ انہم الا اتخذوا
و حدیث شریف یا فاطمہ لا تنکی علی انک ربیت رسول اللہ اعلمی اعلمی

ترجمہ پس لا انک سے مقصود نفی اس استقلال کی ہے جو مخصوص ہے الوہیت کو ذات مبارک
صلعم اللہ علیہ وسلم سے سبب اثبات عجز حقیقی اور شرائع اضافی کے یعنی خلقی شرافتوں کے جیسا کہ ظاہر اور
بدیہی ہے سوال کفار سے مع اس کے جواب کے جو تفسیر دہ میں معلوم کر سکتے ہو۔ چنانچہ تفسیر حسینی
میں ہے کہ اہل مکہ نے کہا کہ اے محمد صلعم تمہارا خدا نوح کی کیوں نہیں خبر دیتا ہے کہ کسب ارزاں ہوگا
اور کسب گراں تاکہ ارزانی میں کچھ خرید کر لو اور گرانی میں بیچو اور اس سے فائدہ اٹھاؤ۔ پس یہ آیت نازل
ہوئی۔ نہ اس نفی سے فائدہ نفی شفاعت ہے جس کے معنی خواست و طلب کے ہیں خدا سے عز و جل
سے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات اضافی کی وسعت میں تحت الا ماشاء اللہ داخل ہے۔ اور اس
امر پر تنبیہ بھی ہے کہ جمال جامع کے مشابہہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی الوہیت کا اعتقاد مکر لیوں پس
اسے میرے رب میں نہیں سمجھتا کہ حصول نفع اور دفع ضرر میں کوئی فارق از روئے استقلال اور
اصناف اور شفاعت کیوں نہیں انہوں نے فرمایا۔ انہم الا اتخذوا
میں دے مگر خذ دل یعنی بتلا سے خذ لان۔ اور حدیث شریف یا فاطمہ
لا تنکی علی انک ربیت رسول اللہ اعلمی اعلمی (محلۃ میں اسے فاطمہ
اس پر ہر سہرت کر کہ تو رسول اللہ کی بیٹی ہے غسل کر غسل کر یعنی
نیک غسل۔

یہاں شان نازل کیوں نہ ہو

نہ صرف یہی نہ ہو بلکہ

ترجمہ۔ ای فاطمہؑ تکیہ کن برینکہ و نقر رسول اللہؐ تقائے ہستی عمل کن
 عمل کن یعنی عمل صالح۔ تنبیہ است مباش بر اینکہ شرافت نسبی پر رسول
 اللہؐ تقائے صلعم بدون عمل صالح سودی و بدور آخرت چنانکہ سودند
 شرافت نسبی پر حضرت نوح علیہ السلام را و تاکید است بر بجا آوری
 اوامر و نواہی نہ آنکہ تکیہ کنی بر شفاعت رسول اللہؐ تقائے صلعم کہ و نشان
 مومنین و آنحضرت است صلعم و کثیر الذین امنوا ان لھم قدیم صدق
 عند ربہم و یخضع ما ینفق قربات عند اللہ و صلوات الرسول الالائم اقرب
 لھم مسید خلسم اللہ فی رحمہ ان اللہ غفور رحیم۔ پس ازین حدیث شریف
 قطع امید رحمت از نفس مبارکش صلعم و بتوسل شفاعتش صلعم از خداوند
 ارحم الراحمین بھم نمی آید فاعلموا یا اولی الاسباب ان
 یوفکون

ترجمہ۔ تنبیہ ہے اس پر کہ یہ نہ سمجھ لینا کہ شرافت نسبی رسول خداؐ تقائے صلعم کیسا فقہ بغیر
 ایک عمل کے آخرت میں کچھ فائدہ دے گی جیسا کہ شرافت نسبی نے حضرت نوح علیہ السلام کے بیٹے کو فائدہ
 نہ دیا۔ اور اوامر و نواہی کی بجا آوری پر تاکید ہے۔ نہ یہ کہ تو شفاعت رسول خداؐ تقائے صلعم پر بھروسہ
 کرے کیونکہ مومنین اور آنحضرت علیہ السلام کی شان میں ہے۔ سورہ یونس کے شروع میں کریم
 و نبیر الذین امنوا ان لھم قدیم صدق عند ربہم یعنی اور خوشخبری دیجئے ان لوگوں کو جو
 اگر ویدہ ہو گئے خاص کر اس بات کی کہ خاص ان کے لئے ہے ایک بہت آگے بڑھا ہوا سچوں کا
 ہجائی کی رو سے ان کے رب کے نزدیک۔ اور سورہ توبہ کے شروع دو آیتوں میں قرآن الکریم
 من یؤمن باللہ و الذین اخرتین فقد ینفق قربات عند اللہ و صلوات الرسول الالائم اقرب
 لھم مسید خلسم اللہ فی رحمہ ان اللہ غفور رحیم۔ اور یہاں لایا ہے۔ اولی
 یعنی اختیار کرتا ہے اس چیز کو کہ دیتا یعنی خرچ کرتا ہے خدا سے عزوجل کے نزدیک اپنی قربت
 حاصل ہونے کو۔ اور رسول صلعم کی رحمت اور دعائیں لینے کو اپنے لئے۔ جان لو کہ وہی رحمت و دعا
 ان کے لئے وسیلہ قربت تحقق الحقیقت ہے۔ اسی وقت خدا سے تقائے ان کو اپنی رحمت میں داخل
 کر لیتا ہے بیشک خدا سے تقائی صدقہ دینے والوں کے گناہوں کو چھپانے والا اور رسول صلعم کی رحمت
 کے وسیلہ کرنیوالوں پر مہربان ہے۔ ہر دو آیت مذکورہ کا ترجمہ تفصیل اسی بحث میں سابق میں مذکور ہو چکا ہے

ترجمہ شرافت نسبی
 صلعم بجا آوری پر تاکید
 نہیں حدیث مذکورہ میں ہے کہ
 صلعم شفاعت رسول خداؐ
 تقائے صلعم پر بھروسہ
 نہ کرے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْحَجِّ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْسِكْ بِسَبْكِ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُهُ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ ه ہر کہ باشد کہ گمان برآورد ہرگز نصرت نہ دے خدا تعالیٰ پیغمبر خود را ورنہ با علانی کلمہ حق و غلبہ بر اعداء و در آخرت بعلو درجہ شفاعت و قرب و کرامتہ پس باید کہ دراز کند رسنی طرف آسمان تا بداند واسطہ قطع مسافت کردہ بفلاک رسد یا آنکہ بجشد خود را بر رسنی سوئے آسمان پس بزد کہ بغیر و بپر و بچد یا بکوشش یعنی در دفع نصرت از پیغمبر صلعم جہد تمام تر کند پس بہ بیند کہ با وجود این سعی و کلفت آیا میسر و فعل مکرر آید یا چیزے را کہ بخشم آورد است اورا یعنی کار پیغمبر صلعم اے نخواہد

ہر د

ترجمہ پس اس حدیث شریف سے جو بی بی سیدہ رضی اللہ عنہا کی نسبت مذکور ہوئی اس پر رحمت کا قطع کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک سے اور توسل آپ کی شفاعت کے خداوند ارحم الراحمین سے سمجھ میں نہیں آتا ہے پس اسے دشمن و عبرت کر دیکھو کہاں سے دے اے میرے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ فرمایا خدا سے بڑے سورۃ الحج کے رکوع و دوسرے میں مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْسِكْ بِسَبْكِ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُهُ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ کہ خدا تعالیٰ اپنے پیغمبر کو دنیا میں کلمہ حق بلند کرنے اور دشمنوں پر غلبہ کرنے میں۔ اور آخرت میں شفاعت کے بلند مرتبہ اور قرب اور کرامت کیلئے ہرگز مدد نہ کرے گا۔ پس چاہیے کہ وہ ایک رتنی آسمان کی طرف لمبی کر دے تاکہ اس کے واسطے سے قطع مسافت کر کے آسمان کو پہنچ جاوے۔ یا یہ کہ خود کو کسی رتنی سے آسمان کی طرف کھینچے جاوے۔ پھر کاٹ ڈالے کہ گر پڑے۔ اور مر جاوے۔ جس کے سبب یا کوشش کے سبب۔ یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے مدد و دفع کرنے میں پوری سے پوری کوشش کرے۔ پس دیکھ لے گا کہ باوجود اس کوشش اور رنج کھینچنے کے اس کا مکر آئینہ فعل اس چیز کو جس نے اسے غصہ دیا ہے کہ وہ کا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے آیا ہوتا ہے کہ نہیں یعنی نہیں بھیجے گا۔

ہر د

و پہچانکہ کار پیغمبر را صلعم استوار و ہویدا کردہ ایم کہ کید کیاوش نتواند
بر و فرو و آوردیم اسے ظاہر ساختیم برائے پیغمبر صلعم آیات بنیات
اسے اعجاز ہائے بین کہ واقعات عجیبہ و ہم قرآن مجید تو اندک شد و حال اس
است کہ تحقیق اللہ تعالیٰ راہ سے ناید وے بروہوے پیغمبر صلعم آیات
بنیات و بھرچہ شاید ہر کرا بخواہد۔ اللہم صل و بارک و سلم و اگما اید ا علی محمد
رسولک و حبیبک و علی انوارہ کما تحبہ و ترضاه و شفیعہ فینا و ترجمناہ

تذکرۃ کیفیت سلوک معنوی و معرفت فی حق حق سبحانہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و صحابہ اہل بیتہ اجمعین۔ باید
دانست گفتہ شد فقر انکشاف عقائد است و این سیر نظری اجمالی است و متحمل سیر قدیمی

توجہ ۱۸ و جس طرح سے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے کام کو سمجھنے مضبوط اور ہویدا کیا ہو
کہ برے مکار کا مکر اسکو نہیں بجا سکتا سمجھنے اپنے پیغمبر صلعم کی واسطے آیات بنیات یعنی ظاہر و
بین اعجاز جو واقعات عجیبہ میں اور قرآن مجید بھی ہو سکتا۔ ہے اتاری ہیں یعنی ظاہر کہیں۔ اور
حال یہ ہے کہ بیشک خدا سے برتر راہ بتلاتا ہے۔ اور بجا تا ہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور
آیات بنیات کی طرف جس کسی کو چاہتا ہے اور جس چیز کے کہ وہ لایق ہے۔ اللہم صل و بارک
و سلم و اگما اید ا علی محمد رسولک و حبیبک و علی انوارہ کما تحبہ و ترضاه و شفیعہ فینا و ترجمناہ یعنی۔
اے میرے خدا رحمت اور برکت اور سلامتی بھیج او ہمیشہ سے ہمیشہ تک اپنے رسول
اور اپنے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور ان کے انوار پر اس قدر کہ تو اس کو جانتا ہے
اور تو اس سے رضامند ہے اور اسکو ہم میں شفیع کر اور اس کے طفیل میں ہم کو مورد رحمت کر آمین
برجستک یا ارحم الراحمین۔

تذکرۃ بیان سلوک معنوی کا نفس کی معرفت میں خدا سبحانہ کی معرفت کیلئے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و صحابہ اہل بیتہ اجمعین۔ سمجھنا چاہیے کہ کما گیا فقر
عقائد کا منکشف ہو جانا ہے۔ اور یہ سیر نظر اجمالی ہے۔ اور متحمل ہے سیر قدیمی کی۔ اور کما گیا کہ

در بیان فقرات مختلف احوال و
در بیان عقاید است۔

وگفتہ شد فقر انکشاف شرع است و این سیر نظری تفصیلی است و محتمل سیر قدمی
 در و مندی گفتم فقر تکمیل نفس بہ تشرع است و این سیر قدمی تفصیلی است
 و محقق سیر نظری پس فانی نیست میان ہر سہ گفت مگر سیر اجمالی و تفصیلی و نظری
 و قدمی و احتمال و تحقیق و تصوف ہمیں تکمیل نفس است مثل کیفیتش در تنبیہ
 لاحق مذکور است ہر سلوک و طریق بمعنی مجازی است و آن یکا آورون علم و عمل
 مامور بہ از مرتبہ فرض تا استجاب است پس سخن در مقدم است و آن حصول معرفت
 ذات و صفات خالق اکبر موقوف دلائل بشیر نظری و قدمی است پس باید دانست خالق و
 بین عدین افرام است نش کہ تحقیقش در ذکر کیفیت اثبات مرتبہ کجاب بین القديم و اکاوت
 الخلق و در ذکر کیفیت حاضری در و مندی بر آستان رحمتہ نشان حضرت حبیب اللہ علیہ الرحمہ
 مذکور است ہر بوجہ و تفسنی یا التزامی مثل کیفیت وجود تفسنی و التزامی و ذکر کیفیت الاصل
 و اصل ذکر کیفیت الانتزاع توان دریافت

توجہ فقر شرع کا انکشاف ہے۔ اور یہ بشیر نظری تفصیلی ہے اور تفس سیر قدمی کی ایک روشند
 ہے کہ اس فقر نفس کی تکمیل ہے تشرع کے ساتھ۔ اور یہ سیر قدمی تفصیلی ہے۔ اور سیر نظری کا محقق۔ پس
 بیوں قول کے در میان کوئی فرق نہیں ہے۔ سوائے سیر اجمالی اور تفصیلی اور نظری اور قدمی اور احتمال اور
 تحقیق کے۔ اور تصوف اسی تکمیل نفس کو کہتے ہیں۔ اس کی کیفیت تنبیہ لاحق (۲) میں مذکور ہے۔ میان
 سلوک و نظری بمعنی مجازی میں ہے۔ اور وہ علم و عمل مامور بہ کا یعنی جس کی نسبت حکم ہو چکا ہے۔ اسکا
 بجالانا ہے مرتبہ فرض سے۔ استجاب کے مرتبہ تک۔ پس کلام مقدم میں ہے۔ اور وہ ذات
 صفات خالق اکبر کی معرفت کا حاصل ہونا ہے سیر قدمی و نظری سے کہ موقوف ہے واصل پر
 پس یہ حصول معرفت کہ موقوف بہ دلائل ہے سیر نظری اور قدمی سے ہوتی ہے۔

اب سمجھا چاہیے کہ خلق یعنی مخلوق جو وجود ہے و عدم کے در میان وہ امر کا اثر ہے۔ اس کی
 تحقیق ذکر کیفیت اثبات مرتبہ کجاب میں جو قدیم اور حادث مخلوق کے در میان ہے۔ اور ذکر کیفیت
 حاضری میں ایک در و مندی کے کہ حضرت حبیب اللہ علیہ الرحمہ ان کے رحمت نشان آستان پر
 واقع ہوئی مذکور ہے۔ اور وہ اثر امر موجودات قدیمہ سے سبب وجود تفسنی یا التزامی کے ہے خلق
 اکبر کے خلق کرنے سے ہوا اسطے مرتبہ کجاب فعلی کے اسکی ٹکون سے وجود تفسنی اور التزامی کی کیفیت
 ذکر کیفیت اصول کی اصل ذکر کیفیت التزامی میں معلوم کرنا چاہیے۔

نہیں موقوف

میں سیر کجاب

مقدم کلام معرفت ذات
صفات خالق اکبربجائے دو و فانی کہ ذکر
تحقیق و بین خدا تعالیٰ کا ہونا
کجاب فی نفسہ و التزامی

ہر از موجودات قدیمہ تخلیق خالق اکبر واسطہ مرتبہ حجاب فعلی قال سبحانه اَلَا كَلَّ
 الْخَلْقُ وَالْاَلَا صُرَّطُ وَقَالَ سبحانه اِنَّمَا اَمْرٌ اِذَا اَرَادَ شَيْءٌ اَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ
 بتکوینہ کہ بمقابلہ تعیناتی کہ نصیب جزئی دارند عالم گیر است و انہمہ نصیب جزئی
 عالم صغیرند پس ہر صغیر را در تقابلش گیریت کہ اصلش است و عروج
 بسوئے گیریت منتہی شود بوجہ اول الاولین کہ اصل ہماست در تحت امر و لامکا
 باعتبار انتہائے عالم اجسام از اسجا کہ انسان مکرم تعینات است پس
 بقولہ سبحانه لَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ صَدْرَ بَرِّادَتِ لَصِيبٍ وَمَقْصُودِیۡتِہٖ مَعَالِمَتَا کہ
 باوست مخاطب وَفِی الْفَسْطٰطِ اَفْلَاکٌ تَبْصُرُ فِیْہَا است و بنا برین فرمود صلعم
 مَنْ عَرَفَ نَفْسَہٗ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّہٗ وَتَحْمَلُہٗ مَخْلُفٌ در حقیقتش از آثار عالم گیر
 باختلاف مشاہدات است و لیکن اعلیٰ المقاصد بصائر معرفتہ رب الارباب
 است پس سخن درین است

فرمایا خداے سبحانہ نے سورہ اعراف رکوع ہفتم میں اَلَا كَلَّ الْخَلْقُ وَالْاَلَا صُرَّطُ یعنی آگاہ ہو کہ حال
 خدا کے واسطے ہے فعل خلق اور امر۔ اور فرمایا حق سبحانہ نے سورہ کہین کے آخر میں اِنَّمَا اَمْرٌ اِذَا
 اَرَادَ شَيْءٌ اَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ یعنی یہ اویسا امر ہے کہ جب کسی چیز کو اس کے لئے یہ کہنے کا
 ارادہ کرتا ہے کہ ہو جا تو وہ ہو جاتی ہے۔ اور چونکہ عالم امر مرتبہ حجاب فعلی مقابلہ میں اولی تعینات کے
 جو خالق اکبر کی تخلیق یعنی پیدا کرنے اور اسکی تکوین یعنی کون و ہمت بنانے سے تحت امر و لامکا اعتبار
 اثر امر ہونے کے ایک نصیب جزئی رکھتے ہیں عالم گیر ہے۔ لہذا یہ سب تعینات اپنے جزئی نصیب کے
 ساتھ عالم صغیر ہیں۔ پھر ہر صغیر کا اپنے مقابلہ میں ایک گیر ہے جو اسکی اصل ہے۔ اور عروج منتہی ہوتا ہے
 گیر کی طرف اول الاولین کے وجود کے ساتھ جو سب کی اصل ہے تحت امر میں اور عالم اجسام کی انتہائے
 اعتبار سے یہ وجود اول الاولین لامکا فی ہے۔ یہیں سے ہے کہ انسان مکرم تعینات ہے بسبب فرمانے
 حق سبحانہ کے لَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ سورہ بنی اسرائیل رکوع سات میں یعنی البتہ ایسے بنی آدم کو مکرم کر دیا۔
 اور یہ تکریم زیادتی نصیب کے سبب ہے۔ اور یہی انسان اُن معاملوں کے مقصود ہونے کے سبب جو اس کے ساتھ
 ہیں مخاطب وَفِی الْفَسْطٰطِ اَفْلَاکٌ تَبْصُرُ فِیْہَا ہا کہ سورہ والذاریات کے اول رکوع میں یہ بتیمہ یعنی اور تہا نفسوں میں
 ہیں تم کو نہیں دیکھتے ہو اور اسی بنا پر فرمایا صلعم نے مَنْ عَرَفَ نَفْسَہٗ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّہٗ یعنی جس نے اپنے نفس کو پہچان لیا تو یقینی اسے
 اپنے رب کو پہچان لیا اور سب مختلف کلام ہیں اس حقیقت میں کہ عالم گیر کے لیے یہ اختلاف مشاہدات کے لیکن مقاصد میں سب برابر رب الارباب

بیان عالم گیر و مرتبہ تعینات
 بول اولی و دوم و سوم و چہم
 بیان از مشہور و نامور
 اوصاف کے ساتھ
 سبب و لامکا

باید دانست نفس انسان تشخصی است بسیط زائد بر مایات لاعنیها و لا
 غیرها و در حد خود مستجمع حقائق ماعلیه شش ایچ بران قرار تشخص نفس
 است هماغنی صفات حقیقیه مع الذات بنا بر تحدذات بریں صفات و قرار
 تشخص نفس بریں استجماع ذات و ماله شش ایچ بران تشخص نفس است
 هماغنی صفات فعلیه و شانیه و تنزیه مع الذات بنا بر عدم تحدذات بریں
 صفات عدم قرار تشخص نفس بریں استجماع ذات و اعتبارات ذاتیه هر مضمینه
 موجودات یا سلوبات شش کیفیت این تضمن در اصل ذکر کیفیت انتمزل قول
 یافت هر علامه مجهول الکبف به تشخص مرکب عنصری که در حد خود مستجمع ماعلیه و ماله
 است و از او بنا برین بایازده تعین یعنی فعل و صفات شانیه و تنزیه و ذات و
 تشخص از روح و خاک آب آتش و باد و تشخص مرکب صوری از عنصربه عالم خلق است
 در تحت امر تشخص بسیط فی حد و در او شاخ و بے احتیاج تشخص مرکب مستقر است و لامکانی

قریباً سمجھنا چاہئے کہ نفس انسان ایک بسیط شخص ہے جو زندہ ہے مابیات پر کہنے اُن کا عین ہے نہ غیر اور اپنی حد میں حقائق علیہ السلام کا مستجمع ہے۔ ماعلیہ وہ چیزیں ہیں جن پر قرار ہے شخص نفس کا یعنی صفات حقیقیہ ذات کیونکہ ذات کا ان صفات پر تحدد ہے۔ اور نفس کا قرار اس اجتماع ذات پر۔ اور مالہ وہ چیزیں ہیں جو اُسے نفس کی واسطے ہیں یعنی صفات فعلیہ اور شانہ اور تنزیہ ذات کیونکہ ذات کا ان صفات پر تحدد نہیں ہے اور نفس کا ان پر قرار ہے۔ یہ سب اجتماع ذات اور اعتبارات ذاتیہ متضمنہ موجودات یا سلوبات یعنی شخص بسیط نفس انسان شخص مرکب عنصری کے ساتھ جو اپنی حد میں مستجمع ماعلیہ و مالہ ہے مجہول الکلیفہ علاقہ رکھتا ہے۔ کیفیت اس نفس کی اصل ذکر کیفیت انتزاع میں معلوم کرنا چاہئے اسی بنا پر انسان ان گیارہ نعمتوں کے ساتھ سارا عالم خلق ہے۔ جو امر کے تحت میں ہے یعنی عقل اور صفت حقیقیہ اور شانہ اور تنزیہ اور ذات اور شخص نفس روح کا اور خاک اور آب اور آگ اور ہوا اور شخص مرکب صوری عنصر کا۔ اور شخص بسیط اپنی حد میں اپنے اوصاف میں بغیر احتیاج شخص مرکب کے مستقر اور لامکانی

[illegible]

ولیکن بمقتضائے حکمت انتہائے معرفت تا عالم عنصر در جسد انسان یا مقتضائے
حکمت مضغۃ قلب نام مرکز قرار قلب بسیط کردہ شد کہ در وجہ وجود تفسیش
بوجود است گویند کہ عرش صغیر است در تشابہ بعرش کبیر نہ در وجہ وجود التزائی
بتضمن سلوبات کہ تشابہی بعرش کبیر ندارد ولیکن تشابہ التزائی بعرش صغیر تا
پس بتوفیق رب اکبر بشیخ صدر و در سیر نفس متغیر در آمدہ با حیل و وجودش دالۃ بموجب
قدیم محتاج الیہ برگرفتہ کیفیت اصالت خود یا وساطت یکسہ در پادہ تغیر عم باصالت و غیرش
بوساطت تعینی کہ این دو تضمن و است نش اشارت است بشیخ سالک شاہ و بمعرفۃ عالم
صغیر اصلش کہ عالم کبیر است تا خواست رب اعلیٰ برسد و انکشاف حقیقت جامعہ نش
امی آئمکہ منع شمول غیر در صفت نکلند حسب استعداد با حاطہ تشخیص نفس مستجمع ماعلیہ
و مالہ کہ انتہائے تعین است از حیثیۃ اثر تیش از امر بار ربط فعلی لا بد منہ از امر فاعل
است نش مربوط با انکشاف است

ولیکن حکمت کے مقتضائے یعنی خواہش کے موافق معرفت کی انتہا عالم عنصر تک جسد انسان میں حکمت کے
انتضا سے مضغۃ قلب یعنی ایک گوشت کی بوئی قلب نام مرکز قرار قلب بسیط کا کیا گیا کہ یہ موجودات
سے اپنے تفسینی وجود کی وجہ میں کہتے ہیں کہ عرش صغیر ہے عرش کبیر کے ساتھ تشابہ ہوتی ہیں نہ اپنے
وجود التزائی کی وجہ میں بسبب تضمن سلوبات کے کہ اس وجہ میں عرش کبیر کے ساتھ یہ قلب کوئی مشابہت
نہیں رکھتا ہے۔ ولیکن عرش صغیر کے ساتھ التزائی تشابہ آئے پایا ہے۔ پس رب اکبر کی توفیق
سے شرح صدر یعنی انکشاف حقائق کے ساتھ نفس میں تغیر ہو کر اپنی احتیاج وجود کے سبب موجود قدیم
کی طرف کہ محتاج الیہ ہے دلالت حاصل کر کے کیفیت اپنی اصالت کی یا وساطت کی جس کسی کے ساتھ ہو۔
پالینا ہے۔ پیغمبر علیہم السلام اصالت کے طور پر اور ان کے غیر کسی تعین کی وساطت سے جسکے ضمن میں
یہ غیر ہے کہ اس سے اشارت شیخ سالک کی طرف ہے۔ اور عالم صغیر کی معرفت سے اسکی اہل کو کہ عالم کبیر کی
جہان تک پروردگار اعلیٰ کی مرضی ہی پہنچ جاتا ہے۔ اور حقیقت جامعہ یعنی جو صفت میں غیر کے شمول کا منع نہ کرے
و حقیقت جامعہ اور وہ صفت صفت جامعہ ہے اور سا انکشاف امر فاعل سے استعداد کے موافق مع اٹھا
اسکے تشخیص کے ہی جو متوجع ماعلیہ و مالہ ہو کہ یہ منتہائی تعین ہی بحیثیت اثر ہو نیکی امر سے ربط فعلی کے سبب
کہ اس سے جارہ نہیں ہی۔ یعنی جو حقیقت کہ جامع ہی اور شمول صفت میں غیر کی مانع نہیں ہی چونکہ وہ اثر امر ہو کہ فاعل امر سبب
ربط فعلی ہی فعل سے ربط ہو نیکی ربط و تعلق ضروری ہی اس حقیقت جامعہ انکشاف نفس کو مع احاطت نفس کہ مستجمع ماعلیہ و مالہ

حکمت کے مقتضائے یعنی خواہش کے موافق معرفت کی انتہا عالم عنصر تک جسد انسان میں حکمت کے
انتضا سے مضغۃ قلب یعنی ایک گوشت کی بوئی قلب نام مرکز قرار قلب بسیط کا کیا گیا کہ یہ موجودات
سے اپنے تفسینی وجود کی وجہ میں کہتے ہیں کہ عرش صغیر ہے عرش کبیر کے ساتھ تشابہ ہوتی ہیں نہ اپنے
وجود التزائی کی وجہ میں بسبب تضمن سلوبات کے کہ اس وجہ میں عرش کبیر کے ساتھ یہ قلب کوئی مشابہت
نہیں رکھتا ہے۔ ولیکن عرش صغیر کے ساتھ التزائی تشابہ آئے پایا ہے۔ پس رب اکبر کی توفیق
سے شرح صدر یعنی انکشاف حقائق کے ساتھ نفس میں تغیر ہو کر اپنی احتیاج وجود کے سبب موجود قدیم
کی طرف کہ محتاج الیہ ہے دلالت حاصل کر کے کیفیت اپنی اصالت کی یا وساطت کی جس کسی کے ساتھ ہو۔
پالینا ہے۔ پیغمبر علیہم السلام اصالت کے طور پر اور ان کے غیر کسی تعین کی وساطت سے جسکے ضمن میں
یہ غیر ہے کہ اس سے اشارت شیخ سالک کی طرف ہے۔ اور عالم صغیر کی معرفت سے اسکی اہل کو کہ عالم کبیر کی
جہان تک پروردگار اعلیٰ کی مرضی ہی پہنچ جاتا ہے۔ اور حقیقت جامعہ یعنی جو صفت میں غیر کے شمول کا منع نہ کرے
و حقیقت جامعہ اور وہ صفت صفت جامعہ ہے اور سا انکشاف امر فاعل سے استعداد کے موافق مع اٹھا
اسکے تشخیص کے ہی جو متوجع ماعلیہ و مالہ ہو کہ یہ منتہائی تعین ہی بحیثیت اثر ہو نیکی امر سے ربط فعلی کے سبب
کہ اس سے جارہ نہیں ہی۔ یعنی جو حقیقت کہ جامع ہی اور شمول صفت میں غیر کی مانع نہیں ہی چونکہ وہ اثر امر ہو کہ فاعل امر سبب
ربط فعلی ہی فعل سے ربط ہو نیکی ربط و تعلق ضروری ہی اس حقیقت جامعہ انکشاف نفس کو مع احاطت نفس کہ مستجمع ماعلیہ و مالہ

هر باید دانست این احاطه تشخص نفس و رکشف مثال همچو قوس می نماید از نجاست
که قوس نامیده شد و این قوس سفلی ظلی است و در مقابل قوس علوی حجابی پس سفلی را
درجات حقیقی است و هر یک از آنها نسبت با فوقه تلج بمطابقه جنری است و نسبت
با تحتیه بقبوع بمطابقه جنری نش پس آنکه با تحتیه ندارد و بقبوع نیست و آنکه با فوقه ندارد
تلج نه و مافوق با تحتیه اصل و محیط است و هر چه جز مافوق همه است از و
ولیکن مافوق همه تلج بمطابقه کلی باشد مرقوس علوی حجابی را که اصل و محیط قوس
سفلی است و هر یک از این همه هر چند نزول و خروج در سیر با تحتیه و مافوقه نماید از تحتیه
بر نیاید و فناء فی الوجود و فناء فی الشیخ و فناء فی الرسول عبارت از انطباق این درجات بصفتی جامع
است باید دانست مرتبه حجاب ظهوری است حادث قائم بقدیم نش تحقیقش در
و ک کیفیت اثبات مرتبه احباب بین القایم و احداث الخلق و ذکر کیفیت حاضری و در مندی
بر استان رحمت نشان حضرت حبیب الله علیه الرضوان مذکور است

ترجمہ: سمجھنا چاہئے کہ یہ احاطہ شخص نفس کا کشف مثال میں قوس کی مانند نظر آتا ہے کہ ہمیں سے قوس نام رکھا گیا ہے۔ اور یہ قوس سفلی ظلی ہے مقابلہ میں قوس علوی حجابی کے۔ پھر سفلی کے حقیقی درجے ہیں کہ ہر ایک انہیں اپنے مافوق کی نسبت تابع ہے جزئی مطابقت کے ساتھ اور اپنے ماتحت کی نسبت متبوع ہے جزئی مطابقت کے سبب۔ پس وہ کہ اپنا ماتحت نہیں رکھتا متبوع نہیں ہے۔ اور وہ کہ اپنا مافوق نہیں رکھتا تابع نہیں ہے۔ اور مافوق اپنے ماتحت کا اصل و محیط ہے اور جو کچھ سب کے مافوق کے سوا ہے وہ اسی مافوق سے ہے۔ ولیکن سب کا مافوق تابع ہوتا ہے کلی مطابقت کے ساتھ خاص علوی حجابی قوس کا جو قوس سفلی کا اصل اور محیط ہے۔ اور ہر ایک ان سب میں سے جو بقدر اپنے ماتحت اور مافوق کی سیر میں نزول اور عروج کرتا ہے اپنی حد سے باہر نہیں ہوتا ہے اور فنا فی الوجود اور فنا فی الشیخ اور فنا فی المرسل عبارت ہے ان درجوں کے منطبق ہونے سے صفت جامعہ کے ساتھ سمجھنا چاہئے کہ مرتبہ حجاب جو ایک ظہور و سرحدت کا کہ وہ قدیم کے ساتھ قائم ہے۔ اسکی تحقیق ذکر کیفیت اثبات مرتبہ حجاب میں کہ وہ حجاب قدیم اور حادث مخلوق کے درمیان اور ذکر کیفیت حائض میں ایک درجہ سے کہ اتنا نہ تحت نشان

پیشتر جن جنس اللہ علیہ الصلوٰۃ ان کے مدد کو رہے۔

[illegible]

ہر در کشف مثال با عاقلہ شخص خود و ہجو قوس نماید و بمقابلہ قوس سفلی قوس علوی نامیدہ شد آنرا دو مرتبہ ربوبی است بر انطباق اصلش مرتبہ تعین وجودی است کہ واحدیتہ ہماں است مثل کما قال سبحانہ انما اللہ لہ واحد ہر دو اعتبار ربوبیتہ متعلق ہیں مرتبہ ہست مثل کما قال سبحانہ بوالعالمین ہر دو مرتبہ لائقین است کہ احدیتہ ہماں است مثل کما قال سبحانہ اللہ واحد ہر دو اعتبار استغناء متعلق ہیں مرتبہ ہست مثل کما قال سبحانہ ان اللہ فنی عن العالمین ہر دو حقیقتہ متجمعہ جامعہ انسانہ در نیمراتب کہ با تطبیق یک دیگر و روجہ جامعیتہ است نہ نسبتہ نظری و قدمی بمطابقہ جزئی یا کلی قوسین در غور قبضش نماید و بر نیمراتب قرار گیرد پس از انطباق قوس سفلی ظلی بقوس علوی حجابی کہ فناء فی اللہ عبارت ازین است ولالہ بر معرفتہ ذات وصفات قدیم توان یافت

قدیم کشف مثال میں اسے عاقلہ شخص میں قوس کی مانند نظر آتا ہے۔ اور قوس سفلی کے مقابلہ میں قوس علوی نام رکھا گیا۔ اس کے ربوبی دو مرتبہ ہیں اصل سے اوپر کے متعلق ہو چکی بنا بر ایک مرتبہ تعین وجودی کا ہے کہ وہی مرتبہ واحدیت ہے جیسا کہ فرمایا حق سبحانہ نے انما اللہ لہ واحد یعنی اللہ وہی ہے بوالہ واحد یعنی معبود اکیلا ہے۔ اور ربوبیت نیمرب ہونے کا اعتبار اسی مرتبہ کے متعلق ہے جیسا کہ فرمایا حق سبحانہ نے رب العالمین یعنی ساری جہانوں کا مالک ہونے والا۔ اور دوسرے مرتبہ لائقین سے کہ یہی مرتبہ احدیت ہے جیسا کہ فرمایا حق سبحانہ نے اللہ احد یعنی خدا اکیلا ہے۔ اور اعتبار استغناء یعنی فی نیازی کا متعلق ہے اسی مرتبہ کے جیسا کہ فرمایا حق سبحانہ نے ان اللہ فنی عن العالمین یعنی اللہ بے نیاز ہے سارے جہانوں سے۔ اور حقیقت متجمعہ جامعہ انسانہ ان مرتبوں میں کہ سبب منطبق ہونے ایک کے دوسرے کی ساتھ کہ با انطباق و جمع جامعیت میں ہے نہ وحدہ بالغت میں سیر نظری اور قدمی اپنے تعین کے لائق جزئی یا کلی قوسین کے مطابقت کے اندازہ پر کرتی ہے اور ان مرتبوں پر قرار رکھتی ہے پھر قوس سفلی ظلی کے قوس علوی حجابی کے ساتھ منطبق ہو جائے کہ فناء فی اللہ عبارت اسی سے ہے قدیم کی ذات وصفات کی معرفت پر ولالت حاصل کر سکتی ہے یا پاسکی ہے

قدیم کشف مثال میں اسے عاقلہ شخص میں قوس کی مانند نظر آتا ہے۔ اور قوس سفلی کے مقابلہ میں قوس علوی نام رکھا گیا۔ اس کے ربوبی دو مرتبہ ہیں اصل سے اوپر کے متعلق ہو چکی بنا بر ایک مرتبہ تعین وجودی کا ہے کہ وہی مرتبہ واحدیت ہے جیسا کہ فرمایا حق سبحانہ نے انما اللہ لہ واحد یعنی اللہ وہی ہے بوالہ واحد یعنی معبود اکیلا ہے۔ اور ربوبیت نیمرب ہونے کا اعتبار اسی مرتبہ کے متعلق ہے جیسا کہ فرمایا حق سبحانہ نے رب العالمین یعنی ساری جہانوں کا مالک ہونے والا۔ اور دوسرے مرتبہ لائقین سے کہ یہی مرتبہ احدیت ہے جیسا کہ فرمایا حق سبحانہ نے اللہ احد یعنی خدا اکیلا ہے۔ اور اعتبار استغناء یعنی فی نیازی کا متعلق ہے اسی مرتبہ کے جیسا کہ فرمایا حق سبحانہ نے ان اللہ فنی عن العالمین یعنی اللہ بے نیاز ہے سارے جہانوں سے۔ اور حقیقت متجمعہ جامعہ انسانہ ان مرتبوں میں کہ سبب منطبق ہونے ایک کے دوسرے کی ساتھ کہ با انطباق و جمع جامعیت میں ہے نہ وحدہ بالغت میں سیر نظری اور قدمی اپنے تعین کے لائق جزئی یا کلی قوسین کے مطابقت کے اندازہ پر کرتی ہے اور ان مرتبوں پر قرار رکھتی ہے پھر قوس سفلی ظلی کے قوس علوی حجابی کے ساتھ منطبق ہو جائے کہ فناء فی اللہ عبارت اسی سے ہے قدیم کی ذات وصفات کی معرفت پر ولالت حاصل کر سکتی ہے یا پاسکی ہے

قدیم کشف مثال میں اسے عاقلہ شخص میں قوس کی مانند نظر آتا ہے۔ اور قوس سفلی کے مقابلہ میں قوس علوی نام رکھا گیا۔ اس کے ربوبی دو مرتبہ ہیں اصل سے اوپر کے متعلق ہو چکی بنا بر ایک مرتبہ تعین وجودی کا ہے کہ وہی مرتبہ واحدیت ہے جیسا کہ فرمایا حق سبحانہ نے انما اللہ لہ واحد یعنی اللہ وہی ہے بوالہ واحد یعنی معبود اکیلا ہے۔ اور ربوبیت نیمرب ہونے کا اعتبار اسی مرتبہ کے متعلق ہے جیسا کہ فرمایا حق سبحانہ نے رب العالمین یعنی ساری جہانوں کا مالک ہونے والا۔ اور دوسرے مرتبہ لائقین سے کہ یہی مرتبہ احدیت ہے جیسا کہ فرمایا حق سبحانہ نے اللہ احد یعنی خدا اکیلا ہے۔ اور اعتبار استغناء یعنی فی نیازی کا متعلق ہے اسی مرتبہ کے جیسا کہ فرمایا حق سبحانہ نے ان اللہ فنی عن العالمین یعنی اللہ بے نیاز ہے سارے جہانوں سے۔ اور حقیقت متجمعہ جامعہ انسانہ ان مرتبوں میں کہ سبب منطبق ہونے ایک کے دوسرے کی ساتھ کہ با انطباق و جمع جامعیت میں ہے نہ وحدہ بالغت میں سیر نظری اور قدمی اپنے تعین کے لائق جزئی یا کلی قوسین کے مطابقت کے اندازہ پر کرتی ہے اور ان مرتبوں پر قرار رکھتی ہے پھر قوس سفلی ظلی کے قوس علوی حجابی کے ساتھ منطبق ہو جائے کہ فناء فی اللہ عبارت اسی سے ہے قدیم کی ذات وصفات کی معرفت پر ولالت حاصل کر سکتی ہے یا پاسکی ہے

و درین میان تنصیفیه و ترکیبیه اجمالی یا تفصیلی عالم صغیر بتفصیل موجودات و سلوبات
مخصوصه محمدی صلعم عروج شخص روحی ب عالم علوی تا عرض کبیر که مقر انوار حجابی باعتبار
منتهائی عالم کبیر است تواند شد پس سخن در معرفت تفصیلی مرتبه تعیین وجودی است از اینجا
که قلب مرکز شخص مرکب است و مقر قلب بسبب که تصرفات فعلیش از اینجا ظاهر شود
و معرفت ذات موقوف بر صفات است و صفت فعلی نزدیک تر از انشائی ناچار ابتدا
معرفت از مقام قلب و صفت فعلی واقع شد پس بدلالیت معرفتش محلی فعلی حجابی بکلیت
اجمالا که در عالم صغیر و کبیر باعتبار تعلق بخیریات تجریدیه تفصیلا متمایز تواند شد معرفت
خواهد گردید با محمودیت فاعل و ابتداء اسلام حقیقی از اینجا است و بنوع علم با دراک ربط
و اثر از مفعول نفسا و اقا قابه فاعل فعلا و ذاتا همه عالم را از عرض تا جوهری اثر شکل یعنی حرف
از مفردات و مرکبات هر از کتاب کاتب خواهد یافت تا آنکه قطع شود تمایز امر و ملاحظه
فعل و قاعلش

اور اس درمیان میں اجمالی یا تفصیلی تصفیہ اور نزکیہ سے عالمِ صغیر کے موجودات اور
سلوبات مخصوصہ متحدی صلعم کے تقصن میں عروج و نشخ روحی کا عالمِ علوی میں عرشِ کبریا
جو بہ اعتبارِ منتہائے عالمِ کبر کے انوارِ حجابی کا مقر ہے ہو سکتا ہے۔ اس کے بعد کلامِ مرتبہ یعنی
وجودی کی معرفتِ تفصیلی میں ہے۔ چونکہ قلب مرکز ہے شخصِ مرکب کا اور مقر ہے قلبیت
کا کہ اُس کے یعنی قلبِ بسیط کو تصرفاتِ فعلی وہیں سے ظاہر ہوتے ہیں۔ اور معرفت
ذات کی صفات پر موقوف ہے اور صفتِ فعلی اپنے اثر سے زیادہ نزدیک
ہے۔ ناچار معرفت کی ابتدا مقامِ قلب اور صفتِ فعلی سے واقع ہوئی۔
پھر معرفتِ اثر کی دلالت سے تجلیِ فعلی حجابی اپنی کلیت کے ساتھ بطور
اجمال کہ عالمِ صغیر و کبر میں جزئیات تک نفاذ متعلق ہونے کے اعتبار سے
اپنی جبریت کے ساتھ بطور تفصیل متاثر ہو سکتی ہے مع محدودیتِ فاعل معر
و گئی یعنی پہچانی جاوے گی۔ اور اسلام حقیقی کی ابتدا یہیں سے ہے۔
اور علم کے توسع کے سبب ادراکِ ربط میں جو مفعول سے از رو
نفس کے فاعل کی طرف فعلاً اور ذاتاً یعنی بطورِ فعل اور ذات کے دائرے تمام عالم کو عرض سے
پہنچانے والے گئے گئی مانند یعنی شل خروفِ مفردات و مرکبات کا دیگا یہاں تک کہ فاعل

[illegible]

و افضل آنست که امر و فعل معاً ملحوظ ماند هر گرا بتوفیق الهی میسر شود و در نیست مغیبت
از ابتدای فعلی **مش** لفظ فعلی مشیر است سوی فعل و معیت فعلی هر تا ذاتی **مش** است
است و لفظ ذاتی مشیر است سوئے ذات و معیت ذاتی هر کما قال سبحانه و الله
مَعَكُمْ اَيُّهَا كُنْتُمْ و معکوس می نماید و راکب ربط و از فاعل بمفعول و تحقیق
این است که اوراک ربط از طرفین **مش** یعنی از مفعول بفاعل و از فاعل بمفعول
هر معاً است و رتبه اوراک ربط از مفعول بعدم و راکب ربط از فاعل و اوراک ربط
از فاعل بعدم و راکب دلالت از مفعول باطل این استجماع از طرفین به عنایت الهی است
بهر که باشد البته طریق حصولش ننگه داشت ربط از طرفین معاً است شاید که میسر گردد و
و روح بصفتی با استفاضه فیض این ولایت سائر قوسین بمطابقت خبریه **مش** که بر یک
غیر حضرت سرور انبیاء است علی نبینا و علیهم الصلوٰۃ والسلام هر یک علی **مش** که مخصوص
حضرت سرور انبیاء است علی نبینا و علیهم الصلوٰۃ والسلام هر است نظر او معاً

توجه افضل یہ ہے کہ امر و فعل معاً ملحوظ رہے جس کی کو توفیق خدا سے یہ میسر ہو جائے۔ اور ای
میں معیت ہے، ابتدائی فعلی سے انتہائی ذاتی تک کیونکہ لفظ فعلی مشیر ہے فعل اور معیت فعلی کی طرف
اور لفظ ذاتی مشیر ہے ذات اور معیت ذاتی کی طرف جیسا کہ فرمایا ہے حق سبحانه نے۔
وَاللّٰهُ مَعَكُمْ اَيُّهَا كُنْتُمْ یعنی خدا تمہارے ساتھ ہے جہاں تم ہو اور معکوس و کلامی
دیتا ہے اور راکب ربط جو دائر ہے فاعل سے مفعول کی طرف۔ اور تحقیق یہ ہے کہ اوراک
ربط طرفین سے۔ یعنی مفعول سے فاعل کی طرف اور فاعل سے مفعول کی طرف معاً ہے
ورنہ اوراک ربط کا مفعول سے بسبب و راکب نہونے ربط کے فاعل سے
اور اوراک ربط فاعل سے بسبب و راکب نہونے دلالت کے مفعول سے باطل ہے
یہ استجماع طرفین کا عنایت الہی سے ہے جس کی کو ہو معاً۔ البتہ اس کے
حاصل ہو نیک طریق ننگہ رکھنا ہے ربط کا دونوں طرف سے معاً شاید
کہ میسر ہو جائے۔ اور روح بذریعہ صفت فعلی کے اس ولایت کے
فیض سے فیضیاب ہوتی ہوئی نظری یا قدسی طور پر قوسین کی سائر
یعنی سر کر نیوالی ہے جزئیہ یا کلیہ مطابقت کے ساتھ کہ تطابق جزئی حضرت سرور انبیاء
علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام کے غیر کے واسطے ہے۔ اور کلی مخصوص حضرت سرور انبیاء علی نبینا و علیہم

توجه افضل یہ ہے کہ امر و فعل معاً ملحوظ رہے جس کی کو توفیق خدا سے یہ میسر ہو جائے۔ اور ای
میں معیت ہے، ابتدائی فعلی سے انتہائی ذاتی تک کیونکہ لفظ فعلی مشیر ہے فعل اور معیت فعلی کی طرف
اور لفظ ذاتی مشیر ہے ذات اور معیت ذاتی کی طرف جیسا کہ فرمایا ہے حق سبحانه نے۔

وَاللّٰهُ مَعَكُمْ اَيُّهَا كُنْتُمْ یعنی خدا تمہارے ساتھ ہے جہاں تم ہو اور معکوس و کلامی
دیتا ہے اور راکب ربط جو دائر ہے فاعل سے مفعول کی طرف۔ اور تحقیق یہ ہے کہ اوراک
ربط طرفین سے۔ یعنی مفعول سے فاعل کی طرف اور فاعل سے مفعول کی طرف معاً ہے
ورنہ اوراک ربط کا مفعول سے بسبب و راکب نہونے ربط کے فاعل سے
اور اوراک ربط فاعل سے بسبب و راکب نہونے دلالت کے مفعول سے باطل ہے
یہ استجماع طرفین کا عنایت الہی سے ہے جس کی کو ہو معاً۔ البتہ اس کے
حاصل ہو نیک طریق ننگہ رکھنا ہے ربط کا دونوں طرف سے معاً شاید
کہ میسر ہو جائے۔ اور روح بذریعہ صفت فعلی کے اس ولایت کے
فیض سے فیضیاب ہوتی ہوئی نظری یا قدسی طور پر قوسین کی سائر
یعنی سر کر نیوالی ہے جزئیہ یا کلیہ مطابقت کے ساتھ کہ تطابق جزئی حضرت سرور انبیاء
علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام کے غیر کے واسطے ہے۔ اور کلی مخصوص حضرت سرور انبیاء علی نبینا و علیہم

مش سیر قدمی در قوس علوی بسبب جو و حجابی اوست و باعتبار خصوصیت وصل
نور این ولایت کہ اول است بحضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام مصطلح بہ تسمیہ
ولایت آدمی است و ولایت نوحی نیز و یکین در نظر در و مندر حضرت نوح علی نبینا
وعلیہ الصلوٰۃ والسلام درین صفت نہ اصل مرکز اند محو حضرت آدم عم مش ای چنانکہ
حضرت آدم عم اصل مرکز اند مگر تابع در صفت کہ از شدت استیلا توسع دین
صفت بحضرت آدم عم میماند و مورد فیض این ولایت در مرکب حکمت آہنی تعالیٰ در
جانب چپ بہ تسمیہ اصطلاحی بالظہریہ مش ای بآنکہ منظمہ فعلی است خدا تعالیٰ قلب قلب
سوی معرفت آہنی مسمی بہ قلب است و ابتدای سیر مفہوم قاب قوسین از بخا است
و احکام سیرین جہت الی جہت از بخا است۔ پس سیر من اللہ تعالیٰ الی غیر و تعالیٰ والیہ لغیرہ
تعالیٰ شرک فی المقصود و فی الجہت است تا آنکہ بکفر و شرک جلی تواند رسانید و من غیرہ الیہ تعالیٰ
والی غیرہ تعالیٰ شرک فی صفات اللہ تعالیٰ است حقیقتہ کہ مستلزم شرک فی الذات است

توجہ۔ اور سیر قدمی قوس علوی میں اُسکے وجود حجابی کے سبب ہے۔ اور خصوصیت کے اعتبار سے اس وقت
کے نور کا وصول کہ پہلے ولایت ہے حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے جو ولایت آدمی کے
نام سے اصطلاح پاگئی ہے اور ولایت نوحی کے نام سے بھی۔ ویکین در و مندر کی نظر میں حضرت نوح علی
نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اس صفت میں حضرت آدم علیہ السلام کی طرح اصل مرکز نہیں ہیں یعنی جیسے
حضرت آدم علیہ السلام اصل مرکز ہیں مگر تابع میں صفت میں کہ شدت استیلا و توسع یعنی توسع کے
غلبہ کی زیادتی کے سبب اس صفت میں حضرت آدم علیہ السلام سے مشابہ ہوتے ہیں۔ اور
اس ولایت کے فیض کے وارد ہونے کی بلکہ مرکب میں خدای تعالیٰ کی حکمت سے بائیں جانب
میں ہے جبکہ اصطلاحی نام منظمہ کے سبب یعنی اس سبب سے کہ وہ صفت فعلی کے
ظہور کی جگہ ہے یا معرفت خدا کی طرف قلب کے پھر جانیکے سبب قلب نام ہو گیا ہے
اور مفہوم قاب قوسین کی ابتدائی سیر میں سے ہے۔ اور سیر کے احکام ایک جہت
ایک جہت کی طرف میں ہیں۔ پس سیر یعنی چلنا خدا تعالیٰ کی طرف سے اُسکے غیر کی طرف۔ اور اسی کی طرف
اُسکے غیر کیلئے سیر شرک فی المقصود اور فی الجہت ہے۔ یعنی اس قسم کا چلنا مقصود و محبت میں شرک
کرنے کی بدانت کہ یہ کفر و شرک جلی کو ہو چکا سکتا ہے۔ اور سیر اُسکے غیر سے خدا تعالیٰ کی طرف اور غیر خدا تعالیٰ کی
طرف شرک فی صفات اللہ تعالیٰ حقیقتہ ہے یعنی جیسا کہ خدا تعالیٰ کی صفات میں شرک کرنا ہی جو مستلزم ہے شرک

یہ خصوصیت اور ولایت آدمی کے
اس کی ولایت آدمی کے سبب ہے
نور و فیض الیہ اولی و حق
معی قلب و آئینہ سیرین
و احکام سیرین و جہت
جانب چپ و شرک فی صفات
جانب چپ و شرک فی صفات
اللہ تعالیٰ حقیقتہ کہ مستلزم
شرک فی الذات است

و در صوت عنیاں و ذہول من اللہ تعالیٰ شائبہ شرک مذکور بالعرض است
 بش ای بعرض نیایں و ذہول نہ بالحقیقہ ہمیں مقصود اینجا سیر منہ الیہ
 معہ قیہ کہ است اگر میر شود و قنای فی افعالہ تعالیٰ عروج جالی افعالہ تعالیٰ
 و قنای با قنایہ تعالیٰ انزل و لا الی اثر ہا اینجا است و این سخن در حقائق اجمالی
 است کہ بواسطہ این بتفصیلات مقدرہ تواند رسید و سخن در تفصیل حقائق
 و متعلقات زائدہ و کوائف وارودہ ہمت قاصرہ نماید و باید دانست در حیا
 بھر کہ خواہند نہایتیکہ از مرتبہ حجاب است با سہمی کہ مناسب تعینش است بسبح
 و چشم و ہند اگر چہ آشکارا نشود و حضرت حسین ابن منصور مخصوص با اسم انا الحق بود
 و حضرت ابو یزید مخصوص با اسم سبحانی ما اعظم شانی و لیکن زیادت استحالہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 و این را از سیرت نیست از حقیقہ کہیہ کہ در ظہور حقیقہ کہیہ ظاہر شود و الی ما شا اللہ تعالیٰ
 و بہر چہ خواہند کلام در میان نہند کما قال سبحانہ کلم اللہ موسیٰ یحلیہ سماء

توجہ اور خدا کے تعالیٰ کی طرف نے نیایں و ذہول یعنی ہول و غفلت کی صورت میں شائبہ شرک مذکور کا بوجہ
 عرض ہے یعنی سبب عارض ہونے نیایں و ذہول کے نہ حقیقت میں یہی مقصود یہاں سیر منہ الیہ
 معہ قیہ کہ ہے اگر میر ہو جاوے یعنی سیر خوار کی طرف است کہ کلم اللہ موسیٰ یحلیہ سماء اور
 خدا و خدا کے تعالیٰ کے افعال میں خدا کے تعالیٰ کے افعال کی طرف عروج کی حالت میں ہوا و قنایہ تعالیٰ
 تعالیٰ کے افعال کے ساتھ افعال کے آپ کی طرف نزول کی حالت میں ہیں یہی ہے اور یہ کلام اجمالی
 حقائق میں ہے کہ ادوی کے وسیلے سے مقدرہ تفصیلات کو پیونچ سکتا ہے اور حقائق کی تفصیل و متعلقات
 زائدہ اور کوائف وارودہ میں کلام کر نیکی کو تاہم متوجہ نہیں ہوتی اور قاصرہ ہمت نہیں مڑتی۔ اور
 سمجھا جائے کہ اس مقام میں جس کسی کو چاہئے کوئی ندا جو مرتبہ حجاب سے ہو ایسے اسم کیا کہ جو
 اس کے تعین کے مناسب ہو ادوی کی روحی گان میں دیتے ہیں اگر چہ آشکارا نہ ہو و حضرت حسین
 ابن منصور اس ندا میں اسم انا الحق کے ساتھ مخصوص تھے اور حضرت ابو یزید اسم سبحانی ما اعظم شانی
 کے ساتھ مخصوص تھے و لیکن استحالہ کی زیادتی کے ساتھ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور یہ را ز ایک پر تو
 ہے حقیقت کہیہ کا ظہور حقیقت کہیہ میں ظاہر ہوتا ہے جس قدر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
 اور جس چیز کے ساتھ جاتے ہیں کلام در میان رکھتے ہیں یعنی آپس میں کرتے ہیں جیسا فرمایا ہے سبحانہ
 کلم اللہ موسیٰ یحلیہ سماء یہ خدا نے موسیٰ کے کلام کی جیسا کلام مناسب سبحانہ

یہی مقصود ہے کہ
 سبحانہ کلم اللہ موسیٰ یحلیہ سماء
 جہاں جہاں ذکر کیا

ترین پس عروج بسوء و لایست و دم توسط انتمزاع فعل از تعین صفات حقیقه که
 عبارت از صفات سبعه یعنی حیات و علم و قدرت و ارادت و غیرها که
 اشر و معقول و منصوص است تواند شد و قرب صفاتی مع الذات تمایز تعین
 صفات با اعتبار لا ینما که مرتبه صفت ظاهری و مرتبه جمال است و بتمایز تعین صفات
 با اعتبار لا غیرها که مرتبه صفت باطن و مرتبه جلال است با قیام حقیقی با ذات با مجموعیت
 صفاتی مع الذات بے ملاحظه غیر ملحوظ الحکمل نشی امی افعال و شیون و غیرها
 هر از خصائص اینجا است تا آنکه از هر چه باشد بقوه و فعل مقدم احوال است
 ذات سبحانه باین اجتماع صفات است حالاً بقرب حجابی حقیقه غیر
 نظری و استقامتی فرمود سبحانه قانی قریب و دخی اقرب الید من جبل انور یند
 و روح بصفت ظاهری و باطن با استفاضه تو را ین ولایت سائر قوسین بطایفه
 جزئی یا کلیه است نظر او قدماً

قریب اس کے بعد عروج ہے ولایت دوم کی طرف انتزاع فعل کے توسط سے کہ وہ انتزاع تعین صفات حقیقیہ سے ہے کہ برآدان ساتویں صفات سے ہو سکتی ہے یعنی حیات و علم و قدرت و ارادت و شمع و انوار و نظم و شہور و تراو و معقول و منصوص ہیں۔ اور قریب صفاتی ساتھ ذات کے یعنی ذات کے ساتھ صفات ہونیکی قریب سے تمام تعین صفات کے ان کے داعین ہونیکی اعتبار سے کہ مرتبہ صفت ظاہر و مرتبہ جمال ہے۔ اور بے تمام تعین صفات کے ان کے لاغیر ہونیکی اعتبار سے کہ مرتبہ صفت باطن اور مرتبہ جلال ہے سبب ان کے قیام حقیقی کے ذات کے ساتھ مع محبوبیت صفات ہونیکی ذات کے ساتھ بغیر ملاحظہ غیر ملحوظ المحل کے یعنی بغیر ملاحظہ ان چیزوں کے جنکا اس محل میں لحاظ نہیں کیا جاتا یعنی افعال و شیوں وغیرہما کے اس مقام کے ضائل سے ہے یہاں تک کہ جو چیز قوت و فعل سے ہو و کے اہمیں مقدم مدركات۔ ذات سبحانہ ہے یعنی ذات سبحانہ اول سمجھی جاتی ہے اس استخراج صفات کے ساتھ بطور کیفیت حالی کے قریب حالی کے سبب از روئے حقیقت کے غیر نظر اور استحالہ یعنی بغیر نظری اور استحالہ ہونیکی کیونکہ یہ قریب حجابی حقیقتاً ہے نہ نظری اور استحالہ کے طور پر فرمایا حق سبحانہ نے فانی قریب یعنی پس بیشک میں قریب ہوں و نحن اقرب الیہ من جبل الوریث یعنی اور ہم اسکی سجا جبل وریث سے بھی نزدیک تر ہیں۔ اور روح صفت ظاہر و باطن کے ساتھ اس ولایت کے نور کے فیض

[illegible]

کے لیے یہی تو دیکھیں کہ اس سلسلہ نظری اور فلاحی طور پر سبب مخالفت جھٹکا ملے۔

و باعتبار خصوصیت وصول نور این ولایت بحضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام
مصطلح بہ تسمیہ ولایت ابراہیمی است و مقام طمانیتہ برحمت و مسرت نجات است
و مورد فیض این ولایت در مرکب حکمتہ الہی تعالیٰ جانب راست بمقابلہ قلب
بہ تسمیہ اصطلاحی بالنظریت عش امی آنکہ روح منظر صفات تعالیٰ است مسمی
بروح است زمین پس توسط ماحصل نش واسطہ ماحصل از انست کہ دلالت
از حادث بر فعلیہ است و از فعلیہ بحقیقہ و شانہ را احتیاجی من وجہ تحقیقہ چنانکہ
و رد کر کیفیت اسماء اللہ تعالیٰ و صفاتہ مذکور است ہر انکشافی است ولایت
سوم بشود و مرتبہ تعین شانہ کہ عبارت است از اضافات ذاتیہ متضمنہ الذات
بصفت ظاہر و باطن معجز جمال و جلال در جنبہ صفات حقیقہ با محبوبیت و محبتہ صفات
مع الذات و نور و نور این ولایت روح سائر قوسین با مطابقت جزئیہ یا کلیہ
است نظر آیا قدر با ہمان قرب حجابی حقیقہ

اور خصوصیت کے اعتبار سے اس ولایت کے نور کا وصول حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ
صلوٰۃ والسلام سے ہے کہ ولایت ابراہیمی کے نام سے اصطلاح پا گئی ہے۔ اور مقام
طمانیت ہے رحمت کے سبب اور مقام مسرت غلت کے سبب ہے۔ اور اس ولایت
کے فیض کا مورد مرکب میں خدا تعالیٰ کی حکمت سے سید طی قلب کے مقابلہ میں ہے کہ
اصطلاحی نام منظریت کہنے سبب سے کہ روح کے ساتھ مسمیٰ ہے۔ اس کے بعد ماحصل
توسط سے ایک انکشاف ہے۔ ولایت سوم کی طرف واسطہ شہود مرتبہ تعین شانہ کے
واسطہ ماحصل اس سبب سے ہے کہ ولایت حادث سے فعلیہ پر ہے اور فعلیہ سے
حقیقہ کی طرف۔ اور شانہ کو من وجہ کچھ احتیاج حقیقہ کی طرف ہے جیسا کہ ذکر کیفیت اسماء اللہ
تعالیٰ و صفاتہ نکالیں مذکور ہے۔ اور تعین شانہ عبارت ہے اضافات ذاتیہ سے جو ذات
کو متضمن ہیں صفت ظاہر و باطن کے ساتھ تنکی تعبیر جمال و جلال سے کی گئی ہے
یہ اضافات ذاتیہ صفات حقیقہ کے پہلو میں ہیں مع محبوبیت اور محبت صفاتی کے ذات
کے ساتھ۔ اور اس ولایت کے نور کے ورود سے روح قوسین کی سائر ہے
نظری اور قدی طور پر سبب مطابقت جزئیہ یا کلیہ کے اسی قرب حجابی کے
سبب جو تحقیقی طور پر ہے۔

یہان خصوصیت ولایت حق
اصطلاحی نام منظریت کہنے سبب سے کہ روح کے ساتھ مسمیٰ ہے۔ اس کے بعد ماحصل
توسط سے ایک انکشاف ہے۔ ولایت سوم کی طرف واسطہ شہود مرتبہ تعین شانہ کے
واسطہ ماحصل اس سبب سے ہے کہ ولایت حادث سے فعلیہ پر ہے اور فعلیہ سے
حقیقہ کی طرف۔ اور شانہ کو من وجہ کچھ احتیاج حقیقہ کی طرف ہے جیسا کہ ذکر کیفیت اسماء اللہ
تعالیٰ و صفاتہ نکالیں مذکور ہے۔ اور تعین شانہ عبارت ہے اضافات ذاتیہ سے جو ذات
کو متضمن ہیں صفت ظاہر و باطن کے ساتھ تنکی تعبیر جمال و جلال سے کی گئی ہے
یہ اضافات ذاتیہ صفات حقیقہ کے پہلو میں ہیں مع محبوبیت اور محبت صفاتی کے ذات
کے ساتھ۔ اور اس ولایت کے نور کے ورود سے روح قوسین کی سائر ہے
نظری اور قدی طور پر سبب مطابقت جزئیہ یا کلیہ کے اسی قرب حجابی کے
سبب جو تحقیقی طور پر ہے۔

و باعتبار خصوصیت وصول نور این ولایت بحضرت موسی علی نبینا وعلیه الصلوٰۃ والسلام
مصطلح به تسمیه ولایت موسوی است و مقام اضطراب و هدیه بجهت است و عروجش
تأجب دانش تواند شد و مورد فیض این ولایت در مرکب حکمت الهی تعالی جانب چپ
زیر قلب به تسمیه اصطلاحی بالمطهریه نفس است بآنکه منظر صفات شانیه است و البته
صفات شانیه بمقابل صفات حقیقه سرور است هر سنی بر است برین پس بوسیله
ماحصل نفس واسطه ما حاصل از انست که تنغیریه تنزع است همین منزهات یعنی
فعلیه و حقیقه و شانیه هر دو ج است بولایت چهارم بشود و مرتبه تنغیریه امتزاج اعمال المنزهات
بامحیویه و محییه صفاتی مع الذات و روح بصفه تنغیریه یا ستفاضه نور این
ولایت سار فوسین با مطابقت خبریه یا کلیه است نظراً و قدماً با همان قرب حجابی
حقیقه و باعتبار خصوصیت وصول نور این ولایت بحضرت عیسی علی نبینا وعلیه الصلوٰۃ والسلام
مصطلح به تسمیه ولایت عیسوی است

و مہر و فیض میں ولایت و در مرتب حکمت الہی تعالیٰ جانب راست زیر روح
 بہ تسمیہ اصطلاحی بالظہریہ نشانی ہاں کہ مظہر مرتبہ خفیہ تشریحہ است ہر مسمیٰ بخفی
 است تریں پس بتوسط حاصل نشانی واسطہ حاصل از انست کہ معرفت ذات
 موقوف بر صفات است ہر عروج است بولایت پنجم بشہود و مرتبہ ذات مستخرج
 جمیع صفات با محبوبیت و محبت ذاتی مع الصفات و روح بمرتبہ ذات باستفاضہ نور
 میں ولایت سائر قوسین با مطابقت خبریہ یا کلیہ است نظراً و قدماً یا ہمان قرب
 حجابی حقیقت و باعتبار خصوصیت وصول نور میں ولایت بحضرت سیدنیامحمد رسول اللہ
 تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ جمیع الانبیاء و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ وسلم مصطلح
 بہ تسمیہ ولایت محمدی است صلعم و مقام اجتماع کمالات جمالیہ و جلالیہ و تشریحیہ بالاصا
 است و مہر و فیض میں ولایت و در مرتب حکمت الہی تعالیٰ در وسطینہ میان قلب و روح تشریحہ
 اصطلاحی بالظہریہ نشانی ہاں کہ مظہر مرتبہ خفیہ ذات است عظم برہانہ ہر مسئلہ با حقی است

توجہ اور اس ولایت کے فیض کا محل ورود مرتب میں خدا تعالیٰ کی حکمت سے دہنی
 جانب روح کے نیچے ہے جبکہ اصطلاحی نام مظہر ہونے کے سبب یعنی اس سبب سے کہ مرتبہ
 خفیہ تشریحہ کا مظہر ہے خفی کے ساتھ مسمیٰ ہے۔ اس کے بعد بتوسط حاصل کے سبب عروج
 ہے۔ ولایت پنجم کی طرف۔ حاصل اس سبب سے واسطہ ہے کہ معرفت ذات کی موقوف
 ہے صفات پر۔ تاکہ اس عروج سے شہود ہو مرتبہ ذات کا جو تمام صفات کی مستخرج ہے
 مع محبوبیت اور محبت ذاتی کے صفات کے ساتھ۔ اور روح مرتبہ ذات میں۔ اس
 ولایت کے نور کے استفاضہ کے ساتھ قوسین کی سیر کرنیوالی ہے۔ نظری اور فکری
 طور پر سبب مطابقت خبریہ یا کلیہ کے اسی قرب حجابی کے ساتھ جو از روئے حقیقت ہے
 اور خصوصیت کے اعتبار سے اس ولایت کے نور کا وصول حضرت سید الانبیاء محمد
 رسول خدا تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ جمیع الانبیاء و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ وسلم سے
 ہے جو ولایت محمدی کے نام سے اصطلاح پائی ہے صلعم۔ اور کمالات جمالیہ و جلالیہ و تشریحیہ کا مقام۔
 اجتماع بالاصالت ہے۔ اور اس ولایت کے فیض کا محل ورود مرتب میں خدا تعالیٰ
 کی حکمت سے وسطینہ میں قلب و روح کے درمیان ہے جبکہ اصطلاحی نام مظہر ہونے کے سبب
 یعنی اس سبب سے کہ وہ سب سے زیادہ خفیہ مرتبہ ذات کا مظہر ہے برہان عظیم

جانب ولایت محمدی کے
 سبب سے کہ مرتبہ
 خفیہ تشریحہ کا
 مظہر ہے خفی کے
 ساتھ مسمیٰ ہے۔

اس کے بعد
 بتوسط حاصل
 کے سبب عروج
 ہے۔ ولایت
 پنجم کی طرف۔

حاصل اس سبب سے
 واسطہ ہے کہ
 معرفت ذات کی
 موقوف ہے
 صفات پر۔

و باید دانست حصر ولایت پنجگانه بریں وجہ هست کہ دیگر ہر چہ یافتہ شود از تفرع
 این اصل پنجگانه است و تیر باید دانست کمالات ملکیت عبارت است از ظهور منزہات
 و شہود جمال و جلال حسب رتبہ ہدہ از روئے بعد و بعد و کمالات رسالت نبوت عبارت
 است از ظهور منزہات و شہود جمال و جلال حسب ظہور مشاہدہ از روئے قرب و قرب و سیر
 کمالات شامل سیر ہر ولایت است در جائے آن و ہم جدا تواند شد زین پس بتوسط ما حاصل
 شد واسطہ ما حاصل از انست کہ آن موقوف علیہ معرفتہ شخص نفس مستجمع ما علیہ مالہ است
 ہر وجہ بسوئے شخص نفس و مورد فیض حکمت الہی تعالیٰ در مرتبہ مقدم و مانع است
 و سیر است در مراتب اعتباریہ ذاتیہ از انست حقائق انبیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام
 باید دانست حقیقتہ نبوت عبارتست از مرتبہ اعتباریہ ذاتیکہ توجہش بوصفہ از اجتناب
 بچتہ بامرگزیتہ منترعات خودش بقیام حقیقی یا مجازیست پس حقیقتہ آدمی و حقیقتہ ابراہیمی و حقیقتہ
 موسوی و حقیقتہ عیسی در ضمن انست

ترجمہ اور سمجھنا چاہئے کہ پانچ دلائلوں میں حصر اسوجہ پر ہے کہ اور جو کچھ پایا جاتا ہے وہ انہیں پانچوں
 اصل کی فرع ہونیکے سبب ہے۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ کمالات ملکیت عبارت سے منزہات
 کے ظہور تنزیہی سے اور جمال و جلال کے شہود یعنی دیکھنے سے موافق ظہور کے مشاہدہ میں
 بطور بعد و بعد کے۔ اور کمالات رسالت و نبوت عبارت سے ظہور منزہات اور شہود جمال و
 جلال سے موافق ظہور کے مشاہدہ میں از روئے قرب و قرب کے۔ اور ان کمالات کی
 سیر شامل ہے ہر ولایت کی سیر کو اسی جگہ میں اور خدا بھی ہو سکتی ہے۔ اس کے بعد ما حاصل
 کے توسط سے عروج سے شخص نفس کی طرف۔ واسطہ ما حاصل کا اس سبب سے ہو کہ یہی واسطہ
 موقوف علیہ ہے۔ یعنی اسی پر موقوف ہے شخص نفس کی معرفت جو ما علیہ مالہ کا مستجمع ہے یعنی
 وہ چیزیں جنہیں نفس کا قرار ہے جیسے صفات ذاتیہ مع ذات اور وہ چیزیں جو نفس کی طرف
 ہیں جیسے صفات فعلیہ ذاتیہ تنزیہ مع ذات۔ اور محل ورود فیض کا حکمت خدا تعالیٰ
 سے مرکب میں مقدم و مانع یعنی دماغ کا اگلا حصہ ہے۔ اور یہ سیر سے مرتبہ
 اعتباریہ ذاتیہ میں۔ کہ انہیں سے انبیاء کے حقائق میں علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام سمجھنا
 چاہئے کہ حقیقت نبوت عبارت ہے اعتباریہ مرتبہ سے اسی ذات کی حقیقت توجہ سے اپنے وصف کے
 ایک جہت سے دوسری جہت کی طرف عروج مرکز ہونے منترعات اپنے آپ کے قیام حقیقی یا مجازی کیسے حقیقتہ الہی حقیقتہ

و حصر اسوجہ پر ہے کہ پانچ دلائلوں میں حصر اسوجہ پر ہے کہ اور جو کچھ پایا جاتا ہے وہ انہیں پانچوں
 اصل کی فرع ہونیکے سبب ہے۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ کمالات ملکیت عبارت سے منزہات
 کے ظہور تنزیہی سے اور جمال و جلال کے شہود یعنی دیکھنے سے موافق ظہور کے مشاہدہ میں
 بطور بعد و بعد کے۔ اور کمالات رسالت و نبوت عبارت سے ظہور منزہات اور شہود جمال و
 جلال سے موافق ظہور کے مشاہدہ میں از روئے قرب و قرب کے۔ اور ان کمالات کی
 سیر شامل ہے ہر ولایت کی سیر کو اسی جگہ میں اور خدا بھی ہو سکتی ہے۔ اس کے بعد ما حاصل
 کے توسط سے عروج سے شخص نفس کی طرف۔ واسطہ ما حاصل کا اس سبب سے ہو کہ یہی واسطہ
 موقوف علیہ ہے۔ یعنی اسی پر موقوف ہے شخص نفس کی معرفت جو ما علیہ مالہ کا مستجمع ہے یعنی
 وہ چیزیں جنہیں نفس کا قرار ہے جیسے صفات ذاتیہ مع ذات اور وہ چیزیں جو نفس کی طرف
 ہیں جیسے صفات فعلیہ ذاتیہ تنزیہ مع ذات۔ اور محل ورود فیض کا حکمت خدا تعالیٰ
 سے مرکب میں مقدم و مانع یعنی دماغ کا اگلا حصہ ہے۔ اور یہ سیر سے مرتبہ
 اعتباریہ ذاتیہ میں۔ کہ انہیں سے انبیاء کے حقائق میں علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام سمجھنا
 چاہئے کہ حقیقت نبوت عبارت ہے اعتباریہ مرتبہ سے اسی ذات کی حقیقت توجہ سے اپنے وصف کے
 ایک جہت سے دوسری جہت کی طرف عروج مرکز ہونے منترعات اپنے آپ کے قیام حقیقی یا مجازی کیسے حقیقتہ الہی حقیقتہ

اور حقیقتہ موسوی و حقیقتہ عیسی در ضمن انست

و حقیقت رسالت عبارت است از مرتبہ اعتباریہ ذاتیکہ توجہش بنفسہا از جہتی
یعنی بامرکزیتہ منتشرغات خودش بقیام حقیقی یا مجازی است پس حقیقت محمدی در
ضمن اوست پس میان حقیقت نبوت و حقیقت رسالت و ذکر کیفیتہ الرسالۃ والنبوۃ
مفصل توان داشت حدیث اول اسیر است در مرتبہ اعتباریہ ذاتیکہ نشاء تعین
حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام است پس در مرتبہ اعتباریہ ذاتیکہ نشاء
تعین حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام است پس در مرتبہ اعتباریہ ذاتیکہ نشاء
تعین حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام است پس در مرتبہ اعتباریہ ذاتیکہ نشاء تعین
حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام است پس در مرتبہ اعتباریہ ذاتیکہ نشاء تعین حضرت محمد
رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ جمیع الانبیاء علی آلہ واصحابہ واتباعہ وسلم نشاء بران
تعین حقایق انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام از مناشی معینہ در ذکر کیفیتہ وجود اول و دوم
آخر آنحضرت صلعم توان است

توجہ اور حقیقت رسالت عبارت ہے مرتبہ اعتباریہ سے اس ذات کے جسکی توجہ اپنے
نفس سے ایک جہت سے دوسری جہت کی طرف ہے مع مرکزیتہ منتشرغات اپنے آپ کے
قیام حقیقی یا مجازی کے ساتھ۔ پس حقیقت محمدی اس کے ضمن میں ہے۔ حقیقت نبوت اور حقیقت
رسالت کا بیان ذکر کیفیت رسالت نبوت میں مفصل معلوم کرنا چاہئے۔

پس اول سیر ہے اس ذات کے اعتباریہ مرتبہ میں جو حضرت آدم علی نبینا و
علیہ الصلوۃ والسلام کے تعین کا منشاء ہے۔ پھر اس ذات کے اعتباریہ مرتبہ میں
جو منشاء تعین ہے حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام کا۔ پھر اس ذات کے
اعتباریہ میں اس ذات کے جو منشاء تعین حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام
کا ہے۔ پھر اس ذات کے مرتبہ اعتباریہ میں سیر ہے جو حضرت عیسیٰ علی نبینا و
علیہ الصلوۃ والسلام کے تعین کا منشاء ہے۔ پھر اس ذات کے اعتباریہ
مرتبہ میں جو منشاء تعین ہے حضرت محمد رسول خدا کے تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وعلیٰ جمیع الانبیاء وعلیٰ آلہ واصحابہ واتباعہ وسلم کا
حقایق انبیاء علی نبینا وعلیہم الصلوۃ والسلام کی تعین یعنی مقرر
کرنیکی بران و دلیل مناشی معینہ یعنی مقررہ منشوں کے ذکر کیفیت وجود اول و دوم

حقیقت رسالت
بیان سیر انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام
مناشی معینہ سے اعتباریہ مرتبہ میں

انجیل معلوم کرنا چاہئے

ہر باید دانست در حقیقت محمدی صلعم با اجتماع حقائق انبیاءش بینی ضلیہ و
حقیقیہ و شانیہ و تنزیہیہ ہر اصلاً اعتباری متمیز است و باعتبار خصوصیت
صفتہ ہر نبی صفوتہ و خللہ و حجتہ و تقدس نیز و اعتباری غیر متمیز است بحقیقتہ
خودش بش یعنی مرتبہ ذاتیہ ہر و باعتبار خصوصیت خاصہ محمدی محبوبیتہ صرفہ نیز و نفس
باستفاضہ نور این کمالات سائر قوسین بمطابقہ جزئیہ یا کلیہ ہر مراتب اعتباریہ
مجاہدہ باعتبار منشا نبوت و رسالت است نظراً و قدماً و از انست حقائق البیات
باید دانست حقیقتہ کعبہ عبارتست از حقیقتہ نوریکہ نشانش شطر مسجد الحرام فرمودہ شد
آن نورجانی است از حقیقتہ خودش کہ معتبر بذات فعال است نشان صراحتہ حقیقتہ کعبہ
در ذکر کیفیت حاضری درو بندی بر آستان رحمت نشان و ذکر کیفیت اسرار تعین قبلۃ الکعبۃ
الشریفہ مرقوم است ہر نفس سالک بہین نورجانی تعلق و استفادہ یافتہ
ہمہ کمالات متضمنہ موجودات و مسلوبات را در وجہ تخلیق و دیگر صفات کہ از مرتبہ ضلیہ است

فوجہ سمجنا چاہئے کہ حقیقت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں از روئے اصل کے انبیاء کے
حقائق کے اجتماع کے سبب یعنی فکلیہ و حقیقیہ و شانیہ اور تنزیہیہ کے جمع
ہونے کے سبب ایک اعتبار متمیز یعنی ملا ہوا ہے۔ اور ہر نبی کی صفت
کی خصوصیت کے اعتبار سے صفت صفوتہ اور خللہ اور حجتہ اور تقدس
کا بھی اعتبار متمیز ہے۔ اور ایک اعتبار غیر متمیز ہے اسے آپ کے
حقیقت یعنی مرتبہ ذاتیہ کے سبب۔ اور خصوصیت خاصہ محمدی کے
اعتبار سے محبوبیت صرفہ کا بھی ایک غیر متمیز اعتبار ہے۔ اور نفس
ان کمالات کے نور کے استفادہ کے سبب قوسین کا سائر سے سیر نظری اور قدی کے طور پر منشاء
نبوت اور رسالت کے اعتبار سے مطابقت جزئیہ یا کلیہ کے ساتھ مراتب اعتباریہ ذاتیہ مجاہدہ
اور اسی سے میں حقائق البیات سمجنا چاہئے حقیقتہ کعبہ عبارت ہے اس نور کی حقیقت سبب کا نشان
شطر المسجد الحرام فرمایا گیا یعنی مسجد حرام کی سمت کہ وہ نورجانی اپنی خود کی حقیقت کا ہے جو ذات تعالیٰ
کے ساتھ تغیر کیا جاتا ہے۔ صراحت حقیقت کعبہ کی ذکر کیفیت حاضری میں ہے کسی درو مند کے
آستان رحمت نشان پر۔ اور ذکر کیفیت اسرار تعین قبلہ میں کعبہ شریف کے مرقوم ہر سالک کا نفس
ان نورجانی سے تعلق اور استفادہ پاکر تمام کمالات متضمنہ موجودات و مسلوبات کو تخلیق اور دیگر صفات کی وجہ میں مرتبہ ضلیہ میں

بیان انبیاء و تنزیہیہ
باعتبار کمالات کے انست
بیان حقائق البیات
بیان حقیقت کعبہ

ش محو تزییق طبع و انشاء و تکوین متعلق بہان اعتبار جمع واحدش می یابد و سائر
 قوسین بمطابقہ جزئیہ یا کلیہ نظر اوقد ما است و عروج قلب کہ معبر ولایت اولی است بسیر قدمی متعلق و
 منتہی یا بن حقیقتہ حجابی است و حقیقتہ صوم عبارت است از تنزیہ منہیات و درینجا در برابر نور کلیہ
 بنا بر تنزیہ ہش در مرتبہ حجاب جوئی یافتہ است نفس سالک اسطہ ہمین نور حجابی کہ تعلق و استفادہ
 بآن یافتہ سائر قوسین بمطابقہ جزئیہ یا کلیہ ہست نظر اوقد ما تو اند شد کہ در برابر یکی از حقائق
 الہیات مشہود شود و حقیقتہ قرآن عبارت است از حقائق ثبوتیہ یعنی فعلی و حقیقی و شانی و تنزیہی
 و ذاتی کہ در مرتبہ حجاب جوئی یافتہ و ہم از حقیقتش کہ کلام مجید بتیان آنہما است و از حقائق سلبیہ
 تیر نہ مجرور از کلام **ش** ای نہ عبارت است از مجرور کلام لقطع نظر از دیگر حقائق ثبوتیہ و سلبیہ
 پس شامل باشد بیان حقائق ولایات خمسہ النفس سالک ہمین نور حجابی تعلق و استفادہ شدہ
 سائر قوسین بمطابقہ جزئیہ یا کلیہ بی لزوم اجتماع بل بوجہ افتراق نظر اوقد ما است
 و عروج لطیفہ روح و سر و خفی و اخفی۔

ترجمہ تزییق طبع و انشاء و تکوین متعلق بہان اعتبار جمع واحدش می یابد و سائر قوسین بمطابقہ جزئیہ یا کلیہ نظر اوقد ما تو اند شد کہ در برابر یکی از حقائق الہیات مشہود شود و حقیقتہ قرآن عبارت است از حقائق ثبوتیہ یعنی فعلی و حقیقی و شانی و تنزیہی و ذاتی کہ در مرتبہ حجاب جوئی یافتہ و ہم از حقیقتش کہ کلام مجید بتیان آنہما است و از حقائق سلبیہ تیر نہ مجرور از کلام **ش** ای نہ عبارت است از مجرور کلام لقطع نظر از دیگر حقائق ثبوتیہ و سلبیہ پس شامل باشد بیان حقائق ولایات خمسہ النفس سالک ہمین نور حجابی تعلق و استفادہ شدہ سائر قوسین بمطابقہ جزئیہ یا کلیہ بی لزوم اجتماع بل بوجہ افتراق نظر اوقد ما است و عروج لطیفہ روح و سر و خفی و اخفی۔

بیان اعتبار جمع
 و عروج طبع و انشاء و تکوین
 حقیقتہ حجابی

بیان حقیقتہ صوم
 و عروج قلب کہ معبر ولایت اولی است

سیر قدمی متعلق و منتہی باین مرتبہ حجاب است از روی عموم حقائق انبیاء علی نبینا
و علیہم الصلوٰۃ والسلام با اجتماع قلب و حقیقتہ صلوٰۃ عبارت است از حقیقتہ مستجمعہ
حقائق اثبوتیہ لازم مجبوتیہ و محبوبیتہ صفاتی و ذاتی کہ در مرتبہ حجاب وجودی یافتہ است
نفس سالک ہمین نور حجابی تعلق و استفاضہ یافتہ سائر قوسین بمطابقتہ خبریہ یا کلیہ
بلزوم اجتماع و محبوبیتہ نظر اوقد ما است و عروج افعلی سیر قدمی متعلق و منتہی باین
مرتبہ حجاب است از روی خصوص حقیقتہ محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ جمیع الانبیاء
با اجتماع لطائف تحتیہ و حقیقتہ معبودیتہ عبارت است از حقیقتہ اجتماعیتہ تشخص
نفس با علیہ و مالہ کہ در مرتبہ حجاب وجودی یافتہ است نفس سالک سائر قوسین بمطابقتہ
جزئیہ یا کلیہ است نظر اوقد ما زین پس سیر است در مرتبہ تعین و احدیتہ حجابیہ کہ ممتاز
است بوجود و عوارض صفاتیہ و اعتبارات ذاتیہ در مرتبہ لا عین نظر اوقد ما بمطابقتہ
جزئیہ یا کلیہ قوسین و تعین و نبودی ہم عبارت از انست ہما نہ کہ مرتبہ اجمال صفہ ظاہر است

ترجمہ کا عروج سیر قدمی میں ای مرتبہ حجاب سے متعلق اور منتہی ہے از روی عموم حقائق انبیاء کے
علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام مع اجتماع قلب کے۔ اور حقیقت صلوٰۃ عبارت ہے حقیقت
مستجمعہ حقائق اثبوتیہ سے جو محبوبیت اور مجبوتیت صفاتی اور ذاتی کو لازم ہے کہ مرتبہ حجاب میں ایک
وجود پایے ہوئے ہے۔ نفس سالک کا اسی نور حجابی سے تعلق اور استفاضہ کیا کر سیر کرنیوالا قوسین
کا ہے مطابقت جزئیہ یا کلیہ کے ساتھ اجتماع اور مجبوتیت کے لازم ہونے کے
سبب سیر نظری اور قدمی کی سامنے۔ اور عروج افعلی کا سیر قدمی میں ای مرتبہ حجاب سے
متعلق اور منتہی ہے بسبب خاص ہونے حقیقت محمدی کے صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ جمیع
الانبیاء مع اجتماع لطائف تحتیہ کے۔ اور حقیقت معبودیت عبارت ہے حقیقت
اجتماعیتہ تشخص نفس سے مع ما علیہ و مالہ کے کہ مرتبہ حجاب میں ایک وجود پایے ہوئے
ہے۔ نفس سالک قوسین کا سائر ہے مطابقت جزئیہ یا کلیہ کے ساتھ سیر نظری اور قدمی
کی رو سے۔ اس کے بعد سیر ہے مرتبہ تعین و احدیت حجابیہ میں جو ممتاز ہے عوارض صفاتیہ
اور اعتبارات ذاتیہ کے وجود سے مرتبہ لا عین میں سیر نظر سے اور قدم سے کے طور پر بمطابقت
جزئیہ یا کلیہ قوسین کے ساتھ۔ اور تعین و نبودی یہی اسی سے عبارت ہے بات یہ کہ
(صفت ظاہر کا مرتبہ اجمال ہے)

بیان حقیقت صلوٰۃ
و اعتبارات ذاتیہ
نفس

نفس
یا حقیقتہ معبودیتہ

دہم تو اند شد کہ درینجا سا کر شود در مرتبہ اعتباریہ ذاتیہ ربوبیتہ کہ بانطباق و تعلق مرتبہ
 واحدیہ از مالہ است نظر او قدما بمطابقہ جزئیہ یا کلیہ قوسین اگرچہ علیحدہ سیر کند
 ش تعریف صفتہ واحدیہ و وجہ تعلق مرتبہ ربوبیتہ بان از شرح و حاشیہ ذکر کیفیتہ
 التوحید تو ان دریافت **مرزین** پس سیر است در مرتبہ احدیہ حجابیہ کہ غیر ممتاز است
 بوجود عوارض صفاتیہ و اعتبارات ذاتیہ در مرتبہ لا غیر نظر او قدما بمطابقہ جزئیہ یا کلیہ
 قوسین و لا تعین ہم عبارت از انست همانا کہ مرتبہ اجمال صفتہ باطن است و ہم تواند
 شد کہ درینجا سا کر شود در مرتبہ اعتباریہ ذاتیہ استغنا کہ بانطباق و تعلق مرتبہ
 احدیہ از مالہ است نظر او قدما بمطابقہ جزئیہ یا کلیہ قوسین اگرچہ علیحدہ سیر کند **ش** تعریف
 صفتہ احدیہ و وجہ تعلق مرتبہ استغنا ربان از شرح و حاشیہ ذکر کیفیتہ التوحید تو ان دریافت
مر باید دانست قرار کمال حقیقتہ مستجمعہ جامعہ انسانیہ بانطباق قوسین علی حد ہاموقوف
 بر اعتبار استغنا است و تعین اعتبار احدیہ و محمدیہ با فرق وصفی کہ از معینش عیان است

ترجمہ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اچانکہ میں سالک سا کر ہوتا ہے مرتبہ اعتباریہ ذاتیہ ربوبیت میں جو
 انطباق و تعلق کے سبب مرتبہ واحدیت کے ساتھ مالہ سے ہے بطور سیر نظری اور قدیمی کے
 مطابقت جزئیہ یا کلیہ قوسین میں اگرچہ علیحدہ سیر کرے۔ تعریف صفت واحدیت کی اور وجہ
 تعلق مرتبہ ربوبیت کی اویس کے ساتھ شرح و حاشیہ ذکر کیفیت توحید سے معلوم کرنا چاہئے
 اسکے بعد سیر ہے مرتبہ احدیت حجابیہ میں جو غیر ممتاز ہے وجود عوارض صفاتیہ اور اعتبارات ذاتیہ
 سے مرتبہ لا غیر میں بطور سیر نظری اور قدیمی کے مطابقت جزئیہ یا کلیہ قوسین میں۔ اور لا تعین
 بھی عبارت اسی سے ہے۔ بات یہ کہ صفت باطن کا مرتبہ اجمال ہے۔ اور اس مقام میں یہ بھی
 ہو سکتا ہے کہ سالک مرتبہ اعتباریہ ذاتیہ استغنا میں سیر کرے نہ والا ہو وے جو بسبب انطباق
 و تعلق مرتبہ احدیت کے ساتھ مالہ سے ہے سیر نظری اور قدیمی کے طور پر مطابقت جزئیہ یا کلیہ
 قوسین میں اگرچہ علیحدہ سیر کرے۔ تعریف صفت احدیت اور وجہ تعلق مرتبہ استغنا کی
 اویس کے ساتھ شرح و حاشیہ ذکر کیفیت توحید سے معلوم کرنا چاہئے۔ سمجھنا چاہئے کہ
 حقیقت مستجمعہ جامعہ انسانیہ کا پورا قرار قوسین کے انطباق کے ساتھ اپنی حد پر موقوف
 اعتبار استغنا پر ہے۔ اور تعین اعتبار احدیہ اور محمدیہ کا باوجود فرق اوس وصف کے
 جو اوس کے معنی سے عیان ہے۔

بر مابیت واحدہ است کہ دلالتی دارد بر ہمین فرق وصفی اعتبارین و وحدت
 تحقیقش یعنی مرتبہ حجاب دین پس بفضل اللہ تعالیٰ عروج است بسبوی ولایت
 اصلیت مقصودہ اعنی حقائق مراتب حجاب کہ اشارتیش با دلتی است بدلالۃ تیرا
 حجاب بسیر نظری تثبیت باید دانست کہ سلوک طریق اسلام بر پنج مقام است شہادت
 و صلوٰۃ و صوم و حج و زکوٰۃ پس باید دانست کہ در شہادتین عطف تفسیر نیست پس
 چنانکہ در ذکر کیفیت کلمہ طیبہ مذکور است ضرور نہ مصداق لما نفی عنہ الا کوہیتہ و تعریف
 علی ما اثبت لہ الا کوہیتہ باطل گرد و پس شہادتین مع مغایرت من وجہ بنا بر تفسیر در
 حکم واحد ہستند و نہ بنائی اسلام بر شش خلاف حدیث شریف نبی الاسلام علی خمس
 قرار یابد معرفت حقیقت شہادتین و صلوٰۃ و صوم و کعبہ درین ذکر سلوک معنوی مذکور شد
 اکنون باید دانست زکوٰۃ پاک کردن است از آنچه باید از آنجا کہ الشان مخلوق است
 از ضمن موجودات و سلوبات شہادۃتہما زکوٰۃتہا در موجودات با اختیار احسن است

ترجمہ بابیت واحدہ پر ہے جو ایک دلالت اسی فرق وصفی اعتبارین پر اور ادسکی وحدت حقیقت
 یعنی مرتبہ حجاب پر کہتا ہے۔ اسکے بعد خدا کے تعالیٰ کے فضل سے عروج ہے ولایت اصلیت مقصودہ
 کی طرح نسبت مراد حقائق مراتب حجاب ہیں کہ اشارہ اسکا لفظ آتی سے ہوا ہر مراتب حجاب کی
 دلالت سے بسیر نظری کے ساتھ تثبیت بچھنا چاہئے کہ سلوک طریق اسلام کا پنج مقام پر ہے ایک شہادتین
 اور دوسری نماز۔ اور تیسرے روزہ۔ اور چوتھے حج۔ اور پانچویں زکوٰۃ۔ پھر بچھنا چاہئے کہ شہادتین
 میں عطف تفسیری ہے جیسا ذکر کیفیت کلمہ طیبہ میں مذکور ہے ورنہ مصداق لما نفی عنہ الا کوہیتہ کا اور
 تعریف علی ما اثبت لہ الا کوہیتہ کی باطل ہو جائیگی یعنی مصداق اوس چیز کا جس سے الوہیت کی
 نفی کی گئی ہے۔ اور اعراض کرنا اوس چیز پر جسکے لئے الوہیت ثابت کی گئی ہے۔ یہ دونوں یعنی مصداق
 اور تعریف باطل ہو جائینگے۔ پس شہادتین مع مغایرت من وجہ یعنی کسی وجہ کی مغایرت کے ساتھ
 تفسیر کیا پر حکم واحد میں ہیں۔ ورنہ اسلام کی بنا چہ پر قرار پاتی ہے خلاف اس حدیث شریف کے
 نبی الاسلام علی خمس یعنی اسلام کا پنج چیزوں پر بنا کیا گیا ہے معرفت حقیقت شہادتین اور
 صلوٰۃ اور صوم اور کعبہ کی اسی ذکر سلوک معنوی مذکور ہو چکی۔ اب بچھنا چاہئے کہ زکوٰۃ پاک کرنا ہے
 اوس چیز سے کہ چلتے۔ چونکہ انسان مخلوق ہے ضمن موجودات اور سلوبات سے بطور شہد کے
 او نہیں دونوں سے تو زکوٰۃ اوسکی موجودات میں احسن کے اختیار یعنی پسند کرنے میں ہے۔

بیان حقائق مراتب حجاب
 دلالت اصلیت مقصودہ
 بیان تحقیق
 معنی زکوٰۃ
 اور حقیقت ادسکی
 و غیرہ

در مسلوبات بترک مکروه اخلاصاً باللہ تعالیٰ قال سبحانه ونفس وما سواها
 فالجہما فجورا وعلقوها قد افلح من زکرها بالیہا الذین امنوا انفقوا مما رزقناکم لا یس
 ش این رزق ای بخشیدن عام است پس انفاق حسب مرزوق ای شی
 بخشیده شدہ نیز مر باید دانست زکوۃ متعلق نزول از عروج سیر در معرفۃ
 موجودات است ازینجا است کہ فقر تکمیل نفس بہ تشریع است شاید کہ سائران
 معارف عروج این نزول را بسبب عدم شمولش بسیر عروج ذکر نکردند و حالانکہ این
 نزول در ایشان یافتہ می شود الی ماشاء اللہ تعالیٰ این اجمال را تفصیلی است
 در قرآن مجید و حدیث شریف کہ این مختصر گنجایش آن ندارد۔
 تنبیہ۔ ای مشتاق خدای عز و جل بہ تست کہ صلوة را کہ بہترین عبادت از تست
 دہترین عنایت از رب بہندیب ظاہر و باطن بجا آرتا بطلای رسی کہ در دنیا
 کائنات تراہ و در آخرت انک تراہ است شعر

ترجمہ مسلوباتین کہ مکروهین خدا تعالیٰ کیلئے خلاق کو طور فرمایا حتی بجانہ سورہ شمس میں چارہ میں ونفس وما سواها
 فالجہما فجورا وعلقوها قد افلح من زکرها بالیہا الذین امنوا انفقوا مما رزقناکم لا یس
 اوسے بیشک و درست بتایا۔ پیر الہام کیا یعنی سمجھے اوسکو اوسکے جو یعنی ڈھٹھائے کی چیزوں کی اور
 اوسکے سیر کر نیکی یقینی جسے اوسکو پاک کیا وہ فلاح کو ہو چکیا الخ اور سورہ بقرہ کو ع چونکہ نفس میں بالیہا الذین امنوا انفقوا
 ہما س میں گفت کہہ یعنی اویا و اویچ کو اوس چیز میں کہ جو ہم کو دین الخ۔ یہ رزق یعنی بخشا اور دنیا عام ہے
 پس خرچ کرنا ہی افق مرزوق کہا ہے یعنی اوس چیز کا جو بخشی گئی سمجھنا چاہیے کہ زکوۃ نزول کے متعلق ہے اور عروج
 سیر سے جو موجودات کی معرفت میں ہے۔ اسی جگہ سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ فقر نفس کا تشریع کے ساتھ پورا کرنا
 ہے۔ شاید کہ معارف عروج کے سیر کر نیوالوں سے اس نزول کو بسبب اوسکے شامل ہونیکے سیر عروج میں
 ذکر کیا۔ اور حال یہ ہے کہ یہ نزول اوغین پایا جاتا ہے جہاں تک مرفعی خدا کے تعالیٰ ہے۔ اس اجمال
 کی قرآن مجید اور حدیث شریف میں پوری تفصیل ہے کہ یہ مختصر اوسکی گنجایش نہیں رکھتا ہے۔
 تنبیہ۔ ای خدائے تعالیٰ کے مشتاق تجھ پر لازم ہے کہ صلوة یعنی نماز کو جو تیری عبادتوں
 میں سب سے عمدہ عبادت ہے اور رب کی سب سے اچھی عنایت ہے ظاہر و باطن کی
 تہذیب سے بجالا تو اوس فلاح کو پہونچ جائے گا جو دنیا میں کائنات تراہ۔ سہ یعنی گویا
 کہ تو اوسکو دیکھتا ہے اور آخرت میں انک تراہ ہے یعنی بیشک تو اوسکو دیکھے گا۔ شعر

تو طوبیٰ و ما و قامت یار ۛ فکر ہر کس بقدر ہمت او است - قال سبحانہ
 قد افلح المؤمنون الذین هم فی صلاتهم خاشعون والذین هم عن اللغو معرضون
 والذین هم للزکوۃ فاعلون والذین هم لفرجهم حافظون والذین هم لاماناتهم
 وعہدہم را عون والذین هم علی صلاتہم محافظون ۛ
 در اضافہ صلوٰتہم ہر اور خصوص و در الزکوۃ فاعلون بمقابلہ مؤتون سرسیت کہ در
 معرفت زکوۃ مذکور است و ہر کس بآن ترسد و در اعطاف تفسیر و در محافظون
 تاکید جماعتہ نش چنانکہ در ذکر کیفیت تفسیر الآیۃ الکرمیہ حافظوا علی الصلوات
 والصلوۃ الوسطیٰ مذکور است ۛ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب صلوۃ است
 کہ مستجمع شہادتین و صوم و حج و زکوۃ است صلوۃ است کہ ہر وقتی بشی ما متعلق
 ہر بتوان بود قال سبحانہ و ہم علی صلوٰتہم دائمون - ای ہر نماز یکہ برای ایشان
 است دائم اند بران در او قائم

ترجمہ تو ہے طوبیٰ ہے ہم ہیں اور قد یا ۛ فکر ہر ایک کی ہے اسکی ہمت پر ۛ فرمایا حق سبحانہ نے
 شرع سورہ مؤمنون میں قد افلح المؤمنون الذین هم فی صلاتہم خاشعون والذین
 هم عن اللغو معرضون والذین هم للزکوۃ فاعلون والذین هم لفرجہم
 محافظون ۛ والذین هم لاماناتهم وعہدہم را عون والذین هم علی صلاتہم
 محافظون ۛ یعنی تحقیق فلاح یاب ہیں مومنین - وہی ہیں کہ اپنی نماز میں باخشی یعنی در نیوا
 ہیں اور وہی ہیں کہ نفوسے اعراض کر نیوالے ہیں - اور وہی ہیں کہ زکوۃ دیا کی کے کر نیوالے ہیں اور
 شے وہی ہیں کہ فرج یعنی پوشیدہ صہم کی حفاظت کر نیوالے ہیں - اور وہی ہیں کہ اپنی امانتوں اور اپنے
 اقرار کے چلا نیوالے ہیں یعنی رعایت کر نیوالے - اور وہی ہیں کہ اپنی نماز کی نگاہداشت کرتے ہیں ایچکے
 اضافت میں صلوٰتہم کی جو مراد خصوص پر ہے - اور للزکوۃ فاعلون میں جو مقابلہ میں مؤتون کے یعنی جنگو
 زکوۃ و بجادے - ایک پسیدہ ہے جو معرفت زکوۃ میں مذکور ہے - اور ہر شخص اسکو نہیں پہنچ سکتا ہے - اور
 عطفون میں تفسیر کے - اور محافظون میں جماعت کی تاکید جیسا ذکر کیفیت تفسیر آیت کرمیہ حافظوا علی الصلوات
 والصلوۃ الوسطیٰ تا آخر میں مذکور ہے - اور خدا سے ہر ترستی کو ہر ترعان نیوالا ہے - ایک نماز کو کہ شہادتین اور روزہ
 اور حج اور زکوۃ کی تسبیح ہی ایک نماز ہے کہ ہر ایک وقت میں کسی شے کے ساتھ اچھین - ہر نماز کو متعلق ہوتی ہے ہر کسی
 ہر فرمایا حق سبحانہ نے ہم علی صلوٰتہم دائمون - یعنی ار وہی اوس نماز پر کہ ان کے لیے ہر نماز میں اویس کے اوقات میں

اقسام نماز

و نیز دائم اند بران ہر وقت داین نماز را کہ چون و چرا است اللہ تعالیٰ داند و تواند
شد کہ مصطفیٰ ہم و این نماز را کہ چون و چرا است تعلیم و تعلم ہم تواند شد و ہر کس
اہل آن نیست قال سبحانه و یحکم مالم تلووا تعلون اللہ باید دانست
کہ صلوٰۃ را دو مرتبہ است یکی از مسلوٰبات مخصوصہ محمدیہ صلعم و دیگری از ظل
موجودات قدیمہ پس ہر کہ بمسلوبات مخصوصہ محمدیہ صلعم نرسد لظل موجودات
قدیمہ چون رسد من اللہ التوفیق **تنبیہ** وجود عنقر منتزع است از روح
در معرض مسلوٰباتش **نش** تحقیقش در ذکر کیفیت حاضری در دہندی بآستان رحمت
نشان حضرت حبیب اللہ علیہ الرضوان مذکور است ہر پس تابع باشد مراد
صاف روح را پس کمال تعین انسانیت تا نزول بہ مرتبہ صورت است و در صورت
فرد ترا تہ ہمہ خاک است کہ متاثر است از آثار آب و آتش و باد و آہنہا متاثر
اند از ہم باین استجماع آثار روح و عنقر و ہنہائی نزول باہم از متقابلین فائق گشت

ترجمہ اور ہر وقت ہی او سپرین ہمیشہ اور اس نماز کو کہ کسی اور کیلئے ہے خدا نے تعانی جانتا ہے۔ اور ہو سکتا ہے
کہ نمازی ہی جانتا ہو۔ اور اس نماز کیلئے کہ چون و چرا ہے تعلیم و تعلم ہی ہو سکتا ہے اور ہم شخص اسکا اہل
ہمیں ہے۔ فرمایا حق سبحانه نے و یحکم مالم تلووا تعلون اللہ یعنی اور سہلاتا ہے
تکو وہ چیز کہ تم نہیں جانتے تھی۔ سمجھا جائے کہ نماز کے دو مرتبہ ہیں ایک مرتبہ مسلوٰبات مخصوصہ محمدیہ صلعم کا
اور دوسرا مرتبہ ظل موجودات قدیمہ کا پس جو کوئی مسلوٰبات مخصوصہ محمدیہ صلعم کو نہیں پہونچ سکتا ہی ظل
موجودات قدیمہ کو کیسے ہوئے گا۔ یہ توفیق خدا ہے **تنبیہ** وجود عنقر منتزع ہے روح سے اس کے
معرض مسلوٰبات میں۔ اسکی تحقیق ایک در دہندی کی حاضری بآستان رحمت نشان حضرت حبیب اللہ
علیہ الرضوان کی ذکر کیفیت میں مذکور ہے۔ پس سبب اپنے انتزاع کے وجود عنقر اوصاف روح کا خاص تابع ہوگا
پس کمال تعین انسانیت کا اس کے نزول تک مرتبہ صورت میں ہی یعنی مرتبہ صورت میں نازل ہونے تک ہے
اور صورت میں سب سے فروتر خاک ہے جو پانی اور آگ اور ہوا کے آثار سے متاثر ہے
نہ وے اوس سے متاثر ہیں۔ اسی استجماع کے سبب کہ یہ استجماع
آثار روح اور عنقر کا ہے اور اس سبب سے کہ اسکا ہنہائی نزول
خاک کے ساتھ ہے یہ تعین انسانیت اپنے متقابلین
سے فائق ہو گیا۔

و در قلب مرکب باثاریک از روش رسیده بکیفیت خاص ہر یک انکشافی استیاری
تواند شد و بر قدر نزول قلب در صدمہم و برائے این اجمال تفصیلی است
از حقائق متضمنہ بوجودات یا سلوبات اگر گفتہ شود بجد بود لیکن متفکر
بقدر فکر تواند دریافت تثبیہ در قلب عنصری درجات و فیض بی تفصیل
بالتعلق فیاض حقیقی مشہود شد فاللہ تعالیٰ اعلم بحقیقتہا تثبیہ لطائف سستہ
روحیہ را درجات است درجہ است کہ متعلق بعنصر است و درجہ است کہ در
مرتبہ مثال است و درجہ است کہ در مرتبہ لاتعین روح است و در ہر درجہ
معرفۃ اللہ تعالیٰ الی ما شاء اللہ تعالیٰ است تثبیہ بر بنا یکہ گفتہ شد انسان
بایازہ تعین از روح و عنصر ہمہ عالم خلق است در تحت امر پس مرکبش را از عالم
خلق و بیطش را از عالم امر گماشتن احتمال دارد کہ امر عبارت از روح است و حالانکہ
روح اثر امر است کہ قال سبحانه قل الروح من امر ربی نش تحقیق در ذکر کیفیت الرسالۃ والنبوت

مذکور شد مرکب میان حاکمی ندارد

ترجمہ آور قلب مرکب میں جو آثار کہ اوسکو روح سے پہنچی ہر ایک کی کیفیت خاص سے کچھ انکشاف
اور امتیاز ہو سکتا ہے۔ اور نزول قلب کے مقدار پر مدد میں ہی ہو سکتا ہے۔ اور اس
اجمال کیلئے حقائق سے خواہ وہ موجودات سے متضمن ہوں یا سلوبات سے ایک بڑی
تفصیل ہے اگر بیان کیجاوے بجد ہوگی لیکن متفکر فکر کی مقدار پر معلوم کر سکتا ہے۔
تثبیہ قلب عنصری میں درجے اور فیض بی تفصیل مع تعلق فیاض حقیقی کے دیکھئے گئے۔ پس انکی
حقیقت سے خدا کے تعالیٰ بخوبی واقف ہے تثبیہ روحی چہ لطیفون کے لئے درجے
میں ایک درجہ ہے جو عنصر سے متعلق ہے۔ اور ایک درجہ ہے کہ مرتبہ مثال میں ہے۔ اور
ایک درجہ ہے جو روح کے لاتعین مرتبہ میں ہے۔ اور ہر درجہ میں خدا کے تعالیٰ کی معرفت ہے
جہاں تک خدا کے تعالیٰ کی مرضی ہے۔ تثبیہ جس بنا پر کہ کہا گیا انسان گیا رہ تعین کے ساتھ
روح اور عنصر سے امر کے تحت میں سب عالم خلق ہے۔ پس اوسے مرکب کو عالم خلق سے اور اسے
بیط کو عالم امر سے مقرر کرنا احتمال رکھتا ہے کہ امر عبارت روح سے ہے اور حال یہ ہے کہ روح
اثر امر ہے جیسا فرمایا حق سبحانه نے قل الروح من امر ربی میں امر سرائی
حبیب میر روح میری دروکار کہ امر ہے۔ اسکی تحقیق ذکر کیفیت رسالت اور نبوت مذکور ہوگی کہ در میان میں کوئی حاکم

بہان انکشاف استیاری
امثال روح قلب مرکب میں
مدد میں مقدار نزول کہ
اسکی تفصیل بعد سے
تثبیہ ہمار
تثبیہ چہ
تثبیہ

پس نداسم کہ لطافت روحی از قلب و روح و سرخشی و خفگی بکدام معنی از عالم
 امر است و نفس با آنکہ از روح است از عالم خلق فتنوا یا اولی المعارف
 اللہم ارننا حقائق الاشیاء بصائرک وانت العلیم الحکیم اللہم صل وسلم علی محمد النبی
 نورک وعلی النوارہ کما تشجبه وترضاه وشفعہ فینا وترحمنا بہ **تمثیلیہ**۔ صدر عبارت
 است از برون قلب کہ متاثر است از آثار قلب چنانکہ برون زجاہ از
 از مسباح و بہین تا اثر تابع لقلب است و عروج کند بسویش قال سبحانہ
 مَنْ شَرَّكَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ كَيْفَ يَشَاءُ صَدْرُ الْإِسْلَامِ **لعل** تصریح صدر
 در ذکر کیفیت صدر است **تمثیلیہ** ازین عروج شخص روحی تا عرش کبیر حاصلی جز
 شرف تبع سنت و حصول شرح صدر الی ما شاء اللہ تعالیٰ دریافت نشد و گمان
 نہرم کہ رسول اشرف و اکرم ازین معراج تشریف و تکریمی یافتہ بمقام صدق
 بہرہ در شد آری عالم علوی بقدم برکت لزوم حضرت مقصود عالم صلح مشرف شد

ترجمہ پس چہ معلوم نہیں ہوا کہ روحی لطافت قلب اور روح اور سر اور خفی اور اخفی سے کس معنی میں عالم امر
 ہے۔ اور نفس با وجود اسکے کہ روح سے ہے عالم خلق سے ہے۔ پس اسے اہل معارف تم آگاہ ہو جاؤ۔
 خدا یا ہجو اشیا کی حقیقتیں دکھلا بصیرت یعنی بینائی کے طور پر حال یہ ہے کہ تو ہی دانای اور حکمت والا
 اللہم صل وسلم علی محمد النبی نورک وعلی النوارہ کما تشجبه وترضاه وشفعہ فینا وترحمنا بہ **تمثیلیہ**۔ خداوند اور
 و سلام پہنچ اس نبی محمد پر کہ تیرا نور ہے اور اس کے انوار پر جیسا تو اسکو چاہتا اور تو اسے راضی ہو اور اسکو
 ہم میں شفیع کر دے اور اس کے سبب ہم پر رحمت کر **تمثیلیہ**۔ صدر عبارت ہے برون قلب سے یعنی باہر کے
 حصے سے جو آثار قلب سے متاثر ہے جیسا شیشہ کا باہر کا حصہ چرخ سے اور اسی تاثیر کے سبب قلب
 تابع ہے اور اسکی طرف عروج کرنا ہے فرمایا حق سبحانہ نے مَنْ شَرَّكَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ كَيْفَ يَشَاءُ صَدْرُ الْإِسْلَامِ
 یعنی جو کوئی کہ خدا اسکو ہدایت کرنا چاہتا ہو اسے سیتہ کو اسلام کیلئے
 کہوں دیتا ہے۔ صدر کی تصریح ذکر کیفیت صدر میں ہے۔ **تمثیلیہ** اس شخص روحی کے عروج سے
 عرش کبیر تک بجز شرف پیروی سنت کے۔ اور حاصل ہونے شرح صدر کے چہاں تک مرضی
 خدا کے تعالیٰ ہو کوئی حاصل اور نہیں معلوم ہوا۔ اور چھی گمان نہیں ہوتا کہ رسول اشرف و اکرم
 اس معراج سے کوئی تشریف اور تکریم یعنی شرافت و بزرگی پا کر انتہائی مراد کو بہرہ در ہو سکے ہوں۔
 البتہ عالم علوی حضرت مقصود عالم صلح کے قدم برکت لزوم سے مشرف ہو گیا۔

ترجمہ پس چہ معلوم نہیں ہوا کہ روحی لطافت قلب اور روح اور سر اور خفی اور اخفی سے کس معنی میں عالم امر ہے۔ اور نفس با وجود اسکے کہ روح سے ہے عالم خلق سے ہے۔ پس اسے اہل معارف تم آگاہ ہو جاؤ۔

خدا یا ہجو اشیا کی حقیقتیں دکھلا بصیرت یعنی بینائی کے طور پر حال یہ ہے کہ تو ہی دانای اور حکمت والا اللہم صل وسلم علی محمد النبی نورک وعلی النوارہ کما تشجبه وترضاه وشفعہ فینا وترحمنا بہ

و متعلقات صدر مبارک خود را کہ از اسفل مراتب شصتمہ حقیقتہ آن منظر جمال الشہ
سجائہ است مناسب العالم مشاہدہ فرمود و تقریری کہ اشارتیش بقاب
قوسین او ادائی است و حاصل آن محبوب رحمن پیش ازین بود و اسراریکہ
الہامارش موقوف وقت معلوم بود اسنجا عیان شد این معراج بنا بر الہامارش
و اختصاص حبیب و تشریف علویان بودہ سبب شرف حبیب جائی تحیر نیست
کہ ہمہ عالم از چند قطرات نور آن منظر جمال الشہ سجائہ است پس آن نور نامحصور
را کہ مشرف بذاتہ است صلعم باعرضیکہ از دست چنان شرف دادہ شود این
داستان شرف حبیب بی پایان است رحمت باد بانکہ گفت شجرہ جنش غایتی
دارد نہ سعدی را سخن پایان + ہمیر دشنہ مستقی و دریا ہچمان باقی +
تثبیہ فنا رشی در شئی ممکن است بہ سبب منع اتحاد حقیقی شئیین و نبودن مہلت
بقا از سرعت فنا۔

ترجمہ اور اپنے صدر مبارک کے متعلقات کو جو اس منظر جمال خدایہ سجائہ کی حقیقت کے اسفل مراتب
سے شصتمین مرتبہ عالم کے مناسب مشاہدہ فرمایا۔ اور اس تقریر کو جبکہ اشارت قوسین
اور ادائی کی طرف ہے کہ اس محبوب رحمن کو اس سے پہلے حاصل تھا۔ اور وہ اسرار جبکہ الہامارش
معلوم پر موقوف تھا وہاں ظاہر ہو گئے۔ یہ معراج حبیب کے شرف و اختصاص کے ظاہر کرنے
اور علویوں کو شرف دینے کی بنا پر تھا نہ سبب شرف ہے حبیب کا۔ شجرہ کا محل نہیں ہے کیونکہ سارا عالم
اس منظر جمال خدایہ سجائہ کے نور کے چند قطرون سے ہے پس وہ نور نامحصور جو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے مشرف ہے اور اعراض کے سبب جو اسی سے ہیں کیسے شرف
دیا جاسکتا ہے۔ یہ داستان حبیب کے شرف کی بیحد و پایان ہے۔ رحمت ہو جو اود سپر جنیہ کہا
شجرہ جنش غایتی دارد نہ سعدی را سخن پایان + ہمیر دشنہ مستقی و دریا ہچمان باقی +
ترجمہ۔ نہ اس کے حسن کی حد ہے نہ سعدی کے سخن کی حد + کہ مستقی ہو یا سارا یا تو جوں کا توں
تثبیہ۔ کسی چیز کا کسی چیز میں فنا ہونا سبب منع ہونے اتحاد حقیقی در چیزوں کے اور سبب
مہلت ہونے بقا کے سرعت فنا کے سبب منع ہے یعنی چونکہ دو چیزوں میں اتحاد حقیقی ہونا نہیں
سکتا اور سرعت فنا کے سبب بقا کو مہلت نہیں ملتی لہذا فنا ایک کا
دوسرے میں ممکن نہیں۔

تثبیہ

پس فنا فی الشیخ و فنا فی الرسول و فنا فی اللہ بمعنی لغت صورت نہ بند
مگر بمعنی اصطلاحی صوفیان صافی و آن انا کہ ذائل از نفس است و انقاش
بشمائل شیخ دامت برکاتہ و شہو و معیت و قرب او است تا آنکہ در یادش
پیش از نفس خود بعد دریافت نفس خود یا بعد نفس خود یا مع نفس خود یا
باستجماع اینہمہ نظرًا بالتصاف و بذاہتہ بیداہتہ وجودش مثلاً اور و حاکم آنکہ
نیا بد نفس خود را در حالت حضور معلوم بمرتبہ عینیہ علم با عالم تا آنکہ حضرت شیخ
ہم نیا بد در نفس او مگر خود را و قیاس کن برین در جہائے دیگر را و در جائے واقع
شود کہ شیخ از غلبہ احاطہ جذب مرید نیا بد در نفس خود مگر اورا - تثبیہ
عروج قوس سفلی کہ در حد خود جزئی است در نفس قوس سفلی کہ
در حد خود کلی است بالطباق جامعیت بقوس علوی کہ مرتبہ
حجاب است از روئے ظلیتہ است الی اشارۃ اللہ تعالیٰ

ترجمہ - پس فنا فی الشیخ اور فنا فی الرسول اور فنا فی اللہ لغت کے معنی کے اعتبار سے
نہیں ظاہر ہوتے مگر صوفیان صافی کے معنی اصطلاحی کے اعتبار سے - اور یہ نفس سے
ذائل کا دور کرنا ہے اور شیخ دامت برکاتہ کے شمائل کے ساتھ اسکا متصف ہونا ہے اور اسکی
معیت و قرب کا مشاہدہ ہونا ہے یہاں تک کہ اسکو پاتا ہے اپنے نفس سے پہلے بعد دریافت اپنے
نفس کے یا اپنے نفس کے بعد یا اپنے نفس کے ساتھ یا ان سب کے اجتماع کے ساتھ نظری طور
پر بسبب انصاف کے اور از روئے بذاہت کے اس کے بذاہت وجود کے سبب بطور مثال اور
روح کے یہاں تک کہ نہیں پاتا ہے اپنے نفس کو حالت حضور معلوم میں مرتبہ عینیت علم میں عالم سے
یہاں تک کہ حضرت شیخ بھی نہیں پاتا ہے اس کے نفس میں مگر اپنے کو - اور انہیں درجوں پر
دوسرے کو قیاس کر لے - اور کسی جگہ میں واقع ہوتا ہے کہ شیخ جذب مرید کے
احاطہ کے غلبہ سے اپنے نفس میں نہیں پاتا مگر اسکو - تثبیہ عروج قوس
سفلی کا جو اپنی حد میں جزئی ہے اس قوس سفلی کے نفس میں
جو اپنی حد میں کلی ہے بسبب الطباق جامعیت کے قوس
علوی کے ساتھ کہ مرتبہ حجاب ہے ظلیتہ
راہ سے یہاں تک شیت خدا تعالیٰ

چون بی تمایز امر و دلالت و مانعیت میان قوس سفلی و علوی است توحید وجودی است
و این بوار واضطراریست و چون تمایز امر و دلالت و مانعیت میان قوس سفلی و علوی است
توحید شهودی است من وجہ وجود نیست من وجہ و این بتحقیق اختیار نیست من وجہ
و بوار واضطراریست من وجہ و اینہم تا عدم تمایز مسلو بات است و چون تمایز مسلو بات
است توحید شهودی است خالصاً۔ ^{تنبیہ} ہر گاہ فراغ تام از تعلق وجود التزامی
و کار بوجہ تضمنی باشد و بس ولایت سابقیت است تا تعلق بمرتبہ حجاب ظلیتہ است
و تحقق بمرتبہ اصل حجاب اصلیت۔ ^{تنبیہ} عروج قوس سفلی بسیر قدمی منتہی تا مرتبہ حجاب
است و سیر قوسین بالنطبق کلی اصالتاً مراد اول الاولین راست و بالنطبق جزئی
اصالتاً باحتیاج وجودی تضمن اول الاولین مرغیر اورا و بالنطبق جزئی تبعاً مترابعتین
^{تنبیہ} نفس دلالت متعلق بدال است و نفس ربط خلق متعلق بخلق پس
حکم کردہ شود بر آہنا حکم متعلق بہ از روی حدوث و حجاب و قدم۔

ترجمہ جب یہ عروج درمیان قوس سفلی اور علوی کے غیر تمایز امر و دلالت و مانعیت کے ہے
توحید وجودی ہے اور یہ بسبب دارد اضطراری کے ہے۔ اور جب یہ عروج امر و دلالت و مانعیت
کے تمایز کے ساتھ قوس سفلی اور علوی کے درمیان ہے تو من وجہ شہودی توحید ہے اور من وجہ
وجودی ہے۔ اور تحقیق میں یہ من وجہ اختیاری ہے اور بسبب دارد اضطراری ہے من وجہ۔
اور یہ سب مسلو بات کے عدم تمایز تک ہے۔ اور جب مسلو بات کے تمایز کے ساتھ ہے تو خاص
توحید شہودی ہے۔

^{تنبیہ} جب تعلق وجود التزامی سے پوری فراغت ہو جاوے اور وجود تضمنی سے صرف کام رہے
یہ ولایت سابقیت ہے جب تک تعلق مرتبہ حجاب ظلیتہ سے ہے۔ اور تعلق مرتبہ اصل حجاب
کے ساتھ ولایت اصلیت ہے۔ ^{تنبیہ} قوس سفلی کا عروج بسیر قدمی کے ساتھ مرتبہ حجاب تک
منتہی ہے۔ اور قوسین کی سیر کلی النطبق کے ساتھ اصلی طور پر من اول الاولین کے لئے ہے
اور جزئی النطبق کے ساتھ اصلی طور پر احتیاج وجودی کے ساتھ اول الاولین کے تضمن بین
خاص اور کے غیر کیلئے ہے۔ اور جزئی النطبق کے ساتھ بطور تبع کے خاص تابعین کے لئے ہے
^{تنبیہ} نفس دلالت دال کے ساتھ متعلق ہے۔ اور نفس ربط خلق کے ساتھ متعلق پس حکم کیا
جاوے گا انہیں دلالت و ربط پر حکم متعلق بہ کا از روی حدوث و حجاب اور قدم کے۔

تنبیہ یا قدم
تنبیہ و دلالت
تنبیہ یا قدم

تہنیک۔ آنجا کہ معرفت مدلول بذلالت از دال است تجاوز بذلالت از دال
 بدلول و تحقق معیت و قرب و احاطت بجاہ المعیت و القرب و الاحاطت بی تجاوز
 از حقائق معاملہ و زمان عموماً و مکان خصوصاً در معرفت اللہ تعالیٰ بنا بر احتیاج
 بخالقیتش و رسول و شیخ بتعین روحی بنا بر اندراج بحرکزیتہ شائستہ چہ تجاوز
 از یکی ازینہا بقطع مرابطت قضیہ مقصودہ فیما بینہم باطل گرد و **لش** یعنی تجاوز بذلالت
 از دال بدلول و تحقق معیت و قرب و احاطت بسبب قطع مرابطت کہ از یک بدگر است
 باطل گرد و درین اصل حاضر است از رسول صلعم بخداے و از ما بخداے تعالیٰ و رسول و شیخ
 صلی اللہ تعالیٰ علیٰ رسولہ و علیٰ اتباعہم از دلالت و معیت و قرب و احاطت بنا بر احتیاج
 بہ خالقیتش و مرکزیتہ روحی شان بجاہ **لش**۔ باید دانست کہ دلالت از حادث
 بر صفتہ فعلیہ است و از فعلیہ بر حقیقیہ و از حقیقیہ بر ذات فقط و شائستہ و جنب
 حقیقیہ است کہ معروف شود از فعلیہ و تترہیم شامل بہم تعالت ذاتہ و صفاتہ

تہنیک
 تہنیک

ترجمہ تہنیک چونکہ معرفت مدلول کی بذریعہ دلالت دال سے ہے تجاوز بذریعہ دلالت دال سے مدلول
 کی طرف ہے اور تحقق معیت اور قرب اور احاطت کا اوس چیز کے ساتھ ہے جس کے ساتھ معیت اور
 قرب اور احاطت ہے بغیر تجاوز ہونیکے حقائق معاملہ سے و زمان سے عموماً اور مکان سے
 خصوصاً خداے تعالیٰ کی معرفت میں احتیاج کی بنا پر اوسکے خالق ہونیکے وجہ میں۔ اور معرفت رسول
 اور شیخ میں تعین روحی کے ساتھ اونکی مرکزیت میں مندرج ہونیکے بنا پر ہے اسلئے کہ انہیں سے
 ایک سے تجاوز ہونہیں ربط باہمی کے قطع ہونیکے سبب قضیہ مقصودہ اوس چیز میں جو ان کے درمیان
 ہر باطل ہو جائیگا یعنی تجاوز ہونا بذریعہ دلالت کے دال سے مدلول کی طرف اور معیت اور قرب
 اور احاطت کا تحقق بسبب قطع ہو جانے ربط باہمی کے جو ایک دوسرے کی طرف ہے باطل ہو جائیگا
 اور اس اصل میں معارف میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے خداے تعالیٰ کی طرف۔ اور ہم سے خدا
 تعالیٰ اور رسول اور شیخ کی طرف صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علیٰ اتباعہم دلالت اور معیت اور قرب اور احاطت کے
 بسبب احتیاج کے اوسکے خالق ہونیکے وجہ میں۔ اور ان کے روحی مرکز ہونیکے بنا پر ہمارے لئے۔
تہنیک سمجھنا چاہئے کہ دلالت حادث سے صفتہ فعلیہ پر ہے اور فعلیہ سے حقیقیہ اور حقیقیہ سے
 فقط ذات پر۔ اور شائستہ حقیقیہ کے پہلو میں ہے جو معروف ہوتی ہے پہچانی جاتی ہے فعلیہ
 اور تترہیم سب کو شامل ہے۔ برترین ذات و صفات اوسکے۔

تہنیک
 تہنیک

پس اجتماع فعلیہ و حقیقیہ نا با حادث ضروریست والادلالۃ باطل گردد و ملاحظہ فرمائیے
بدلالۃ فعلیہ غاطی است و سرانجام این بغایت حق تعالی است و اہوں
این است کہ بدلالۃ حادث ناظر اجمال باشد ای آمنت باللہ گما ہو با کما ہو
وصفا تہ تثبیہ - باید دانست حصول دلالت از دال از جہتہ عدم سابق ممیز احتیاج
وجود دال بمحتاج الیہ است نہ از جہتہ عدم لاحق کہ حاصل نشو بی عدم سابق ازان
کہ آنرا کہ عدم سابق ضروری نباشد عدم لاحق برو ممنوع باشد و آنرا کہ عدم سابق
ضروری باشد عدم لاحق نیز برو ضروری باشد پس از عدم لاحق رجوع بعدم لاحق
لازم گردد و برآنچہ عدم لاحق ضروری نمی نماید شخصی است زائد بر ماہیت
ش کہ در معرفتہ شخص نفس انسان ہمدین ذکر شناختہ تثبیہ
از اینجا کہ منظر تہ تائمہ مر اول الاولین را است و ماخذ جلدہ کائن مراد است صلی اللہ
تعالی علیہ علی آلہ وسلم۔

ترجمہ پس اجتماع فعلیہ اور حقیقیہ اور ذات کا حادث کے ساتھ ضروری ہے ورنہ دلالت
باطل ہوگی۔ اور ذات کا ملاحظہ یعنی لحاظ کر نیوالا فعلیہ کی دلالت سے غاطی ہے۔ اور اس کا
سرانجام خدائے تعالیٰ کی عنایت سے ہے۔ اور آسان تر یہ ہے کہ حادث کی دلالت سے
اجمال کا ناظر رہے یعنی آمنت باللہ گما ہو با کما ہو و صفا تہ یعنی ایمان لایا میں اللہ پر جیسا
کہ وہ اپنے ناموں اور صفاتوں کے ساتھ ہے۔

تثبیہ - سمجھنا چاہئے کہ دلالت کا حاصل ہونا دال سے عدم سابق کے سبب ہے جو ممیز یعنی تمیز
دینے والا ہے وجود دال کی احتیاج کا محتاج الیہ کے ساتھ نہ عدم لاحق کے سبب اس لئے کہ یہ
بغیر عدم سابق کے حاصل نہیں ہوتا ہے اس سبب سے کہ جسکے لئے عدم سابق ضروری ہوگا
عدم لاحق ہی اوپر ضروری ہوگا۔ پس عدم لاحق سے رجوع عدم سابق کی طرف لازمی ہوگا۔
اور جس چیز پر عدم لاحق ضروری نہیں معلوم ہوتا ہے وہ ایک شخص زائد ہے ماہیت پر۔
کہ شخص نفس انسان کی معرفت میں اسی ذکر میں تو پہچان چکا ہے۔

تثبیہ - چونکہ پورا منظر ہونا اولوں میں خاص سبب اول کے لئے ہے۔ اور تمام کائن کا
ماخذ خاص وہی ہے صلی اللہ تعالیٰ
علیہ و علی آلہ وسلم۔

عدم لاحق الیہ کہ ہوتا ہے۔ اور جہتہ عدم سابق ضروری ہوگا۔

تثبیہ شان نزول

تثبیہ لغز

پس غیرش درین مرتبہ گنجائش ندارد و تواند شدہ فی مع اللہ وقت لا
 یسعی فیہ ملک مقرباً ولا نبی مرسل الحدیث و بمعنی باشد و لیکن ہر معین بر قدر
 استعدادش بہرہ کہ دارد جزو نیست و توسع ہر معین متفاوت در مرتبہ خود و
 عروج بسوئے حقیقۃ الحقائق کہ حقیقۃ محمد است صلعم کو الف اصلہ و عرضہ
 و تبعیہ دارد پس احاطہ کلی بر ماخوذات مراحول الاولین راست و جزئی مرغیرش
 را اگر امتیاز و کیفیت اول و غیرش نکرده شود نقصان نظر است و ہمچو آنکہ نظیرش
 مرسوم شود اللہم وفقنا للحق و احفظنا من الزیغ والنقص۔

تنبیہ۔ بدلالۃ قوس سفلی سیر قوس علوی است کہ منتہای ولایت طلی و سیر قدمی
 است و مشار است بگریمہ فکان قاب قوسین ۛ ترجمہ پس شد رسول صلی
 اللہ علیہ وسلم متصل بمحو اتصال گوشہ دو کمان + در ترجیح این دعوی از
 ابتدا تم دنی بمقابلہ اختلاف سخن بسیار بدلالۃ نص است اگر توجہ خاطر توفیق اللہ تعالی شد نوشتہ خواہد

ترجمہ پس اگر غیر اس مرتبہ میں گنجائش نہیں رکھتا ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ فی مع اللہ وقت لا
 یسعی فیہ ملک مقرب الودیت اسی معنی میں ہووے۔ یعنی خدا کے ساتھ میرے لئے ایک ایسا وقت ہے
 جس میں نہ ملک مقرب کو میرے ساتھ گنجائش ہے اور نہ نبی مرسل کو تا آخر حدیث۔ و لیکن
 ہر معین اپنے استعداد کے موافق جو بہرہ کہ رکھتا ہے وہ جزئی ہے۔ اور ہر معین کا توسع اپنے
 مرتبہ میں متفاوت ہے۔ اور عروج حقائق کی حقیقت کی طرف کہ حقیقت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 سے اصلہ اور عرضیہ اور تبعیہ کیفیتیں رکھتا ہے۔ پس کلی احاطہ ماخوذات پر خاص اول اولین
 کیلئے ہے اور جزئی خاص آپ کے غیر کے لئے۔ اگر اول اور او سکے غیر کی کیفیت میں امتیاز
 نہ کیا جاوے نظر کا نقصان ہے۔ اور خوف اسکا بھی ہے کہ اول کا نظیر مرسوم ہوگا اللہم
 وفقنا للحق و احفظنا من الزیغ والنقص۔ یعنی خدا یا ہکو حق کی طرف توفیق عنایت فرما اور جی
 اور نقصان سے ہمیں بچا تبیہ قوس سفلی کی دلالت سے قوس علوی کی سیر ہے جو دلالت
 طلی اور سیر قدمی کا منتہا ہے اور اس آیت کریمہ کا جسکی طرف اشارہ ہے۔ ہاں قاب قوسین اور افق
 یعنی پس ہو گئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم متصل مانند نزدیک ہونے
 گوشہ دو کمان کے اور نزدیک تر۔ اس دعوی کی ترجیح میں انتم دنی کی ابتدا سے
 اختلاف کے مقابلہ میں بہت گفتگو بدلالۃ نص سے اگر خدا سے تعالیٰ کی توفیق سے دل متوجہ ہوگا لہا جاہلیگا

تنبیہ سیر و سیر

پس بدالائے قوس علوی سیر نظری در مقام ادنیٰ کہ دلالت علی اصل مرتبہ بحجاب
و مقصود است تواند شد و اشارت عطف مدلل بہ کان محقق وجود **مش**
بعدم تقابل سلب استعمالاً **مر مانع** تردید **مش** چہ تردید نانی مرز و مثبت مرز
در وجہ واحد است بخلاف عطف **مر** محقق قرب قاب قوسین او ادنیٰ است
در وجہ مقصود تیش و دلالت قرب قاب قوسین بسوی ادنیٰ و قولش بیان
حادث و قدیم تا بجا ماند حد طر فین و اشارت تردید مانع عطف **مش**
چہ عطف مثبت معطوف علیہ و معطوف است در وجہ واحد بخلاف تردید **مر**
نانی قرب قوسین است در وجہ مقصود تیش مقصوداً و مثبت قرب ادنیٰ است
در وجہ مقصود تیش مقصوداً و نیز باید دانست عطف علم قطعی را خواہد و حال آنست
کہ تردید صریح مانع آنست و تردید علم مشکوک را خواہد و حال این است کہ اینجا
بطرف اللہ سبحانہ علم محض و بطرف غیر رسول صلعم جہل محض مانع آنست۔

ترجمہ پس قوس علوی کی دلالت سے سیر نظری مقام ادنیٰ میں جو ولایت اصلی اور اصل مرتبہ
حجاب اور مقصود ہے ہو سکتی ہے۔ اور عطف کا اشارہ کہ کان کے سبب مدلل ہے
جو از روئے استعمال تقابل سلب ہونی کے سبب وجود کا محقق ہے کہ وہ تردید کا مانع ہے۔
اس لئے کہ تردید مرز و کی نفی کرتی ہے اور مرز و کو وجہ واحد میں بخلاف عطف ثابت کرتی ہے
یہ اشارہ عطف مدلل محقق ہے قاب قوسین اور ادنیٰ کے قرب کا اوسے کے مقصود ہونی کی وجہ
میں۔ اور یہ اشارہ دلالت ہے قرب کی قاب قوسین کے ادنیٰ کی طرف۔ اور اوسے قول یعنی
حائل ہونے اور درمیان میں آئی کی حادث اور قدیم کے درمیان تاکہ طر فین کی حد قائم رہے۔
اور تردید کا اشارہ جو عطف کا مانع ہے۔ کیونکہ عطف بخلاف تردید مثبت یعنی ثابت کرنا ہے
معطوف علیہ اور معطوف کا درجہ واحد میں۔ یہہ قرب قوسین کا نافی ہے اوسے مقصود
ہونی کی وجہ میں بطور مقصد کے اور مثبت ہے قرب ادنیٰ کا بطور مقصد کے اوسے مقصود
ہونی کی وجہ میں اور یہہ ہی سمجھنا چاہئے کہ عطف علم قطعی کو چاہتا ہے اور حال یہ ہے کہ تردید صریح
اوسکی مانع ہے۔ اور تردید علم مشکوک کو چاہتی ہے اور حال یہ ہے کہ یہاں خدا کے سبحانہ کی طرف
سے علم محض اور غیر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جہل محض اوسکا مانع ہے۔

پس ناچار توجہ باشا است مرقومہ افتد و از ہر مرتبہ قوس سفلی سیر در قوس
علوی بمطابقتہ و از ہر مرتبہ قوس علوی سیر در اصلش بمطابقتہ تواند کرد و این اتصال
در نظر درو مند باین صورت است و شنیدم کہ باین صورت است و لیکن برو
رفتن گوشہ از جانبہ بجا نبیہ خلاف تحقیق عرفانی است و در تحقیق این مقصد کلام
مطول است کہ محوّل بر عارف محقق نمودم لکن تحقیقش از لفظ مطابقتہ و دائرہ
توان فہمیدہ و لفظ دائرہ کہ حضرات مجددیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میفرمایند صحت
نظر درو مند است و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب -

مثبتہ سالک بعد فنائے وجود تقضی مسلوبات غیر مخصوصہ محمدی صلعم از باقی
وجود تقضی موجودات و مسلوبات مخصوصہ محمدی صلعم است و عنصر تابع روح است
و فنا سپری شدن است و آن بعدم لاحق است و وجود بین العدمین نہانہ بعدم
سابق چہ حکم فنا بر معدوم حقیقی تواند شد نہ بر معدوم حکمی و نہ بر وجود فارغ از عدمین

ترجمہ پس ناچار توجہ مرقومہ اشارت کی طرف واقع ہوگی - اور ہر مرتبہ قوس سفلی سے سیر قوس
علوی میں بوجہ مطابقت اور ہر مرتبہ قوس علوی سے سیر اسکی اہل میں بوجہ مطابقت کر سکتا ہے -
اور یہ اتصال قوسین کا درو مند کی نظر میں اس صورت میں ہے () اور میں نے سنا ہے کہ اس
صورت سے ہے () لیکن گوشوں کا باہر ہو جانا ایک طرف سے دوسرے طرف کو تحقیق
عرفانی کے خلاف ہے - اور اس مقصد کی تحقیق میں کلام مطول ہے کہ عارف محقق پر میں نے
اسکو محوّل کیا - اسکی تحقیق لفظ مطابقت اور دائرہ سے سمجھ میں آسکتی ہے - اور لفظ دائرہ جو
حضرات مجددیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں درو مند کی صحت نظر کا موید ہے و اللہ تعالیٰ اعلم
بالصواب یعنی اور خدا کے برتر ہی درستی و صحت کو خوب جانتا ہے -

مثبتہ سالک وجود تقضی مسلوبات غیر مخصوصہ محمدی صلعم کے اپنے سے فنا ہونیکے بعد وجود
تقضی موجودات اور مسلوبات مخصوصہ محمدی صلعم کے ساتھ باقی ہے - اور عنصر
تابع روح کے ہیں - اور فنا سپری یعنی آخر ہو جانا ہے - اور وہ عدم لاحق کے سبب
خاص وجود بین العدمین کا نہ عدم سابق کے سبب اسلئے کہ حکم فنا کا
معدوم حقیقی پر ہو سکتا ہے نہ معدوم حکمی پر اور نہ
نہ اوس وجود پر جو عدمین سے فارغ ہے -

پس اگر دائیش دلالتی آرد بر وجود موجود نہ فی بل وجود فارغ از عدین نماید
ای ستفہم اگر فانی شد دلیل از ہستی و دانستہ شدن خودش فانی شد دلالت
و معرفتہ مدلول و اگر فانی نشد دلالت و معرفتہ مدلول چنان فانی شد دلیل بکار لازم
بر تو کہ بفہمی اینکه فنا در دلیل و دلالت در عروج و معرفتہ مدلول است باین طور کہ
دلیل و دلالت بقدرت وجود حادث است سرع بفنا در علم استقرار زمانی نمیکرد
مگر مدلول بسبب وجود قدیم باقی کہ مقصود است نہ بطور فنا در دلیل و دلالت حقیقتاً
تثبیت اختلافی در تعین حقیقتہ احمدی و حقیقتہ محمدی صلعم در ذکر کیفیت تعین احمدی
و محمدیہ مذکور است دانستی است واللہ الموفق لمن یشاء۔

تثبیہ در مشکوٰۃ است فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ رویت اللہ تعالیٰ
در عالم شہود و تحقق علم باد است تعالیٰ
و فرمود صلعم +

ترجمہ پس اگر تو فنا کو جاننے تو کچھ دلالت کو لا سکتا ہے وجود موجود پرور نہ نہیں بلکہ
ایک وجود فارغ عدین سے نظر آتا ہے۔

ای ستفہم اگر دلیل فانی ہو جائیگی ہستی سے اور اپنے خود کے جانے سے دلالت و معرفت
مدلول کی فانی ہو جائیگی۔ اور اگر دلالت و معرفت مدلول فانی
نہوئی تو دلیل کیسے فانی ہوئی۔ پس چہم لازم ہے کہ تو یہ سمجھے کہ دلیل و دلالت کا
فنا ہونا عروج میں معرفتہ مدلول میں ہے اس طرح کہ دلیل و دلالت وجود حادث کی
قلت کے سبب کہ فنا کی طرف دڑ رہا ہے علم میں استقرار زمانی نہیں حاصل کرتی
ہے مگر مدلول بسبب وجود قدیم کے باقی ہے جو مقصود ہے نہ دلیل و دلالت کے
فنا کے طریق پر کہ از روئے حقیقت ہے۔

تثبیہ جو اختلاف کہ تعین حقیقتہ احمدی اور حقیقتہ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم
وہ ذکر کیفیت تعین احمدیہ و محمدیہ میں مذکور ہے۔ یہ جاننے کے لائق ہے واللہ الموفق لمن یشاء
یعنی اور خدا توفیق دینے والا ہے جسکو چاہتا ہے۔

تثبیہ مشکوٰۃ میں ہے کہ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خدا کے تعالیٰ کی رویت
عالم شہود میں وہ علم کا اس کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے۔ اور فرمایا صلعم نے۔

تثبیہ
تثبیہ

انما الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه ہاں کہ تحقیق علم با خداست تعالیٰ
وقال سبحانه الذی الی ربک کیف مدالظل الایہ تری بمعنی رویت قلب ای
علم بدلالۃ مفعولین وخصوصیتہ الی ربک وقال سبحانه قل هذا سبیلی اذعوالی
الله علی بصیرۃ انا ومن اتبعنی - الایہ **تشبیہ** سیر نظری وکشف بالاختصاص عبادت
از علم و سیر قدمی وکشف خاص عبارتست از ادراک **تشبیہ** حیرت کہ عجز علم بکنہ
ما يتعلق بہ العلم است متفاوت است بتفاوت مناسب ہر دلالۃ **تشبیہ** نفس سالک
بالطباق حقیقتہ جامعہ انسانیہ بحقائق مافوقہا از حد تعین خود برون نتواند شد بلکہ قرارخص
نفس برین الطباق شود و از مافوقہا بچنانستفیض است کہ بود پس اگر باہین
الطباق کار از سہ نگیرد مجبور گردد و از انکہ عروج و نزول بحصول معارف در حد نفس عارف
است پس **تشبیہ** تحقیقش در ذکر کیفیتہ العلم و المعرفۃ و العارف و المَعْرِفۃ مذکور است ابتدا و انتہا
کار بہ نفس است **تشبیہ** حصول معرفتہ از غیر خود موصول بہیت و قرب عارف بنا و بختی در

ترجمہ انما الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه یعنی احسان یہی ہے کہ تو خدا کی بندگی کرے گویا
کہ تو اوسکو دیکھتا ہے - یہ وہی علم کا خدا کے تعالیٰ کے ساتھ تحقیق پا جانا ہے - اور فرمایا حق سبحانہ
لے سورہ فرقان رکوع پنجم میں - وقال سبحانه الذی الی ربک کیف مدالظل الایہ یعنی کیا آپ نے
نہیں دیکھا اپنے رب کی طرف کہ کیونکر اوسنے سایہ کو دراز کر دیا - یہاں ترمی بمعنی رویت قلب یعنی علم
و مفعولین کی دلالت ہے اور الی ربک کی خصوصیت ہے - اور فرمایا حق سبحانہ نے قل هذا سبیلی
سبیلی اذعوالی الله علی بصیرۃ انا ومن اتبعنی الایہ یعنی کہ جسے اسے حبیب یہ میری راہ
ہے میں خدا کی طرف بلاتا ہوں - بینائی پر میں ہوں اور جو میری پیروی کرے **تشبیہ** سیر نظری اور کشف
بالاختصاص عبارت ہے علم سے - اور سیر قدمی اور کشف خاص عبارت ہے ادراک سے **تشبیہ** حیرت
و عجز علم پر اوس چیز کی کہہ کا جسکے ساتھ علم متعلق ہے یہ متفاوت ہے باعتبار تفاوت کے کہ مناسب ہر دلالۃ
تشبیہ نفس سالک حقیقتہ جامعہ انسانیہ کے الطباق میں حقائق مافوقہا کے ساتھ اپنے حد تعین یا بہ نہیں ہو سکتا
ہے بلکہ قرار شخص نفس کا اسی الطباق پر ہوتا ہے اور اپنے مافوق سے اوسطیہ استفیض ہے کہ تہا پس اگر اسی الطباق کے
ساتھ کام شروع نہ اختیار کرے گا مجبور ہوگا - اور اوسوجہ کی عروج و نزول معارف کے حصول میں نفس عارف کی
حد کے اندر ہی اور پس کہ تحقیق اسکی ذکر کیفیتہ العلم و معرفتہ اور عارف و معروف میں مذکور ہے - ابتدا و انتہا کام کی
اسکے نفس میں ہے **تشبیہ** معرفت کا حاصل ہونا اپنے غیر سے موصول نہیں ہوتا بہیت اور قرب اور عادت

تشبیہ سیر نظری و کشف بالاختصاص عبادت از علم و سیر قدمی و کشف خاص عبارتست از ادراک تشبیہ حیرت کہ عجز علم بکنہ ما يتعلق بہ العلم است متفاوت است بتفاوت مناسب ہر دلالۃ تشبیہ نفس سالک بالطباق حقیقتہ جامعہ انسانیہ بحقائق مافوقہا از حد تعین خود برون نتواند شد بلکہ قرارخص نفس برین الطباق شود و از مافوقہا بچنانستفیض است کہ بود پس اگر باہین الطباق کار از سہ نگیرد مجبور گردد و از انکہ عروج و نزول بحصول معارف در حد نفس عارف است پس تشبیہ تحقیقش در ذکر کیفیتہ العلم و المعرفۃ و العارف و المَعْرِفۃ مذکور است ابتدا و انتہا کار بہ نفس است تشبیہ حصول معرفتہ از غیر خود موصول بہیت و قرب عارف بنا و بختی در

و حصول معرفت از خود موصل بمعیت و قرب و احاطت بنفس عارف باشد و بخطای
 نظر و فتنہ نیفتد و نیز سالک ناظر گرامتہ حضرت شیخ و بنفس خود سعید است و غافل
 از ان بعید ^{تنبیہ} عروج بہر ولایت کہ شود واسطہ قلب منقطع نشود اگرچہ از غلبہ
 مافی الوقت ممتاز نگردد و قلب عروج کند تا حقیقت جامعہ انسانیت پس عالم ہمہ
 داخل قلب شود و کار بقلب بود پس ^{تنبیہ} این مرتبہ حجاب را کہ ظلال ہم توان
 گفت توافق باصل واجب است پس اگر حادثی تحت مرتبہ حجاب نباشد بل ظہور
 عین حجاب باشد و بس لازم است کہ صفات مسلوبہ مثلاً سنۃ و نوم و عدم علم
 وجود واجب و دیگر ہم برین قیاس درو نباشد و حال آنکہ ہست پس این ^{نش}
 ای بود صفات مسلوبہ ہر بنی بران است کہ وجودی متضمن سلوبات بوجود
 التزامی در تحت مرتبہ حجاب است ورنہ از لزوم مذکور چارہ نباشد و نیز از محکمت
 نقلی دلالتی بر ظہور عین حجاب نیست

ترجمہ اور معرفت کا حصول اپنے سے موصل معیت اور قرب اور احاطت کو نفس عارف کے
 ساتھ ہو جائے اور خطائے نظر سے فتنہ میں نہیں پڑتا ہے۔ اور سالک وہی سعید ہے جو حضرت
 شیخ کی کرامت کا اپنے نفس میں ناظر ہو اور اس سے غافل بعید ہے ^{تنبیہ} عروج جس
 ولایت میں کہ ہوتا ہے واسطہ قلب کا منقطع نہیں ہوتا اگرچہ بسبب غلبہ مافی الوقت کے ممتاز
 نہیں ہوتا ہے یعنی بسبب اس غلبہ کے خود وقت کے اندر اسکو حاصل ہے تیز واسطہ قلب
 کی نہیں پاتا ہے۔ اور قلب حقیقت جامعہ انسانیت تک عروج کرتا ہے پس اسکی حد کی بنا پر سب قلب
 میں داخل ہوتا ہے اور کام قلب سے ہوتا ہے اور بس ^{تنبیہ} اس مرتبہ حجاب کو کہ ظلال ہی کہہ سکتے
 ہیں توافق اصل کے ساتھ واجب ہے پس اگر کوئی حادث تحت مرتبہ حجاب ہو دے بلکہ ظہور عین
 حجاب ہو دے اور بس تو لازم ہے کہ صفات مسلوبہ جیسے اوکھ اور نیند اور وجود واجب کا علم نہونا اور
 اسی قیاس پر دوسرے صفات مسلوبہ ہی مرتبہ حجاب میں نہو دین اور حال یہ ہے کہ ہیں۔ پس یہ
 یعنی صفات مسلوبہ کا ہونا اس بات پر آگہی دیتا ہے کہ کوئی وجود جو سلوبات کو
 وجود التزامی کے ساتھ متضمن ہے مرتبہ حجاب کے تحت میں ہے
 ورنہ لزوم مذکور سے چارہ نہوگا۔ اور محکمت نقلی سے ہی کوئی دلالت
 عین حجاب کے ظہور پر نہیں ہے۔

تنبیہ است و فتنہ
 تنبیہ است و فتنہ

تثبیہ^{۲۸} بوجود تضمنی والتزامی نفی وجوب از و است بسبب دلالت احتیاج سوئی
محتاج الیہ کہ فارق میان حدوث و قدم است و ہم معرفت موجودات واجبہ است
بسبب دلالت ظلیتہ متضمنہ و ہم معرفت مسلوبات واجبہ است بسبب دلالت ظلیتہ ملترتبہ
و ظلیتہ شناختہ نمیشود مگر بدلالة احتیاج بسوئے ذی ظل پس اگر امتیازی در دلالت
ظلیہ بوجود تضمنی والتزامی نکرده شود اثبات مسلوبات ہم در مرتبہ واجبہ لازم
آید لغو ذہب اللہ تعالیٰ منہ پس سالک ضعیف الاستعداد را دلالت با احتیاج اہون
و محتاط است و اجتماع داللتین افضل - تثبیہ^{۲۹} در معرفت صفات سلبیہ واجب
است بچو معرفت صفات ثبوتیہ توحید شہودی لازم گردد - تثبیہ^{۳۰} باید دانست
وجود فارغ از عین ثابت بنفسہ و جوہا است این معرفت صفات ثبوتیہ است
پس عدم و حدوث کہ بنی علیہ از حادث است از وجود ثابت بنفسہ و جوہا مسلوب
ضروری است این معرفت صفات سلبیہ است فہم المقصد للاذکیار و اما الفضول للاغنیاء

ترجمہ^{۲۸} بسبب وجود تضمنی اور التزامی کے وجوب کی نفی اوس سے ہے یعنی وجود تضمنی والتزامی سے
دلالت احتیاج کے سبب جو اوس کو محتاج الیہ کی طرف ہے کہ یہی فارق ہے حدوث و قدم کے درمیان
نفی وجوب کی اس گہور ہی ہے - اور بسبب دلالت ظلیت متضمنہ کے موجودات واجبہ کی معرفت
یہی اسی سے ہے - اور دلالت ظلیہ ملترتبہ کے سبب مسلوبات واجبہ کی معرفت یہی ہے -
اور ظلیتہ نہیں پہچانی جاسکتی ہے مگر دلالت احتیاج سے جو ذی ظل کی طرف ہے - پس اگر کوئی امتیاز
دلالت ظلیہ میں وجود تضمنی اور التزامی سے نکلیا جاوے گا اثبات مسلوبات بھی مرتبہ واجب
میں لازم آئے گا - لغو ذہب اللہ تعالیٰ منہ خدا تعالیٰ ہلکوا اوس سے پناہ دے - پس سالک
ضعیف الاستعداد کو دلالت احتیاج کے ساتھ آسان تر اور محتاط یعنی با احتیاط ہے - اور دونوں
داللتوں کا اجتماع افضل ہے تثبیہ^{۲۹} معرفت صفات سلبیہ میں کہ واجب ہے مانند صفات
ثبوتیہ کے توحید شہودی لازم ہو جاتی ہے تثبیہ^{۳۰} سمجھنا چاہئے کہ وجہ جو فارغ عین سے ہے
بنفسہ واجب طور پر ثابت ہے یہ صفات ثبوتیہ کی معرفت ہے - پس عدم اور حدوث جن پر حادث
سے آگہی ہو رہی ہے اوس وجود سے جو بنفسہ و جوہا ثابت ہے ضروری مسلوب ہے یہ صفات
سلبیہ کی معرفت ہے - پس مقصد اذکیار کیلئے پورا ہو چکا - لیکن
غبی لوگوں کے لئے یہ فضول اور ہے

تثبیہ^{۲۸}

تثبیہ^{۲۹}

پس اینجا است امتناع جواز امکان سلوبات بوجود ثابت بنفسه وجوباً چہ حقیقتاً
 بہر صورت ضروری سلب ضروری التصاف نتواند ورنہ مقصد لا الہ الا اللہ تحقیق و تخصیر نیاید و حق
 باطل گردد و تثبیت باید دانست صوف بمعنی بازماندن بدی از کسی است صراح
 ہمانا مبالغہ است بمقابلہ بازماندن کسی از بدی پس صوفی منسوب بصوف است
 و تصوف برگزیدن صوف است حقیقتاً پس تنزه علم و عمل از شوائب کفر و شرک
 و حقائق کبار و صفات کبریا کہ از مکر وہ و عبث تصوف حقیقی است واللہ تعالیٰ یہدی
 الیہ من یشاء ہمانا صوفی نور من اللہ تعالیٰ است قال اللہ تعالیٰ لقد جاءکم من
 اللہ نور و آایہ و قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم انما من نور اللہ باید دانست
 علم و عمل تصوف شامل است باین علم و عمل ظاہر کہ می تواند از نظم قرآن مجید و با آنکہ
 دلالت نظم موصل بعلم و عمل تصوف است نتوان رسید تا تعلیم و تعلم در کار نباشد
 قال اللہ تعالیٰ یعلمکم الکتاب و الحکماء و یعلمکم ما لم تکنوا تعلمون

ترجمہ پس ہمیں سے جواز امکان سلوبات کا متناع ہر سبب وجود ثابت بنفسہ کے جو وجوباً ہے اس لئے
 کہ حقیقت واحدہ نبوت ضروری اور سلب ضروری کے ساتھ تصوف نہیں ہو سکتی ورنہ مقصد لا الہ الا اللہ
 کا تحقیق و تخصیر نیائے گا اور حق باطل ہو جائے گا۔ تثبیت بمعنی چاہے صوف کے لغت صراح میں معنی کسی
 بدی کا باز رہنا ہے۔ یہی مبالغہ ہے کسی کے بدی سے باز رہنے کے مقابلہ میں۔ پس صوفی صوف سے منسوب
 ہے۔ اور تصوف صوف کا اختیار کرنا ہے۔ ازراہ حقیقت۔ پس علم و عمل کا پاک ہونا کفر و شرک کے
 شوائب اور کبار و صفات کبریا کے حقائق سے یہاں تک کہ مکر وہ اور عبث سے تصوف حقیقی ہے واللہ تعالیٰ
 یہدی من یشاء و خدا تعالیٰ جسکو چاہتا ہے اسکی طرف رہنمائی فرماتا ہے۔ یہی بات ہے کہ صوفی نور ہے
 خدا تعالیٰ کا کہ فرمایا خدا تعالیٰ نے لقد جاءکم من اللہ نور و آایہ یعنی البتہ یقینی
 آگیا تمہارے پاس اللہ سے نور تا آخر آیت۔ اور فرمایا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم نے
 انما من نور اللہ یعنی من اللہ کے نور سے ہوں۔ سمجھنا چاہئے علم و عمل تصوف کا شامل ہے
 اسی علم و عمل ظاہر کو جو نظم قرآن مجید سے چسکا رہا ہے۔ اور باوصف اسکے کہ دلالت نظم علم و عمل تصوف
 کو موصل ہے لیکن جیتک تعلیم و تعلم سے کام نہ لے گا نہ پونچ سکیگا۔ فرمایا خدا تعالیٰ نے
 یعلمکم الکتاب و الحکماء و یعلمکم ما لم تکنوا تعلمون یعنی تمکو کتاب و حکمت
 کی تعلیم دیتا ہے۔ اور تمکو وہ سکھاتا ہے جو تم نہ جان سکتے تھے۔

تثبیت

تذکرۃ

صحیحہ علم و عمل ظاہر واسطہ وصول بعلم و عمل تصوف است ہر کہ نہ رسد بصحیحہ علم و عمل ظاہر
نہ رسد بعلم و عمل تصوف و باوجود صحیحہ علم و عمل ظاہر محتاج تعلیم و تعلم علم و عمل تصوف
است چنانکہ فرمود و یعلّمکم مالہ تکلون و اعلّمون پس تصوف کی صحیحہ علم و عمل
ظاہر ترندق است نعوذ باللہ تعالیٰ منہ برائے صوفی از علم و عملش حالات غریبہ
است کہ جز صوفی متوافق باور اکش نتواند رسید **تثنیہ** حدیث نفس متعلق
صفتہ کلام است کہ در قلب میگزرد و مانع اطمینان قلب بذاکر میشود و باید دانست
ہر چہ من اللہ تعالیٰ نباشد بہ از افعال نفس است کہ **نفس** بیان افعال نفس
متعلق بہ صفتی از صفات ذاتیہ است پس ہر چہ از خیر و شر و وجود و آید از افعال نفس محل قیام
عوارض است پس فراغ از افعال نفس **نفس** و حدیث نفس از انست ہر بی فنائی
نفس **نفس** ای خود نبودن ہر بلا خطہ ربط احتیاج باوجود نتواند شد و ازین راز کہ دانند کہ
باین معرفت رسیدہ باشد البتہ بذریعہ تعلیم و تعلم بسیر نظری کہ سبب حصول سیر قدمی است
توان رسید و اللہ تعالیٰ بہدای من بشارت -

ترجمہ صحیحہ علم و عمل ظاہر کی واسطہ وصول ہے علم و عمل تصوف کو - توجہ کوئی علم و عمل ظاہر کی
صحیحہ کو نہ پہونچے گا علم و عمل تصوف کو نہ پہونچیکا - اور باوجود علم و عمل ظاہر کی صحیحہ کے علم و عمل تصوف
تعلیم و تعلم کا محتاج ہے جیسا کہ فرمایا و یعلّمکم مالہ تکلون و اعلّمون یہ تکرار تاکید تعلیم اسی
بنیاد پر ہے پس بغیر صحیحہ علم و عمل ظاہر کے تصوف ترندق ہے یعنی زندیقی و بیدین بننا ہے نعوذ باللہ
تعالیٰ منہ خدا کے تعالیٰ ہمو ایسے تصوف سے اپنی پناہ میں رکھے - صوفی کے لئے اس کے علم و عمل
کی نسبت حالات غریبہ ہیں کہ جز صوفی متوافق کے اس کے ادراک کو نہیں پہونچ سکتا ہے -
تثنیہ حدیث نفس صفتہ کلام کے متعلق ہے جو قلب میں گذرتی ہے اور ذکر میں اطمینان قلب
کی مانع ہوتی ہے - سمجھنا چاہئے جو چیز خدا کے تعالیٰ سے ہوتی ہے وہ سب افعال نفس سے ہے کہ یہ
افعال نفس صفات ذاتیہ ہیں سے کسی صفت سے متعلق ہیں پس جو کچھ خیر و شر سے وجود میں آتا
ہے افعال نفس سے ہے کہ وہ محل قیام ہے عوارض کا پس افعال نفس سے فارغ ہونا کہ اوی سے
حدیث نفس ہے بی فنا کے نفس کے یعنی خود نہونیکے نہیں ہو سکتا ہے - اور یہی فنا کے نفس بلا خطہ ربط محتاج
میں ہے جبکہ موجود کے ساتھ ہو - اور یہی راز ہے جان سکتا ہے جو اس معرفت کو پہونچا ہے کہ البتہ تعلیم و تعلم کے ذریعہ
سیر نظری کیسہ کہ وہی سیر قدمی کے حصول کا سبب ہے پہونچ سکتا ہے - اور خدا کے تعالیٰ گرا تا کہ جو چاہتا ہے

تثنیہ

تثنیہ در ذکر الہی تعالیٰ نگاہداشت ذکر در وقت حال است ہر گاہ بپیر گرو
خوشا و قش و فکر ماضی و مستقبل اصاعت وقت عزیز است کہ تدارکش نتواند شد۔
شعر مافات فقد مضی و مایاتیک فاین ہم فاعلمتم الفرصۃ بین العدین تثنیہ
چون در معرفۃ صفتہ بجز رونما بد ذکر امش طمانیۃ بخش دل عارف شود تثنیہ
بسبب اختلاف روداوسالکین کہ از اختلاف منشاء تعین وجود ایشان است
در کیفیت مواجید و ادرات سخن نگروہ شد و از ہفوات و تشابہ کہ خلاف تحقیق و جا
خطر است تبتیر نمودہ شد۔ و نیز احتیاط در انست کہ متصوف بی حقیقتہ از تصنع در
بلا نیفتد و نیفتند و مقلد از محقق ممتاز گرد و تثبیہ تعین مقامات و ترتیب سیرانہ روئے
حقائق ثابتہ چنانکہ مذکور شد ضروری است از روئے تحقیق فاما مساوات سیر
سائرین بعدم حصیر در معرفت الہی سبحانہ ضروری نیست و بعضی را لغات تعین
مقامات متعلقہ عنصر و ترتیب سیر رو میدہد۔

ترجمہ تثبیہ خدا تعالیٰ کے ذکر میں یعنی باطنی کر کا نگاہ رکھنا حال کی وقت میں جس کی بوسیرو جاوگی کہی ہیں اوسے
وقت کے۔ اور ماضی و مستقبل کی فکر وقت عزیز کا ضائع کرنا ہر جگہ تدارک ہو نہیں سکتا شعر مافات فقد مضی
و مایاتیک فاین ہم فاعلمتم الفرصۃ بین العدین ترجمہ جو گزرا گیا۔ اور آئیوا لای کہاں ہم اوٹھہ حال
ہے ورنہ موقع ہو کہاں یعنی زمانہ گزشتہ اور آئندہ دونوں کے عدم میں ہونیکے سبب کہ گزشتہ کو عدم لاحق ہے
اور آئندہ کو عدم سابق ہند اور دونوں کا وجود معدوم۔ اب رہ زمان حال کہ یہ ان دونوں عدموں کے درمیان ہے
جو بہت قلیل اور نہایت تیز روانہ روان ہے۔ اسی تلیل فرصت کو غنیمت بیان اور اوٹھہ جو کرنا کر کے۔ شرط ہے کہ یہی وقت
ہر اسکو بغیر ذکر الہی ضائع نہ کر بلکہ نگاہ رکھ کر ذکر و معروض رکھے۔ تثبیہ کو بہ معرفت میں صفت بجز ظاہر ہووے تو ذکر ایم
ادبی صفت کا عارف کے دل کا طمانیت بخش ہو جائے۔ تثنیہ بسبب اختلاف روداوسالکین کے کہ وہ مقلد
ادک منشاء تعین وجود کے اختلاف کے سبب ہے۔ مواجید کی کیفیت اور ادرات میں کلام نہیں کیا
گیا۔ اور ہفوات اور تشابہ کلام سے جو اکثر صوفیائی وقت سے ظہور میں آیا ہے تبتیر اور پرہیز کیا گیا کیونکہ
خلاف تحقیق اور جائے خطر ہے۔ اور احتیاط یہی ہے کہ تاکہ متصوف بی حقیقت تصنع کر کے بلا میں نہ پڑی اور نہ
کیونکہ بلا میں ڈالے۔ اور مقلد محقق ہر ممتاز ہو جاوے۔ تثبیہ مقامات کی تعین اور سیر کی ترتیب حقائق ثابتہ کی رو سے
جیسا کہ مذکور ہوا از روئے تحقیق ضروری ہے۔ لیکن چلنے والی سیر کا ہم مساوی ہونا خدا کی سبحانہ کی معرفت میں سیر کے
حصہ ہونیکے سبب ضروری نہیں ہے۔ اور بعض کو لغات مقامات متعلقہ عنصر کی تعین میں اور سیر کی ترتیب میں پیش آجاتا

تثنیہ کی دوسری

تثنیہ

تثنیہ کی پہلی اور
تثنیہ کی دوسری

و اینہم بمقتضائے نصیب است فاما تفاوت بہ ترتیب سیر لازم نقصان معرفت
 است پس نتوان گفت کہ ہمین و همچنین است و بس **تثبیہ** باید دانست ہر صفت
 یا وراکش بی تفاوت است **نکات** ہر صفت یا ادراک و صفت یا وراکش بی
 تقدم و تاخر است قال سبحانه لا تدركه الابصار **و** از لفظ ادراک
 علم بشی مقصود است پس تا آنکہ زبان و دل و فکر متعلق بلفظ است ہمہ مقال
 است و ادراک شی مقصود حال و این تقریر شامل ہر لفظ و معنی است و دم و
 قدم نیز عبارت از مقال و حال است حضرت سعدی علیہ الرحمۃ فرمودہ
بیت قدم باید اندر طریقت نہ دم + کہ اصل ندارد دم بی قدم +
 چون در معرفت اللہ تعالیٰ از مقال بحال رسید فانی حسب حال مقامات معروفہ شود
 ازینجا است کہ در تعبیر حال حضرت مولوی رومی علیہ الرحمۃ

فرمودہ

ترجمہ اور ہمہ سب مقتضائے نصیب سے ہے۔ ولیکن تفاوت سیر کی ترتیب میں لازم ہے نقصان
 معرفت کو پس نہیں کہنا چاہئے کہ یہی ہے اور اسید طرح ہے اور بس۔
تثبیہ سمجھنا چاہئے کہ ہر صفت مع اپنے ادراک کے بی تفاوت ہے کیونکہ ہر صفت کے لئے
 ادراک ہے اور صفت اپنے ادراک کے ساتھ بی تقدم و تاخر ہے کہ فرمایا حق سبحانہ نے لا تدركه
 الابصار **و** یعنی بصارت میں اسکو ادراک نہیں کرتی ہیں یعنی نہیں پاسکتی ہیں۔ اور لفظ
 ادراک سے علم بشی یعنی کسے چیز کا جان لینا مقصود ہے۔ پس جب تک کہ زبان اور دل اور فکر
 لفظ سے متعلق ہے سب مقال ہے۔ اور شے کا ادراک مقصود حال ہے۔ اور یہ تقریر ہر لفظ و
 معنی کو شامل ہے۔ اور دم اور قدم عبارت مقال اور حال سے ہے حضرت سعدی علیہ الرحمۃ
 نے فرمایا ہے **بیت** قدم باید اندر طریقت نہ دم + کہ اصل ندارد دم بے قدم +
 ترجمہ قدم چاہئے لئے طریقت میں دم + کہ کچھ اصل دم کی نہیں بی قدم۔ جب معرفت
 خدا کے تعالیٰ میں مقال سے حال کو پہنچتا ہے تو مقامات معروفہ کے حسب
 حال فانی ہوتا ہے۔ اسی مقام کی نسبت ہے جو حضرت مولوی

رومی علیہ الرحمۃ نے حال کی تعبیر میں

فرمایا۔

تثبیہ کی ضرورت

بیت گم شدن در گم شدن کار من است + نیستی از ہستی اسرار من است
 باین گم شدن و ہستی از ہستی بی تعلیم از معلم بحق رسیدہ نرسد چون عنایت حق تعالی
 بہ بندہ شامل شود ملازمت صحبتہ مروت بحق رسیدہ تاثیر و تاثر حاصل شود
 بیت بی عنایات حق و خاصان حق + اگر ملک باشد سیہ ہفتش ورق
 نارسیدہ بحق نرساند و خود و بفضالت و دحوّل و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم
 تنبیہ طریق تعلیم چنان مناسب می نماید کہ بواسطہ بروز و القار دفع غفلت
 از تصدیق مرتبہ اجمالیہ الوہیتہ اللہ واجب الوجود بدلالة حادث کنایہ
 شود چنانکہ مفہوم ہست بہ تحقیق ایمان بالغیب سرمایہ سعادت باشد شعر
 دور بینان بارگاہ الست پیش ازین پی نہرہ اند کہ ہست
 پس در تفصیل ہم بواسطہ بروز و القار کار کردہ شود تا سالک بہ حفظ و سلوک
 میسر گردد و اتباع بتبع صلعم

ترجمہ بیت گم شدن در گم شدن کار من است + نیستی از ہستی اسرار من است +
 ترجمہ گم ہونے میں گم ہونا ہے کار ہی میرا + ہستی سے نیست ہونا۔ اسرار ہی میرا۔
 اس گم ہونے اور ہستی سے نیستی کو حق کو پہونچنے ہوئے معلم سے بغیر کیسے نہیں پہونچتا ہے۔
 جب خدا کے تعالیٰ کی عنایت بندہ کے شامل حال ہوتی ہے تو مروت بحق رسیدہ کی ملازمت صحبتہ
 اور تاثر حاصل ہوتا ہے بیت بی عنایات حق و خاصان حق + اگر ملک باشد سیہ ہفتش ورق ترجمہ
 عنایت خدا ہونہ خاصان حق + فرشتہ ہی ہو تو سیہ ہے ورق + بے پہونچا حق کو کیا پہونچا سکے گا۔
 بلکہ خود رو گمراہی کی طرف جائیگا۔ لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم یعنی نہیں ہے قدرت و طاقت
 مگر خدا کے بلند و بزرگ کی مدد سے تنبیہ تعلیم کا طریقہ اس طرح مناسب معلوم ہوتا ہے کہ بروز
 یعنی ظاہر اور القای یعنی دل میں ڈالنے کے وسیلہ سے خدا کے واجب الوجود کی الوہیت کے اجمالی
 مرتبہ کی تصدیق سے حادث کے دلالت کے ساتھ دفع غفلت کرایا جاوے جیسا کہ مفہوم ہست کا
 کہ وہ ہے۔ بہ تحقیق ایمان بالغیب سعادت کا سرمایہ ہے شعر دور بینان بارگاہ الست +
 پیش ازین پی نہ برودہ اند کہ ہست + ترجمہ جو دور بین الست کے دربار کے کہین + اس سے
 پرستہ کہ سہتہ نہ لگا کہیج کچھ اونہیں۔ پھر تفصیل میں ہی بروز اور القاء کے واسطہ سے کایا جاوے کہ
 سالک کو حفظ اور سلوک میسر ہووے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم جیسے متبع کا اتباع یعنی پیروی موافق حکم اس آیت

بینی و نہرہ

به يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة الآية سب سعاد
 معكم ومتعلم شؤوا التوفيق من الله تعالى ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا
 ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا
 طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا ورحمنا انت مولنا فانصر على
 القوم الكافرين وصل وسلم على محمد بنى الرحمة وعلى
 جماله كما تحبته وورثناه وشفعه فينا وترحمنا به -

ترجمہ یہ بتلو علیہم آیاتہ ویزکیہم وبعلمہم الكتاب والحكمة الآية سب سعاد
 یعنی پڑھتا ہے اونپر آیات اوسکی اور اونکو پاک کرتا ہے اور کتاب و حکمت سکھلاتا ہے آخر آیت
 جو معکم اور متعلم دو لون کی سعادت کا سبب ہوتا ہے۔ والتوفیق من الله تعالى ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا
 خدا کے تعالیٰ کی طرف سے ہے ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا ربنا ولا
 تحمل علينا اصر كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا
 لنا به واعف عنا واغفر لنا ورحمنا انت مولنا فانصر على
 القوم الكافرين یعنی اے رب ہمارے سے مواخذہ نہ کیجو اگر ہم سے بھول بوجاہد
 یا ہم خطا کریں۔ اے رب ہمارے ہمپر بوجہ نہ ڈالو جیسے تو نے اونپر جو ہم سے پہلے تھے بوجہ ڈالا
 اے رب ہمارے اور نہ بوجہ ڈال ہمپر اوس چیز کا جسکی ہمین طاقت نہیں۔ اور کھسے عفو فرما۔
 اور ہم کو بخش دے اور ہمپر رحم کر قوی ہمارا مالک ہے پس ہمارے مدد کر کافروں کے گروہ پر۔
 وصل وسلم علی محمد بنی الرحمة علی جماله کما تحبته وورثناه وشفعه فینا وترحمنا بہ - اور دو دو سلام محمد
 صلعم پر ایچ کہ بنی رحمت ہیں اور اُن کے جمال پر جیسا کہ تجھ کو اوتسے محبت ہے اور
 تو اوتسے راضی ہے اور اُن کو ہم میں شفیع کر اور اُسکے طفیل
 ہمپر رحمت کر۔

ذکر کیفیت اخلاق کہ برائی تصفیہ و تزکیہ باطن پڑھنا باطنی و دیگر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ و نستعینہ نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین
سخن در اخلاق است کہ برائے تصفیہ و تزکیہ باطن لابد پڑھنا است فرمود سبجانه
۲ ناک لعل خلق عظیمہ بدانکہ خلق بمعنی خوئے شایستہ و بالیستہ است و ان
دلالت میکند بر تحقیق و لام بر تاکیدش و خلق عظیم بر اجتماع اخلاق باللہ تعالیٰ
و باخلق بلزوم عظمت در مقابل انچه دانستہ شود پس محصور نباشد در جہتی در نظر
ظاہر بنیت مثالی آرم کہ قصر و طول وجود متخالف متضارع من جہتین است
نہ متضاد پس اجتماع اینچنین متخالفین در ذات واحد صانع با امتناع حصر و تحدید
اعجاز است و علی ہذا القیاس شعر

ذکر بیان اخلاق کا کہ باطن کے تصفیہ اور تزکیہ کیلئے ضروری ہیں مطالب کے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین
یہ کلام اخلاق میں ہے جو باطن کے صاف اور پاک کرنے کے لئے ضروری ہیں۔ فرمایا حق سبحانہ نے
انکہ لعل خلق عظیمہ سورہ نون پہلے رکوع میں۔ یعنی بیشک آپ البتہ خلق عظیم پر ہیں۔ معلوم ہو
کہ خلق کے معنی شایستہ اور بالیستہ ہوئے ہیں یعنی وہ عادت کہ ہونی چاہئے اور جبکہ ہونا نہ بیا اور لائق ہے۔
اور ان تحقیق پر اور لام اس تحقیق کی تاکید پر دلالت کرتا ہے۔ اور خلق عظیم سے دلالت ہوتی ہے
اخلاق خدا کے تعالیٰ اور اسکی خلق دو لائق کے اجتماع پر کیونکہ عظمت کا لازم ہونا مقابلہ میں ہوا کرتا ہے
جس قدر مفہوم ہو یعنی خلق کے ساتھ عظمت کے لازم ہونے سے عظمت کا تاثر بالمقابل ہے یہ اخلاق
عظیمہ خدا کے تعالیٰ اور اسکی مخلوق و ذون کے اخلاق کے اپنے میں جامع ہیں خواہ جس قدر اس مقابل میں جائے جاوین پس ہذا
ایک جہت میں محصور نہ ہونگے چنانچہ تیری ظاہر میں نظر کیلئے ایک مثال بیان کی جاتی ہے کہ قصر و طول وجود جہتوں سے متضارع ہیں۔
وجود متخالف پیش متضاد یعنی باہم مخالفین ضد نہیں ہیں۔ پس ایسے دو وجود متخالف کا باہم خلاف ہونا یکافات جناب حق تعالیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم میں صحیح ہوا یا وصف اس کے کہ قصر و تحدید انکافات واحد میں منع کی گئی نسبت کہ اعجاز ہے۔ اور اسی قیاس سے شعر

بیان تحقیق معنی
خلق و عظیم اور ان
اور لام۔

زفرق تا بقدم ہر کجا کہ می نگریم * کرشمہ دامن دل میکشد کہ جانیجا است *
 دعا بر آنکہ گفت شعر ندانم کد امی سخن گویمیت * کہ والا تری زانچہ من گویمیت
 دزین پیش نتوان گفت پس بتقتضائے انکتم تجھون اللہ فابتعونی مجھیکم اللہ الیہ
 احب الخیر محبوبیتہ در اتیلع اوست صلعم المقصود و انچہ بالشد تعالی است
 ایمان باللہ سبحانہ کما ہو با سائہ وصفاتہ بقبول ادا و ادوای است کہ علت وصول بجلہ
 حسنات و خیرات است و ہمین ہمہ **نقش** ای ہمہ حسنات و خیرات
 تشریف بردیہ ذوالجلال والا کرام است و مجتہ خدا کے عز و جل و مجتہ لازم خشوع و خضوع
 و شکر و صبر و توکل و زہد و رضا بصفات و ذات محبوب است تا ملاحظہ عوارض
 خود و وصفتش آنست کہ نخواہد غیر محبوب را دغائش تا حب ذاتی مستلزم فرغت
 از نسب است فلا یبقی الا المحبوب با بدوانست ابتدائی محبت از میلان است
 چون ازین برگزید عشق است چون ازین برگزید محبت است چون ازین برگزید حب است

ترجمہ سر سے لیکر تا قدم جس جانفطر پڑ جائے ہو * دل اولجہ جاتا وہین ہر کہ ہی چاہے ہی * دعا او سہر کہ اوستے
 یہ کہا۔ شعر کچھ نہیں معلوم مجھ کو کیا کہوں میں آپ کو * اوس سے ہی پڑا کہ ہوتم جو کچھ کہوں میں آپ کو * اور
 اس سے آگے نہیں کہہ سکتے۔ پس موافق معنوں اس کیت شریف ان کنتم تجھون اللہ فابتعونی
 مجھیکم اللہ الیہ تاخر کہ سورہ آل عمران کے رکوع چہارم میں ہے۔ یعنی اگر تم کو خدا سے محبت ہو تو میری
 کرو خدا تم کو محبوب کر لینگا۔ محبوب تر پہلائی محبوبیت خلسہ جو آپ کی پیر دی میں حاصل ہے صلی اللہ علیہ وسلم
 الحاصل وہ چیز میں اخلاق میں جو خدا کے تعالیٰ کے ساتھ مراد ہیں۔ اور میں ایک ایسا ایمان لانا ہے حق سبحانہ پر جیسا کہ وہ
 اپنے ناموں اور صفاتوں کیساتھ ہے اویسے حکمون اور مافقتوں کے قبول کرینے کہ یہ سجا اور ہی احکام و ادوای علت
 وصول ہے تمام حسنات و خیرات کی۔ اور انہیں سب حسنات و خیرات کے سبب دیدار خدا کے ذوالجلال والا کرام سے
 شرف حاصل کرنا ہے اور دوسرے محبت خلسہ عز و جل۔ اور محبت لازم پر خشوع اور خضوع اور فکر اور صبر اور توکل اور ہمت
 اور رضا کو محبوب کے ذات اور صفات کے ساتھ اپنے آخر ملاحظہ عوارض تک۔ اور صفت محبت یہ ہے کہ غیر محبوب
 نیچا ہو۔ اور اسکی انتہا حب ذاتی تک کہ وہ مستلزم ہے نسبتوں سے فارغ ہونیکو پس نہ باقی رہیگا مگر محبوب
 اسچہنا چاہے کہ محبت کی ابتدا میلان سے ہے یعنی جدہر طبیعت میل کر جائے۔ جب اس سے
 گذر جائے کہ مرتبہ عشق ہے۔ اور جو اس سے آگے بڑھے تو مرتبہ محبت ہے۔ اس سے
 گذرنیکے بعد مرتبہ حب ہے۔

بجائے کہ فی الجملہ
 محبوبیت خدا ہے۔
 بیان اخلاق کہ مقصود ہے
 تعالیٰ میں اول ایمان با سائہ صفات
 و خیرات و احکام و ادوای
 و محبت مع توفیق و جہاد
 و محبت

میلان و عشق در وصف قدیم مذکور نشد مگر محبت و حب و حادث بطلانش متصف
الی ما شاء اللہ تعالیٰ قال سبحانہ قل انکنتم تحبون اللہ فان تعبونی فحبکم اللہ
الایہ وحبهم وحبونہ الا یہ محبت در مرتبہ واحدیت است و حب در مرتبہ
احدیت و باین حقائق جز عاریح معارج سلوک معنوی معرفتے ندارد۔

و رضیابا و سبحانہ از روی صفات بہ فعلی و چہ حقیقی و غیرہما کہ محبتش در تقابل سلب
خواست خود است پس بفضلہ تعالیٰ نتیجہ الصفات صفات اللہ تعالیٰ تواند شد
و غایتش فنا کے خود بشہود افعال و صفات و ذات است تا ولایت پنجم و شکر
بمعنی قدروانی کما قال سبحانہ و اشکر واللہ انکنتم یابا تعبدون درین آیہ کریم
بنابر تخصیص در شرط و رابطہ در جزا حظ دل در و مندان است فافهم ما ذا لفهم و بہترین
نعمایمانت پس توفیق بجا آوردن مرغیات کہ نتیجہ این نش ای ایمان و توفیق صر تشریف
بشرایف قربت و رویت است لقولہ تعالیٰ للذین احسنوا الحسنۃ و زیادۃ الایہ

ترجمہ آن مراتب میں میلان و عشق کا وصف قدیم میں ذکر نہیں مگر محبت اور حب کا اور حادث اور بطلان کی تفسیر
چنانکہ مثبت خدا تعالیٰ ہو۔ فرمایا حق سبحانہ نے انکنتم تحبون اللہ فان تعبونی فحبکم اللہ
سورۃ آل عمران کے رکوع چارمین۔ یعنی کہد۔ بھلاے حبیب اگر تم کو خدا کے محبت ہو تو میری پیروی کرو خدا تم کو محبوب
کر لینگا اور تم کو وہ سب سوارے کے رکوع آٹھمین یعنی ارودہ اونے محبت کرنا اور وہ
اس سے محبت کہتے ہیں۔ محبت مرتبہ واحدیت میں ہے اور حب مرتبہ احدیت میں اور ان حقائق سے جز سلوک معنوی کی
سرا چون کے چڑھنے والے کے کوئی دوسرا معرفت نہیں کہتا ہے اور تیسرے رشار حق سبحانہ کے ساتھ از روی
صفات کہ خواہ وہ صفات فعلی ہوں اور خواہ حقیقی اور سوارے ان دونوں کے کیونکہ رشتہ کی محبت اپنی سلب خواہش
کہ تقابل میں ہے پس خدا کی برتس کے فضل سے صفات خدا کی برتس کے ساتھ متصف ہونے میں یہ تقابل مفید ہو سکتا ہے
اور اس نتیجہ حاصل ہو سکتا ہے۔ اور اسکی انتہا شہود افعال و صفات ذات کہ ساتھ اپنا فنا ہونا بہ ولایت پنجم تک۔ اور چوتھو شکر
بمعنی قدروانی جیسا فرمایا حق سبحانہ نے سورۃ بقرہ کے رکوع اسیس میں و اشکر واللہ انکنتم ایابا تعبدون
یعنی اور تم خالص خدا کا شکر کرو اگر خاص اویسی کی تم بندگی کرتے ہو۔ اس آیت کریمہ میں بہ تخصیص کے شرطین کہ لفظ آیا ہے
دلالت ہو رہی ہے اور بسبب رابطہ کے جز میں کہ خطاب ہے ہر دو شرط و جز میں رابطہ ظاہر ہے اور ضمیر آیا ہے کی درون میں
رابطہ ہے۔ در و مندوں کی دل کا خط ہے۔ تو اب سمجھو کہ کیا تو سمجھتا ہے۔ کیونکہ یہ تخصیص عبودیت کے وجہ مخصوص میں ہے خاص
خدا کیلئے و نہ تعارض آیات عبودیت و تجتہ میں ایسی دشواری ہوگی جو حل نہ ہو سکے گی چنانچہ ذکر کیفیت صحت اشتراک معنی
یا اسی باللہ سبحانہ الخ میں ملاحظہ ہو۔ اور نعمتون میں سبب اچھی نعمت ایمان ہے۔ پھر مرغیات خدا کی بجا آوری کو توفیق

و تکفیر گنہگارانی غیر کبیرہ بقولہ تعالیٰ ان یجتنبوا کلماتہوں عنہ نکفر عنکم سیئاتکم
 و بقولہ تعالیٰ ان الحسنات یدہبن السیئات الاہیہ پس شکر می بر شکر می تسلسل
 نامتناہی است و نتیجہ آن زیادت نعمت است بقولہ تعالیٰ لئن شکرتہ لانیل نکرہ
 و اگر نیکو در باری زیادت در باری و آل شکر بر فعل او سبحانہ بوجہ تعالیٰ است علی کیف السرور
 مع الرضا و غایتش در گزشتن تاثیر کیف طرفین نش ای انچه از دوست تعالیٰ و
 انچه از خود است هر دو وصول بمنعم ہمین واسطہ فعلی است و این عروج تا ولایت اول
 لاکن بر کیفیت معرفت حقائق لغا سیر نظری تا ولایت پنجم میتوان کرد و توکل در جملہ احوال نفسی
 و آفاقی بقولہ تعالیٰ فتوکل علی اللہ و نتیجہ آن عافیت و کفایت کردن او سبحانہ است بقولہ
 تعالیٰ و من یتوکل علی اللہ فهو حسبہ اللہ و اثرش قطع از غیر او است تعالیٰ و غایتش
 فنا نفسی و آفاقی است تا ولایت اول و زہد یعنی قصر الامل و الامل پلوی الامل کما قال
 سبحانہ یلہیہمہ الامل الایۃ و نتیجہ آن عافیت است و اثرش بریدن طمع است کہ اصل است

مترجمہ یعنی جو کوئی بطلانی کی اذن کیلئے بطلانی یعنی جنت ہے اور اس پر زیادت دیگر۔ اور دوسرا نتیجہ سوائی کبیرہ اور برائیوں کا
 یہ بیان ہے۔ کیونکہ خدائی برتر کے فرمان کی موافقی کہ سورہ نساء کے رکوع پنجم میں ہے ان یجتنبوا کلماتہوں عنہ
 نکفر عنکم سیئاتکم یعنی اگر تم اذن کبار سے جس سے تم منع کئے گئے ہو بچو گے ہم تم سے تمہاری گناہ صغیرہ مثلاً گنہگار
 اور کیونکہ فرمایا خدائی برتر نے سورہ ہود کے رکوع دہم میں ان الحسنات یدہبن السیئات الاہیہ یعنی بیشک
 نیکیاں بدیوں کو بجاتی ہیں پس ایک شکر پر دوسرا شکر نامتناہی سلسلہ ہے اور اس کا نتیجہ نعمت کی زیادتی ہے بسبب
 فضل خدائی برتر کے کہ سورہ ابراہیم رکوع دومین ہے۔ لئن شکرتہ لانیل نکرہ یعنی البتہ اگر تم
 شکر کرو گے تو میں تمہارے لئے زیادتی کروں گا۔ اور اگر تو خوب غور کرے گا تو اور زیادہ پاویگا۔ اور انجام و آل شکر حق سبحانہ
 اگر فعل پر ہے کہ وہ شکر خدائی برتر ہی کیوہمین ہر دوسرے شکر کی کیفیت کی بنا پر جو رضا و خوشنودی کے ساتھ ہے۔ اور اسکی
 انتہا کیف طرفین کے تائید کا جائزہ ہے یعنی جو کچھ خدا برتر کی طرف سے ہے اور جو کیفیت اپنے سے ہے۔ اور وصول بمنعم کی کیفیت نفسی فعلی
 واسطہ ہے۔ اور یہ عروج ولایت اول تک ہے۔ لیکن نعمتوں کے حقائق کی معرفت کی کیفیت پر سیر نظری لا یتنجم تک
 کر سکتے ہیں۔ اور پانچویں تمام احوال نفسی اور آفاقی میں توکل کرنا کیونکہ فرمایا خدائی برتر نے سورہ آل عمران رکوع
 سترہ من فتوکل علی اللہ یعنی پس خدا پر ہر سہ کر۔ اور نتیجہ اسکا عافیت ہے اور کفایت کرنا ہر حق سبحانہ کیونکہ
 فرمایا خدائی برتر نے سورہ طلاق کے اول رکوع میں و من یتوکل علی اللہ فهو حسبہ اللہ یعنی
 اور جو کوئی خدا پر ہر سہ کرنا ہی پس خدا اسکو کافی ہے تا آخر۔ اور اسکا اثر غیر خدائی تعالیٰ سے قطع ہے یعنی خدا کے سوائے

مترجمہ یعنی جو کوئی بطلانی کی اذن کیلئے بطلانی یعنی جنت ہے اور اس پر زیادت دیگر۔ اور دوسرا نتیجہ سوائی کبیرہ اور برائیوں کا
 یہ بیان ہے۔ کیونکہ خدائی برتر کے فرمان کی موافقی کہ سورہ نساء کے رکوع پنجم میں ہے ان یجتنبوا کلماتہوں عنہ
 نکفر عنکم سیئاتکم یعنی اگر تم اذن کبار سے جس سے تم منع کئے گئے ہو بچو گے ہم تم سے تمہاری گناہ صغیرہ مثلاً گنہگار
 اور کیونکہ فرمایا خدائی برتر نے سورہ ہود کے رکوع دہم میں ان الحسنات یدہبن السیئات الاہیہ یعنی بیشک
 نیکیاں بدیوں کو بجاتی ہیں پس ایک شکر پر دوسرا شکر نامتناہی سلسلہ ہے اور اس کا نتیجہ نعمت کی زیادتی ہے بسبب
 فضل خدائی برتر کے کہ سورہ ابراہیم رکوع دومین ہے۔ لئن شکرتہ لانیل نکرہ یعنی البتہ اگر تم
 شکر کرو گے تو میں تمہارے لئے زیادتی کروں گا۔ اور اگر تو خوب غور کرے گا تو اور زیادہ پاویگا۔ اور انجام و آل شکر حق سبحانہ
 اگر فعل پر ہے کہ وہ شکر خدائی برتر ہی کیوہمین ہر دوسرے شکر کی کیفیت کی بنا پر جو رضا و خوشنودی کے ساتھ ہے۔ اور اسکی
 انتہا کیف طرفین کے تائید کا جائزہ ہے یعنی جو کچھ خدا برتر کی طرف سے ہے اور جو کیفیت اپنے سے ہے۔ اور وصول بمنعم کی کیفیت نفسی فعلی
 واسطہ ہے۔ اور یہ عروج ولایت اول تک ہے۔ لیکن نعمتوں کے حقائق کی معرفت کی کیفیت پر سیر نظری لا یتنجم تک
 کر سکتے ہیں۔ اور پانچویں تمام احوال نفسی اور آفاقی میں توکل کرنا کیونکہ فرمایا خدائی برتر نے سورہ آل عمران رکوع
 سترہ من فتوکل علی اللہ یعنی پس خدا پر ہر سہ کر۔ اور نتیجہ اسکا عافیت ہے اور کفایت کرنا ہر حق سبحانہ کیونکہ
 فرمایا خدائی برتر نے سورہ طلاق کے اول رکوع میں و من یتوکل علی اللہ فهو حسبہ اللہ یعنی
 اور جو کوئی خدا پر ہر سہ کرنا ہی پس خدا اسکو کافی ہے تا آخر۔ اور اسکا اثر غیر خدائی تعالیٰ سے قطع ہے یعنی خدا کے سوائے

و غایتش آنکہ مانند مکر مامول موجود و کفایت لامل باید دانست چون نظر بمقدور دارد از طمع امل
 فارغ شدہ قانع شود و چون دل را از مشوشات ماسوائہ سبحانہ فارغ دارد ہمہ ممول را از
 مراتب متضمنہ موجودات دران یافتہ فارغ از مراتب متضمنہ مسلوبات باشد و صبر بر شدائد
 محبتہ پیش ای بر مومن ہر چہ است از محبتہ است و شدت محبتہ اشدا شدائد و قال صلعم
 مَا أَوْفَى بِنَبِيٍّ مِّثْلَ مَا أُوفِيتُ ۝ و صبر بر تکلیف بجا آوردن اوامر لقولہ تعالیٰ و ما آنتکم
 الرسول فخذوه ۝ و نواہی لقولہ تعالیٰ لا تقربوا الفواحش ما ظہر منہا و ما بطن الا یہ
 و صبر بر مخالفت مراد لقولہ تعالیٰ فاصبر صبرا جمیلا ۝ و اصبر لحکم ربک الا یہ
 و نتیجہ آن یکی از دینیکی است لقولہ تعالیٰ قل ہل تزلعون بنا الذ احدی
 المحسنین الا یہ و مال صبر بر فعل او سبحانہ بوجہ تعالیٰ است علی کیف الحزن
 مع الرضا لقولہ تعالیٰ والذین صبروا ابتغاء وجه ربہم ۝ و لربک فاصبر ۝

ترجمہ اور اسکی اتہاسیہ ہے کہ مامول موجود کے سوا زبے پس کہاں رہا امل۔ سمجھنا چاہئے کہ جب نظر مقدر
 رکھنے کا تو طمع اور امل دونوں سے فارغ ہو کر قانع ہو جاوے گا۔ اور جب دلو مشوشات ماسوائہ حق بجا
 سے فارغ رکھے گا تو مراتب متضمنہ موجودات کو تمام اصول کو او میں پا کر مراتب متضمنہ مسلوبات کو فارغ ہو جائیگا
 اور ساتویں صبر اول محبت کی سختیوں پر کہ مومن پر جو کچھ ہے محبت کے سبب سے اور محبت کی سختی تمام سختیوں
 شدید تر ہے کہ فرمایا صلعم نے کوئی نبی اس قدر نہیں ایذا دیا گیا جتنا میں ایذا دیا گیا۔ پھر صبر ہے احکام کی
 تعمیل کی تکلیف پر کیونکہ فرمایا خدا سے بڑے سورہ حشر کے اول رکوع میں و ما آنتکم الرسول فخذوا ۝ الا یہ
 الا یہ یعنی اور جو اس رسول نے تمہیں دیا پس اس سے لیلو یعنی اختیار کرو۔ و صبر نواہی کی بجا آوری کی تکلیف
 پر بسبب فرمانے خدا کے بڑے سورہ انعام رکوع اول میں لا تقربوا الفواحش ما ظہر منہا و ما بطن الا یہ
 الا یہ یعنی فاحشہ امور جو بیجائی کے کام ہوں ایسے کہ دسے ظاہر میں ہوں اور جو چھپے ہوں ان کے قریب
 ست جاؤ۔ پھر صبر مخالفت مراد پر بسبب فرمانے خدا کے بڑے سورہ معارج کے اول رکوع میں ہے فاصبر
 صبرا جمیلا ۝ یعنی پس صبر کر صبر جمیل یعنی اچھا۔ اور اصبر لحکم ربک الا یہ سورہ دہر کے آخر
 رکوع میں یعنی صبر کر اپنے پروردگار کے حکم کیلئے وہ یہ کہ اس کے حکم کی راہ دیکھ۔ اور اسکا نتیجہ دینیکیوں میں سے
 ایک دینیکی ہے کیونکہ فرمایا خدا تعالیٰ نے سورہ توبہ رکوع ششم میں قل ہل تزلعوننا الذ احدی المحسنین
 یعنی کہتے آہ کیا تم امید رکھو گے ہمارے حقین مگر ایک دینیکیوں سے الخ۔ اور صبر کا مال حق سبحانہ کے فعل پر یہ ہے
 کہ وہ صبر خدا سے بڑی کیونکہ میں ہوں اس خزانہ نعم کے کفایت کی بنا پر جو رسول کے ساتھ و بسبب فرمانے خدا کے بڑے سورہ
 سورہ زمر رکوع سوم میں والذین صبروا ابتغاء وجه ربہم یعنی جنہوں نے صبر کیا اپنے پروردگار کے دے

و غایتش در گزشتن از تیار کیف طریقین **مش** ای انچه از دست تعالی و انچه از خود
 هر معیت ذاتی بہمین واسطہ فعلی است لقولہ تعالی **اِنَّ التَّوْبَةَ مَعَ الصَّابِرِیْنَ** و پیش
 ازین ترقی توان کرد بخلاف شکر پس بی ابتغای وجہ الرب و تحقق معیت صبر و صفت
 اتواند شد و استغفار بمعنی پوشش وجود مسلوبی خواستن لقولہ تعالی **و استغفرہ ط**
 کہ لازم استغفار و عجز است و غایتش وصول بعجز حقیقی است کہ میسر و سوسے
 توبہ بمعنی رجوع از بندہ بخدای عزوجل و از خدای عزوجل بر بندہ کہ غایتش
 فناے خود بشہود افعال و ذات است فذکر الجفا بعد الوفا رجفا
 و زین بعد کار توبہ بہ بیشتر است و با استغفار کمتر و حفظ اعمال
 لقولہ تعالی **لَا تَبْطُلُوا اَعْمَالَكُمْ** الایہ از مفسدات ظاہری
 و ترک بعد اختیار کہ از فقہ توان دریافت
 و مبطلات باطنی همچو ریالقولہ علیہ السلام -

ترجمہ اور صبر کی انتہا دونوں طرف کی کیفیت تائید سے یعنی جو کچھ خدا پرست کی طرف سے ہے اور جو کچھ اپنے سے گزر جانا ہے
 اور معیت ذاتی اسی واسطہ فعلی سے ہے لیسبتلنے خدای تعالی کے **اِنَّ التَّوْبَةَ مَعَ الصَّابِرِیْنَ** کہ سورہ بقرہ
 کو جو انیس میں ہے یعنی بیشک اللہ صبر والوں کے ہمراہ ہے۔ اور اس کے آگے ترقی نہیں کر سکتا بخلاف شکر کے۔ پس
 بغیر صبر و جبر کے اور بغیر معیت متحقق ہونے کے صبر جیسا کہ اوکا وصف ہے نہیں ہو سکتا۔ اور اہلین استغفار
 بمعنی پوشش وجود مسلوبی مانگنا یعنی وجود مسلوبی کے پوشیدہ ہونے کی خواہش کرنا لباس آمرزش میں بسبب فرطنے
 خدائے برتر کے کہ سورہ نقر آخر قرآن میں ہے **و استغفرہ** یعنی اور اپنے رب سے مغفرت مانگے وجود
 مسلوبات کو وہ ڈبا ہے اور چہا دے اور یہ عذر خواہی اور عجز کو لازم ہے۔ اور اسکی انتہا بعجز حقیقی کو پالینا ہے
 جو توبہ کی طرف لیجانا ہے یعنی بندہ کا خدای عزوجل کی طرف رجوع اور خدائے عزوجل کا بندہ پر کہ اسکی غایت
 اپنا فنا ہونا و افعال و ذات کے شہود میں یعنی مشاہدہ میں پس وفا کے بعد جفا کا یلو کرنا خود جفا ہے
 اور اسی کے بعد کام توبہ سے بہت زیادہ ہے اور استغفار سے بہت کم۔ اور زین اعمال کی حفاظت یعنی عمل کو ظاہری
 اور باطنی مفسدات اور مبطلات وغیرہ سے بچانا خدائے برتر سے حیا کر کے بسبب فرمانے خدای برتر کے کہ
 سورہ محمد کے آخر کو عین ہے **لَا تَبْطُلُوا اَعْمَالَكُمْ** یعنی اپنے عمل کو برباد نہ کرو۔ اور یہ حفظ اعمال
 یا ظاہری منسبتا ہے یعنی جو افعال ظاہر میں عمل کو فاسد کر نیو لے اور بگاڑ نیو لے میں اور ترک بعد اختیار رسول کو اختیار
 کر کے چھوڑ دینا اندرون کا حال علم فقہ سے معلوم ہو سکتا ہے۔ اور باطنی مبطلات سے یعنی اعمال کو افعال باطنی سے ایسے
 ذکر کہ بننے وہ عمل باطل ہو جاوے بچا نا چیسے دنیا یعنی خود کو دہلا دیکھنے ہوا

ترجمہ

ترجمہ

قال الله تعالى انا اغني الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه غيري فاننا
 منه بريء هو الله عليه في المشكوة وجميعه لقوله عليه السلام من سمع سمع الله به من
 يراني يراي الله به حصن حصين وغفلت لقوله عليه السلام لا يجوز الصلوة الا بحضور
 القلب نفس على الصلوة العبادات كلها لانها تستجبتها واز محبطات بحجوة كفر
 لقوله تعالى اولئك الذين كفروا بايات ربهم ولقائه فحبطت اعمالهم الا بشرك
 لقوله تعالى الذين اشركت ليحبطن عملك واذا دمنت لقوله تعالى ولا تبطلوا
 صدقاتكم بالمن والاذى الا بيه ابيهم موجب اضاغة اسباب تقرب است
 حياكم من الله تعالى اصله اصح وصحت اعمال ابن است كه بافعال جوارح وقلب
 متفكر باشد ودر كردني درنگ نكند و انكر دني بازماند

سلام فضلك
 داوود ۱۱۴
 ع ۱۱۴
 ويطوبه ۱۲
 ع ۱۱۴
 بجزیه الله عز وجل
 ع ۱۱۴
 ان خطاب بر
 تشريف است و حق
 صلح معصومست
 بجزیه الله عز وجل
 ع ۱۱۴
 ع ۱۱۴

ترجمہ بسبب فرماتے حضور علیہ السلام کے کہ فرمایا خدا تعالیٰ برتر سے میں غنی تر ہوں شرک کو نکار شرک سے جسے عمل کیا
 ایسا عمل جہین میرے سوا شرک کیا گیا تو میں اوس سے بری ہوں وہ اوی کیواسے ہر جس نے اوس عمل کو کیا۔
 یہ حدیث مشکوٰۃ میں ہے۔ اور جیسے مجمع یعنی لوگوں کو سنانیکو بسبب فرماتے حضور علیہ السلام جسے اپنے فضائل اور احوال لوگوں میں
 تشہیر کے اور خود سے اور سنانی اللہ اسکی فضیلت کرے گا اور خلق کو اسکی عیوب سے وائیکا آخرت میں۔ اور جسے کہا نیکو عمل
 کیا اللہ اسکو مہمائی کی جزا دیگا یعنی ایسے شخص کی جو خود نمائی کرتا ہے۔ یہ حدیث حصین میں ہے۔ اور بخلاف افعال
 باطنی کے جیسے غفلت ہر غفلت بسبب فرماتے حضور علیہ السلام کے نہیں جائز ہوتی ہر نماز مگر حضور دل سے۔
 پس اسی نماز پر کل عبادتوں کو قیاس کرے کیونکہ یہ نماز کسی سبب سے یعنی ہر قسم کی عبادت کو یہ شامل ہے اور خود میں
 موجود رکھتی ہے حاد اور اعمال کی حفاظت بحکمت کی یعنی اون افعال سے بچانا جسے عمل جبط و برادر ہو جو جیسے کفر یعنی انکار
 بسبب فرماتے خدا سے برتر کے اولئک الذین کفروا بايات ربهم ولقائه فحبطت اعمالهم الا بيه
 کہ سورہ کہف کے آخر کوخ میں ہے یعنی وہی کہ ہیں جنہوں نے اپنے رب کی آیتوں اور اس کے دیدار سے انکار کیا۔ پس ان کے
 اعمال جبط و برادر ہو گئے۔ اور شرک یعنی شرکیت سبب بنانا بسبب فرماتے خدا کی برتر کے کہ سورہ زمر کے ہفتم رکوع میں ہے
 الذین اشركت ليحبطن عملك یعنی البتہ اگر تو شرک کیا یا غیر ایا تو خود رکارت ہو یا دیگر کیا یا خطاب شریف
 کیلئے ہو کیونکہ حضور معصوم ہیں۔ اور جیسے ایدا دمنت بسبب فرمان خدا تعالیٰ برتر ولا تبطلوا صدقاتكم
 بالمن والاذى کہ سورہ بقرہ میں ہے یعنی اور منت رکھ کر اور ایدا دیکر اپنے صدقہ کو برادر نہ کر۔ کہ یہ سبب ہیں
 اسباب تقرب ضل کے نیک یہاں فقرہ حیاکم من اللہ تعالیٰ تمیز واقع ہوا ہے حفظ اعمال سے لہذا اوی جب ملاکر لکھد یا گیا۔
 ایک عدہ بہت صحیح صحت اعمال کا یہ ہے کہ افعال جوارح اور قلب میں متفکر ہے اور جو کر نیکے لائق ہیں اوسین دہل کرے
 (اور جو کر نیکے لائق ہیں اوس سے باز ہے)

غفلت
 بیان عبادات اعمال
 بتفصیل فی کفر و شرک
 و ایدا دمنت
 نہ چھوڑا تھ وقت علی کا

و در کردنی الطباق ظاہر و باطن بحضرت ہادی طریقت خواہد و آزا کردنی و رسایہ رحمتش نیا
 آرد و سخن تا اختیار است و خوردن و پوشیدن بکسب حلال کہ از اعظم امور دین است
 بتوقف جملہ برکات و خیرات علم و عمل بران فرمود صلعم طلب کسب الحلال فریضہ بعد از فریضہ
 فی مشکوٰۃ بر بنائے الف و لام استغراق بعد فریضہ ہمہ فرائض فریضہ طلب کسب حلال است
 متعاقباً و بر بنائے الف و لام جنس بعد ہر فرد فریضہ فریضہ طلب کسب حلال است
 متعاقباً و از لفظ بعد و رضح است کہ فریضہ طلب کسب حلال داخل ارکان خمسہ است
 مگر زائد بران و متوقف علیہ برکات ارکان خمسہ و این امر از اہل دل پوشیدہ نخواہد بود
 فرمود صلعم ان اللہ طیب لا یقبل الا طیباً و ان اللہ امر المؤمنین بما امر بہ المرسلین فقال
 یا ایہا الرسل کلو من الطیبات و اعملوا الصالحات و قال یا ایہا الذین امنوا
 کلو من طیبات ما رزقناکم فی مشکوٰۃ تقدیم کلو من الطیبات بر اعملوا الصالحات مشیر توقف
 مذکور است پس شناعۃ سلبش از فضل ثبوتش توان دریافت -

و کسب حلال
 و کسب حلال
 و کسب حلال

ترجمہ اور کردنی میں ظاہر و باطن مطابق ہوا حضرت ہادی طریقت کیسچہ چاہے اور کر دنی سے او کی رحمت سایہ میں ہلا
 اور کلام اختیار کسب اختیار سے باہر میں گفتگو نہیں۔ اور دسویں کسب حلال کہ کہا نا اور پینا کہ یہ امر موردین میں عظیم تر ہے
 کیونکہ توقف علم و عمل کی تمام برکتوں اور نیکیوں کا ای کسب حلال پر ہے۔ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسب حلال
 کا ہر وہ پہنا بعد کل فرائض کے فرض ہو چکے یا بعد فریضہ فریضہ کے فرض ہے۔ یہ حدیث مشکوٰۃ میں ہے۔ کیونکہ الف
 و لام استغراق کی بنا پر تمام فرائض کے بعد طلب کسب حلال کے فریضہ ہر اون کے پیچھے ہی۔ اور الف و لام
 جنس کی بنا پر ہر فرد فریضہ کے بعد فریضہ تلاش کسب حلال کی ہر اوسکے پیچھے ہی۔ اور لفظ بعد سے ظاہر ہے
 کہ فریضہ کسب حلال کی تلاش کی ارکان پنجگانہ اسلام میں داخل نہیں ہر مگر یہ اور نیز زائد ہر اور اولی برکات کا
 متوقف علیہ یعنی ارکان پنجگانہ اسلام کی برکتیں ای پر متوقف ہیں۔ اور یہ امر اہل دل سے پوشیدہ نہ رہے گا۔
 فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیشک اللہ طیب پاکیزہ ہے کہ بخیر یا کیزی نہیں قبول فرماتا ہے۔ اور بیشک اللہ
 مومن کو ادبی چیز کا حکم فرمایا حکم رسول و حکم دیالیں فرمایا سورہ مومنوں کے چہارم رکوع میں یا ایہا الرسل کلو
 من الطیبات و اعملوا الصالحات یعنی ای رسول و کھا و طیبات سے اور عمل کرو صالح۔ اور فرمایا سورہ لقمان رکوع
 اکیس میں یا ایہا الذین امنوا کلو من طیبات صلوٰۃ یعنی ای ایمان والو کھا و طیبات کرو کہ ہر
 تکوین رزق دیا۔ کہ یہ پوری حدیث مشکوٰۃ میں ہے۔ یہاں کلو من الطیبات کا اعملوا صالحا پر مقدم کرنا توقف مذکور
 اشارہ کر رہا ہے یعنی اعمال صالحہ کی برکات متوقف ہیں حلال طیب کھا تو پھر پس اس کے سلب کی خرابی کے ثبوت کے
 فضل سے معلوم کرنا چاہیے

و اختیار قناعت کہ رضا و کفایت بحاصل است و ترک طمع کہ امید زیادت بر حال
است بقولہ تعالیٰ لا تمدن عینک الی ما تمنعنا بہ از وجاہتہ من مصیۃ الحیلۃ
الدنیا لفتنہم فیہ و من رقی ربک خیر و الفی و نتیجہ آن بقول علی مرتضیٰ است کرم اللہ تعالیٰ
و وجہ عزمین قنوع و ذل من طمع و این عزت و ذلت عام در دنیا و آخرت است بایست
باینہمہ کہ گفتہ شد فضل ظاہر و باطن درین کیفیت حالی است کما قال صلی اللہ علیہ وسلم
فی جواب سائل ما الا یمان رضیت باللہ رباً و بالاسلام دیناً و بالقرآن اماماً و بالکعبۃ
قبلتاً و بمحمد نبیاً صلعم ترجمہ شاد شدم بخدائی پاک از روی آنکہ پروردگار است
و باسلام از روی آنکہ کیش است و بقرآن مجید از روی آنکہ پیشوا است در مقاصد
معرفت خدائی پاک و ادامہ دلواہی و تنبیہات و بکعبہ معظمہ از روی آنکہ قبلہ مسجود
الیہا است و بمحمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از روی آنکہ پیغمبر است ختم الانبیاء منظر کبریا

ترجمہ اور گیارہویں قناعت کا اختیار کرنا کہ وہ حاصل کیسہ رضا و کفایت ہے یعنی جو حاصل ہو اوی پر راضی ہونا اور پس
کرنا ہے۔ اور بارہویں طمع کا چھوڑنا کہ یہ حاصل پر زیادہ ہونی امید و فیضان خدائی پر ترک کہ سورہ طہ کے آخر ترکوع میں ہے
لا تمدن عینک الی ما تمنعنا بہ از وجاہتہ من مصیۃ الحیلۃ الدنیا لفتنہم فیہ
و من رقی ربک خیر و الفی و نتیجہ آن بقول علی مرتضیٰ است کرم اللہ تعالیٰ
و وجہ عزمین قنوع و ذل من طمع و این عزت و ذلت عام در دنیا و آخرت است بایست
باینہمہ کہ گفتہ شد فضل ظاہر و باطن درین کیفیت حالی است کما قال صلی اللہ علیہ وسلم
فی جواب سائل ما الا یمان رضیت باللہ رباً و بالاسلام دیناً و بالقرآن اماماً و بالکعبۃ
قبلتاً و بمحمد نبیاً صلعم ترجمہ شاد شدم بخدائی پاک از روی آنکہ پروردگار است
و باسلام از روی آنکہ کیش است و بقرآن مجید از روی آنکہ پیشوا است در مقاصد
معرفت خدائی پاک و ادامہ دلواہی و تنبیہات و بکعبہ معظمہ از روی آنکہ قبلہ مسجود
الیہا است و بمحمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از روی آنکہ پیغمبر است ختم الانبیاء منظر کبریا

یازدہم - اختیار قناعت

دوازدهم

بیان فضیلت طاعت و ایمان

وقال سبحانه قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا فليس هذا بما يبحون
 باید دانست کہ فضل زیادت است پس متقابل باشد بخلاف رحمت و تحقق رضا و فرحت
 در سلب و ثبوت متقابل است و ما یبحون غائب کہ عام است در فاعل و مفعول
 بخلاف ما یجمعون مخاطب در مقابلہ یا ایہا الذین آمنوا بآیہ سابقہ کہ خاص است
 ابلغ بمقاصد است و من مشیر الفضال و اتصال من شیخ اشارت انفصال و اتصال
 ما بعدش از ما قبلش میکند بخلاف عن کہ مشیر اتصال نیست چنانکہ سبحان اللہ عما
 یصفون - حاصل آنکہ پنجہ جمع میکند ربان از خیر باشد یا شامش -

۹
 لے یجمعون
 غائب

ترجمہ - اور فرمایا حق سبحانہ سورہ یونس رکوع ششم میں قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا
 فليس هذا بما يبحون یعنی فرمادیجئے ای میرے حبیب کہ خدا سے پاک فضل سے جو زیادت بغیر
 کسی استحقاق کے دوسروں کے مقابلہ میں ہے ایسے نبی کے دین سے مشرف کرنا ہے۔ یہ محض فضل حق ہے
 اور اوسکی رحمت سے کہ وہ خود ذات رحمۃ للعالمین ہے جو رحمت ہے خیریت امت کو ہی۔ پھر اس سے
 کہ وہ قرآن مجید ہے جب مومنین خاص کہ گئے اللہ کے فضل اور اوسکی رحمت و قرآن مجید سے
 تو چاہئے یعنی واجب ہے کہ وہ خدا کی ان سب نوازشوں پر جو اوپر ہو چکا ہیں خوش ہو دین کہ یہ فرحت
 و خوشی ان سب عطاؤں کے ساتھ بہتر ہے اوس چیز سے کہ وہ جمع کر رہے ہیں دنیا اور آخرت کے
 آرام کے اسباب سے کیونکہ حقیقت ایمان ان سب کے ساتھ خوشی و فرحت کرنے میں ہے نہ حقیقت
 کفر و لفاق تحقق۔ یہاں سمجھا چاہئے کہ فضل زیادتی ہے پس متقابل ہوگا بخلاف رحمت کے کیونکہ
 نیادت کے اظہار کے لئے تقابل ضروری ہے اوس چیز سے جس پر زیادتی ہے بخلاف رحمت کہ وہاں
 زیادت و تقابل کی بحث نہیں۔ اور رضا و فرحت کا تحقق سلب و ثبوت میں مقابل کے ہی یعنی سلب
 و ثبوت میں رضا و فرحت ہر ایک کا تحقق اپنے مقابل کے سلب و ثبوت میں ہے اور ایک کا ثبوت
 دوسرے کے ثبوت پر اور ایک کا سلب دوسرے کے سلب پر کیونکہ تحقق ثبوت رضا کا بغیر ثبوت
 فرحت کے متحقق نہیں اور بالعکس اسی طرح تحقق سلب فرحت کا بغیر سلب رضا متحقق نہیں اور
 اسکا بالعکس کیونکہ حقیقت ایمان فرحت و خوشی کر نہیں ہو سکتا کہ وہ بالا انعام کیساتھ نہ حقیقت کفر و لفاق ہو اور ما یبحون
 غائب فاعل و مفعول میں عام ہر مقاصد میں نہایت بلیغ بخلاف ما یجمعون مخاطب خاص مقابلہ میں یا ایہا الذین آمنوا
 آیت سابقہ سے اور ضمن الفضال و اتصال کا اشارہ کر رہا ہے یعنی اوسکے ما بعد کو اس کے ما قبل سے قریب ہے یعنی اشارہ
 کرتا ہے بخلاف عن کے کہ وہ اتصال کا مشیر نہیں ہے جیسا کہ سبحان اللہ عما یصفون یعنی اللہ پاک ہر اوس کے لئے
 وصف کرتا ہے۔ میں عن انفصال کا اشارہ کر رہا ہے حال معنی اس انفصال کے ما یجمعون سے یہ ہو کہ جو کچھ جمع کرتے
 (ہیں وہ خیر سے ربان یعنی جدا ہو یا خیر سے شامل ہو)

۱۰
 فی سبب
 خلی فضل اللہ و رحمتہ

۱۱
 بیان تحقیق
 سنی فضل و رحمت
 و رضا و فرحت مع قلم

ہر پس معنی کریمہ و رغایت البعث بدلالة لغت و تائیدات مدعا و ثبوت خیر در مقابلہ
 مشترک یا مجموع و علتہ موجبہ اش **مش** ای ہوائی دنیا و ہوائی آخرت **مر** مقابلہ
 اختلاف معانی فضل و رحمتہ چنانکہ در تفاسیر مذکور است ای فضل قرآن مجید
 و رحمتہ الہیت بآن یا حضرت صلعم یا فضل توفیق و رحمتہ عصمت یا فضل معرفت و
 رحمت توفیق دریافت آن یا فضل نعم ظاہر و رحمتہ نعم باطنہ یا فضل دخول جنات
 و رحمت نجات نیران یا فضل کشف غطا و رحمتہ شہود لقاء این است قل بفضل
 بفرمای ای حبیب من بفضل خدائی پاک کہ مشرف کردنش در دین همچو تست صلعم کہ جای
 حصول جملہ حسنات و غیرات برکات کاملہ مخصوصہ است در مقابل دیگران من دون الاستحقاق
 و برحمتہ و برحمتہ اوتعالی یعنی حضرت رحمتہ للعالمین صلعم بدلالة اللفظ مؤید المعنی تبیین
 تخصیص از مدعا می سابق الثبوت قدر و توافقی شفاء لما فی الصدور و صلی و رحمة
 اللہ علیہ من کہ عبادت است از ذات بابرکات حضرت صلعم مغایر موعظہ بدلالة عطف -

ترجمہ پس معنی آیت کریمہ انجام بحث میں یہ ہیں باعتبار دلالت لغت اور مدعا کی تائید و کن اور خیر کے ثابت
 ہونیکے مقابلہ مشترک یا مجموع میں اور اسکی علت موجبہ میں کہ ہوائی دنیا اور ہوائی آخرت کی - اور صورت اتصالی
 و انفصال کہ مذکور ہو اہر یہ سب مقابلہ میں اوس اختلاف کے کہ معنوں میں فضل و رحمت کے یہ جیسا کہ
 تفسیر میں مذکور ہے یعنی فضل معنی قرآن مجید اور رحمت اوسی قرآن مجید کے ساتھ اہل ہونا - یا امر اور رحمت
 حضرت صلعم میں - یا فضل توفیق اور رحمت عصمت یا فضل معرفت اور رحمت اوسکی دریافت کی توفیق - یا
 فضل ظاہر و ثبوت اور رحمت باطنہ نعمتیں - یا فضل جنت و نین داخل ہونا اور رحمت و نزول سے نجات ہونا - یا
 فضل کشف غطا یعنی پوشیدہ امور کا ظاہر ہو جانا اور رحمت شہود لقاء یعنی دیدار کا مشاہدہ ہونا - پس وہ معنی کریمہ
 رغایت البعث حسب ذیل ہیں - اول بفضل اللہ فرما دیجئے ای میرے حبیب خدا کے پاک کے فضل کی نسبت
 کہ آپ جیسے کے دین میں اوسکا مشرف کرنا جو تمام نیکیوں اور بہترین اور پوری مخصوصہ برکتوں کے حاصل
 ہونیکے جگہ ہر دوسروں کے مقابل میں بغیر کسی استحقاق کے - اور اوس خدا کے برتری کی رحمت کی بابت کہ مراد
 اوس حضرت رحمتہ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم ہیں بسبب دلالت لفظ کے کہ معنی کی مؤید ہو رہی ہے - اور بسبب
 بیان کرنے تخصیص کے از راہ قدر کے مدعا و سابق الثبوت سے یعنی وہ مدعا جسکا ثبوت پہلے ہو چکا ہے اوسکو تخصیص
 ساتھ از راہ قدر بیان کر رہی ہے - اور بسبب موافق ہونیکے معنی رحمت کو معنی شفاء لما فی الصدور اور یہی رحمتہ للعالمین
 سے کہ ان عبارت ہی ذات بابرکات حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے نہ موعظت کیونکہ مغایر موعظت ہونے پر اسکی
 عطف سے دلالت ہو رہی ہے -

معنی عطف مغایر
 بالفضل و رحمتہ
 ای کریمہ

و دور کردن بدی
 بر نیکی لقوله تعالى يَدْعُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةُ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ
 تَرَجُّعُهُ انانکه دور میکنند بدی را از نفس خود یا غیر چنانکه نیکی میکنند کسی که بدی کرد با ایشان
 یا آنکه نیکی میکنند کسی که بدی میکند با ایشان تا آنکه یا زمانه از آن بدی که حقیقتاً برای او است
 و بهر وجه رجوع میکند بوجه اول ایشانند که برای ایشانست سر انجام خانه دنیا و آخرت
 و پوشیدن عریق صلح من رای عورة فساترها كان لكن اَحْيَا مَوْدَّةَ فِي الشُّكْوَةِ
 بر حال خود بدینی تا قدر عیب پوشی بدانی حسن ظن بمومنین بدلالة ايمان لقوله صلعم ظنوا
 بِالْمُؤْمِنِينَ خَيْرًا و حذر از حسن سوء بمومنین لقوله تعالى اِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ اِلَّا رَايَةٌ خصوصاً
 یا بنیاء الله تعالى و اولیاء الله تعالى که بر بنائی حقیقت خود تا کفر یا کبیره یا صغیره یا محرومی
 از خیر است خواهد رسانید و از اینجا است که افعال و اقوال اولیاء الله تعالى -

ترجمہ - یعنی کہدینے میرے بندوں کہ وہ وہی کہیں جو بہت اچھی ہو کہ تحقیق شیطان اور مین وسوسہ ڈالتا ہے۔
کیونکہ شیطان انسانوں کا ظاہر دشمن ہے۔ اور چھتے دور کرنا بدی کا نیکی سے کیونکہ فرمایا خدا نے برترنے سورہ
عد کے تیسرے رکوع میں یَذْنُوكَ بِالْحَسَنَةِ الشَّيْطَانُ اُولَئِكَ لَهُمْ عُقُوبٌ اَللّٰهُمَّ طر
یعنی دے لوگ کہ دور کرتے ہیں نیکی سے بدی کو اپنے نفس سے یا غیر کے نفس سے اس طرح کہ نیکی کرتے
ہیں ایسے کے ساتھ جنے اور ان کے ساتھ بدی کی یا یہ کہ نیکی کرتے ہیں ایسے کے ساتھ کہ وہ اور ان کے
ساتھ بدی کرتا ہے یہاں تک کہ وہ اوس بدی سے باز آجائے جو حقیقت میں اویس کے واسطے ہے۔ اور سب
وجہ سے بھروسہ کرتا ہے اول وجہ کی طرف ہی لوگ ہیں کہ ان کی واسطے ہے سراسر انجام حائے دنیا اور آخرت کا
اور ساتویں عیب چھپانا فرمایا حضور صلیم نے۔ جس نے کسی کا ستر دیکھا اور اوس کو چھپا دیا ایسا ہے کہ کبھی نہ عیاں دیا
زندہ درگور کو۔ حدیث مشکوٰۃ۔ اپنے حال پر غور کر تو عیب پائی کی قدر معلوم ہو۔ اور آٹھویں مومنین کے حق
میں نیک گمان کرنا ایمان کا خیال کر کے کیونکہ ایمان نیکی پر دلالت کرتا ہے بسبب غرض حضور صلیم کے
گمان کرو ایمان والوں کیساتھ نیک۔ اور مین مومنین کیساتھ بد گمانی سے پرہیز کرنا بسبب غرض خدا کے
برتر کے سورہ حجرات کے دہین میں اِنَّ بَعْضَ الظُّلُمِ اَشَدُّ یعنی بیشک بعض گمان گناہ کی آخر
امت تک مگر انبیاء و خلائق اور اولیاء و خلائق کیساتھ کیونکہ اپنی حقیقت کی بنا پر یہ گمانی کو فرمایا کہ یہ یا مفر
نیک ہو یا بدی یا اچھ کرنا کوسن مجھ کو۔ اور یہ باتیں ہے کہ اولیاء و خلائق کے افعال اور اقوال۔

10

5

1990

۱۰۰

1000

100

10

اگر خلافی از محکمت داشته باشد بخوش نباید افتاد بلکه در جائی تشابهات باید نهاد و اگر
تواند تاویل موافق محکمت بالخیر نماید چه ایشان خیر المومنین هستند ورنه حوالہ بقائل
وقائل کنند چه تخطیہ و تشبیح با ایشان تواند شد کہ بہتان و اثم مبین باشد و البتہ بعض
حسن تشابه یقین است چنانکہ بعض قبیح تشابه بحسن و نیز میتواند شد کہ معصیت
بعض ایشان غیر ارادی باشد چنانکہ نسبت حضرت آدم علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ و السلام
فرمود سبحانه وَلَقَدْ عَهِدْنَا اِلَىٰ اٰدَمَ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا ط
و نیز در حق بعض ایشان قوله تعالیٰ فَاُولٰٓئِكَ يَبْدِلُ اللّٰهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ط
مبتطوق است ترجمہ پس آنند کہ بدل میکند اللہ تعالیٰ بدیہائی شان را بہ نیکیہا +
بفہم در دمند بدل چنان است کہ سیئات شان رنگ حسنات می یابد بہ صحت نیات
چنانکہ حضرت مولوی معنوی رومی قدس سرہ فرمود شجر ہرچہ گیرد عاتی علت شود
ہرچہ گیرد کالی ملت شود۔

ترجمہ اگر محکمت سے یعنی احکام حق سے کچھ خلاف رکھتے ہوں تو خوش میں نہ پڑنا چاہئے بلکہ بجائے تشابهات اولو
جگہ دینا چاہیے اور اگر ہو سکے محکمت کے موافق خیر کے ساتھ تاویل کرے۔ کیونکہ دے خیر المومنین ایذا نہ
میں بہترین ورنہ قائل وقائل کے حوالہ کیسے اسلئے کہ او کو خطا وار ٹھہرانا اور انکی برائے کرنا ممکن ہے
کہ بہتان اور اثم مبین ہو۔ اور البتہ بعض حسن قبیح سے مشابہت رکھتا ہے جیسا کہ بعض برائی خوبی سے
مشابہ ہوتا ہے۔ اور یہی ہو سکتا ہے کہ گناہ اور ان کے بعض کا غیر ارادی ہوتا ہے جیسا کہ نسبت حضرت
آدم علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ و السلام حق سبحانه نے فرمایا کہ سورہ طہ رکوع ششم میں ہے۔ وَلَقَدْ عَهِدْنَا
اِلٰی اٰدَمَ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا یعنی اور البتہ ہم آدم سے پہلے ہی عہد وافراریچکے تھے پر وہ بھول
اور سمجھنے اور سکو خاص غم و ادا نہ کر سکا لہٰذا نبین پایا یہ اور اور ان کے بعض کے حق میں یہی فرمان خدا کے
برتر کا منطبق ہے جو سورہ فرقان کے رکوع آخر میں ہے۔ فَاُولٰٓئِكَ يَبْدِلُ اللّٰهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ
یعنی پس وہی ہیں کہ خدا سے برتر انکی بدیوں کو نیکیوں سے بدل دیتا ہے یا بدل دیگا۔
ورد مذکور فہم میں بدل یوں ہے کہ او کی برائیاں نیکتین صحیح ہوئیں سبب نیکیوں کا رنگ یا لیتی ہیں
یعنی حاصل کر لیتی ہیں جیسا حضرت مولوی معنوی رومی قدس سرہ نے منسہر مایا

ہرچہ گیرد عاتی علت شود + ہرچہ گیرد کالی ملت شود۔

بیان تشابهات و اقوال
و افعال و ایضاً خدا

تفسیر لکھنؤ لکھنؤ
تفسیر لکھنؤ لکھنؤ
بیان تشابهات و اقوال
و افعال و ایضاً خدا

و تفصیل این اجمال به بیم کجی فهم جہال تعدد است یا از سبب محبوبیت بالمحبیت
 سیاتیکه مناسب حال **لش** ای مناسب معصومیت و محفوظیت و نشان است
 در مرتبہ مقبولیت است چنانکہ از حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام یجاد لنا
 فی قوم لوط الایہ و از حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام قال رب انی لبنا
 انزلت الی من خیر فقیروہ الایہ ترجمہ گفت ای رب من تحقیق من سبب
 چیزیکہ فرو آوردی بطرقم از خیر نادارندہ ام با نچہ می باید دانست اگر لما سبب بہ حذف
 مفعول فقیر نگرفته شود مفعول شود و مر فقیر را پس معنی آنست کہ نادارندہ آنم کہ فرو آوردی
 بسویم از خیر + در حالیکہ الی مشیر اخبار خیر است کلام بی مرادش باشد و اگر الی بمعنی
 علی گرفته شود الفاعل حاصل است و از حضرت سرور انبیا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آئوہ
 من الانبیا وسلم اذ لا ارضی قط وواحد من امتی فی التبارہ درین آیات کریمہ
 و حدیث شریف نازش نیاز مند ان است

ترجمہ علی تو کچھ کرے ملت بزمہ + اگر کسی کافری ملت بزمہ + اس حال کی تفصیل بہن فهم جہال کی کجی و خوف سے تعدد بہن محبوبیت
 محبت کیساتھ جو سیات مناسب حال اون کے ہیں یعنی مناسب مرتبہ معصومیت اور محفوظیت کے و مرتبہ مقبولیت
 میں ہیں جیسا کہ حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت ہے سورہ ہود رکوع سات میں یجاد لنا فی قوم لوط
 الایہ یعنی ہم جہاں سے لگا قوم لوط کیوہ میں۔ اور حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت فرمایا سورہ
 قصص رکوع تین میں قال رب انی لبنا انزلت الی من خیر فقیروہ یعنی اوسنے کہا
 ہے میری رب تحقیق میں سبب اس چیز کے کہ اوتاری تو نے میری طرف خیر سے۔ میں نادار ہوں اوس مقدار چیز کی کہ مجھے چاہئے
 جیسا چاہیے اگر لما جو سبب ہے مع حذف مفعول فقیر کے تم اختیار کیا جائے یعنی لفظ فقیر کا مفعول محذوف نہانا
 جاد تو ہی لما خاص فقیر کا مفعول ہو جائیگا۔ پس معنی یہ ہونگے کہ میں اس کا فقیر و نادار ہوں جو تو نے میری طرف خیر سے
 اوتاری ہے حالانکہ الی اخبار خیر کا بیشتر اور تو کلام بی مرادش ہوگا۔ اور اگر الی بمعنی علی اختیار کیا جاد تو الفاعل حاصل
 یعنی حاصل کاظنی کرنا ہے۔ مطلب یہ کہ بنیائی سے حصول خیر کی خبر مل رہی ہے کہ وہ مراد نعم نازل خیر پر اپنی طرف تو کلام
 ایسی چیز کی نسبت ہے جو مراد بنیج کیونکہ وہ حاصل شدہ ہے۔ سہ الی کو علی کے معنی میں اختیار کرنا صورت میں نفی کرنا ہے
 حاصل کا یعنی وہ خیر جو حاصل شدہ ہے اوس کلمہ یعنی انکار کرنا اور حضرت سرور انبیا و کایہ فرمانا۔ ورو کلام ہم جو خدا تعالیٰ
 کا آپ کے ہائی انبیا و پیر۔ اذ لا ارضی وواحد من امتی فی التبارہ۔ یعنی اوس وقت میں کسی بافی
 ہونگا حالانکہ کوئی ایک جاد و دفع میں میری امت ہے وقت نزل اس آیت شریف ولسوف یعطیک ابدان
 ان آیات کریمہ اور حدیث شریف میں نیاز مندوں کو موقع مانہ ہے

ترجمہ علی تو کچھ کرے ملت بزمہ + اگر کسی کافری ملت بزمہ + اس حال کی تفصیل بہن فهم جہال کی کجی و خوف سے تعدد بہن محبوبیت
 محبت کیساتھ جو سیات مناسب حال اون کے ہیں یعنی مناسب مرتبہ معصومیت اور محفوظیت کے و مرتبہ مقبولیت
 میں ہیں جیسا کہ حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت ہے سورہ ہود رکوع سات میں یجاد لنا فی قوم لوط
 الایہ یعنی ہم جہاں سے لگا قوم لوط کیوہ میں۔ اور حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت فرمایا سورہ
 قصص رکوع تین میں قال رب انی لبنا انزلت الی من خیر فقیروہ یعنی اوسنے کہا
 ہے میری رب تحقیق میں سبب اس چیز کے کہ اوتاری تو نے میری طرف خیر سے۔ میں نادار ہوں اوس مقدار چیز کی کہ مجھے چاہئے
 جیسا چاہیے اگر لما جو سبب ہے مع حذف مفعول فقیر کے تم اختیار کیا جائے یعنی لفظ فقیر کا مفعول محذوف نہانا
 جاد تو ہی لما خاص فقیر کا مفعول ہو جائیگا۔ پس معنی یہ ہونگے کہ میں اس کا فقیر و نادار ہوں جو تو نے میری طرف خیر سے
 اوتاری ہے حالانکہ الی اخبار خیر کا بیشتر اور تو کلام بی مرادش ہوگا۔ اور اگر الی بمعنی علی اختیار کیا جاد تو الفاعل حاصل
 یعنی حاصل کاظنی کرنا ہے۔ مطلب یہ کہ بنیائی سے حصول خیر کی خبر مل رہی ہے کہ وہ مراد نعم نازل خیر پر اپنی طرف تو کلام
 ایسی چیز کی نسبت ہے جو مراد بنیج کیونکہ وہ حاصل شدہ ہے۔ سہ الی کو علی کے معنی میں اختیار کرنا صورت میں نفی کرنا ہے
 حاصل کا یعنی وہ خیر جو حاصل شدہ ہے اوس کلمہ یعنی انکار کرنا اور حضرت سرور انبیا و کایہ فرمانا۔ ورو کلام ہم جو خدا تعالیٰ
 کا آپ کے ہائی انبیا و پیر۔ اذ لا ارضی وواحد من امتی فی التبارہ۔ یعنی اوس وقت میں کسی بافی
 ہونگا حالانکہ کوئی ایک جاد و دفع میں میری امت ہے وقت نزل اس آیت شریف ولسوف یعطیک ابدان
 ان آیات کریمہ اور حدیث شریف میں نیاز مندوں کو موقع مانہ ہے

وانکار حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ از سجاوری امر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظاہر اور مشکوٰۃ مذکور ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا انہوں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو گون میں سب سے اچھے خلق والے تھے پس ایک روز آپ نے مجھ کو سخت کیڑا سب سے پہلے تو میں نے کہا خدا کی قسم میں نہ جاؤنگا اور میرے جی میں یہ کہ مجھ کو جس چیز کیلئے حکم کیا ہے جاؤں گا۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے شجر اکون کرا مجال کہ پرسد ز باغبان بلیل چہ گفت و گل چہ شنید و صبا چہ کرد و دیگر نیز باید دانست کہ حسنات و حسن موجودات است و سیئات و در ضمن مسلوٰبات پس حسنات و سیئات بتفاوت درجات در جنس خود عام است نہ ہمین قدر کہ اطاعت از حسنات است و عصیان از سیئات و پس آری اطاعت ہم از ضمن موجودات است و دیگر نیز و عصیان ہم از ضمن مسلوٰبات است و دیگر نیز چنانکہ استدلال بر عموم مذکور بفرمودہ حق سبحانہ است بآئینہ ہم بالحکمت و الحسینات الایہ و دیگر آیات ہم کہ از مطالعہ قرآن مجید و تفسیرش میتوان دانست بعد ثبوت این مدعا باید دانست ہر چہ از مسلوٰبات است۔

ترجمہ اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انکار حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کی سجاوری سے ظاہر ہو رہا مشکوٰۃ میں مذکور ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت ہے کہ کہا انہوں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو گون میں سب سے اچھے خلق والے تھے پس ایک روز آپ نے مجھ کو سخت کیڑا سب سے پہلے تو میں نے کہا خدا کی قسم میں نہ جاؤنگا اور میرے جی میں یہ کہ مجھ کو جس چیز کیلئے حکم کیا ہے جاؤں گا۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے شجر اکون کرا مجال کہ پرسد ز باغبان بلیل چہ گفت و گل چہ شنید و صبا چہ کرد و ترجمہ باغبان سے اب کوئی پوچھے یہ کس کو ہے مجال کہ کیا کسا بلیل نے گل نے کیا سنا با و صبا نے کیا کیا اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ حسنات و حسن موجودات میں ہیں۔ اور سیئات و در ضمن مسلوٰبات میں۔ پس نیکیاں اور بدیاں مع تفاوت درجات اپنی جنس میں عام ہیں نہ اسی قدر کہ اطاعت سے ہوتی ہے اور نافرمانی سیئات سے اور ہیں۔ ان البتہ اطاعت و حسن موجودات سے ہی ہے اور اور ہی اور عصیان و در ضمن مسلوٰبات سے ہی اور اور ہی جیسا کہ اس عموم مذکور پر استدلال حق سبحانہ کے فرمودہ سے ہے یعنی قول حق سے دلیل حاصل ہے۔ کہ سورہ اعراف کے مذکورہ آیت میں ہے بآئینہ ہم بالحکمت و الحسینات و الحسینات الایہ۔

یعنی بتلا کیا ہے اور آریا او کو حسنات اور سیئات میں۔ اور آیتیں ہی ہیں کہ قرآن مجید اور اوسکی تفسیر و مطالعہ معلوم ہو سکتی ہیں۔ بعد اس مذکور ثابت ہونیکے سمجھنا چاہئے کہ جو کچھ مسلوٰبات سے ہیں۔

پس یہ کہ مسلوٰبات سے ہیں
حسنات و حسن موجودات سے ہیں

اگر دلالۃ اختیار کردہ شود بمعرفۃ مسلوبات واجبیہ و موجودات واجبیہ از وجود
التزامی شامل حسنات خواهد شد و نیز ہر چہ از مسلوبات است اگر ابتدا کردہ شود
یا نیچہ از موجودات است شامل موجودات دیگر در مثل قتل و نہیب جان و مال
ہمہ از سیئات است چون ابتدا کردہ شود بہ نیت اعلا الحق ہمہ از حسنات است
و نکاح با شر و طہ شرعی خارج از سیئات و داخل در حسنات می شود و تا کُلُّ بِسْمِ اللّٰہِ
الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بہ نیت قوت در عبادت یا دیگر فوائد و قبول با ابتدا اعوذ باللہ
من الشیطان الرجیم بہ نیت اطمینان در عبادت یا دیگر فوائد و قبول با ابتدا
اللہم انا نعوذ بک من الخبث و الثبائث - بہ نیت طمانینتہ در عبادت یا فوائد
دیگر و قیاس کن دیگر سیئات تاکہ بہ در آوردنش تحت حسنات داخل حسنات
میشود و این میسر نشود مگر بتابع قول فعل رسول اللہ تعالی صلعم پس چہ رحمت است در اتباعش
صلعم و چہ رحمت است در ترک اتباع صلعم این اتباع و تبدیل سریت از اسرار کریمہ

نکاح سیئات سے
خارج اور حسنات میں
درج ہے۔

ترجمہ اگر سے وجود التزامی کے سبب لیل اختیار کئے جاوین معرفت میں مسلوبات واجبیہ و موجودات
واجبیہ کے تو سے شامل حسنات ہو جائینگے۔ اور ہر چہ کچھ کہ مسلوبات سے ہیں اگر سے مع اوس چیز کے
کہ موجودات سے ہیں ابتدا کئے جاوین تو وہی مسلوبات شامل موجودات ہو جاتے ہیں۔ جیسا کہ
جان و مال کا قتل کرنا اور لوٹنا سب سیئات میں ہیں جب اعلا الحق کی نیت سے شروع کئے جاوین
تو یہی سیئات سب حسنات میں ہیں۔ اور نکاح شرعی شرطوں کیسا تھ سیئات سے خارج ہے اور حسنات
میں داخل ہوتا ہے۔ اور کہا نام بسم اللہ الرحمن الرحیم کے ساتھ عبادت میں قوت کی نیت سے مع اور
فائدوں کے۔ اور پیشاب کرنا اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کے ساتھ ابتدا اگر کے عبادت میں
اطمینان کی نیت سے مع اور فائدوں کے۔ اور پیچانہ پہرنا
ابتدا اگر کے عبادت میں طمانینت کی نیت سے مع اور فائدوں کے اور اسی پر اور سیئات کو قیاس
کئے تاکہ انکو حسنات کے تحت میں لائے حسنات میں سے داخل ہو جاتے ہیں۔ اور یہ نہیں حاصل
ہو گا مگر رسول خدا سے تعالی صلعم کے قول و فعل کی پیروی میں۔ پس کس قدر رحمت ہے حضور صلعم کی
پیروی میں اور کیا اور کس قدر رحمت ہے آپ کے ترک اتباع میں اور یہ اتباع
در تبدیل سیئات بہ حسنات ایک ہی ہے اس آیت کریمہ کے پہیڈ
(میں سے جو سورۃ توبہ کے رکوع پندرہ میں ہے)

فَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ۖ
خودشان تجاویز از مرادات نفس مبارک ابرار خیر الایار صلعم و مرادات نفس
مبارکش صلعم از حق نفسہ الکریم و حق اللہ العظیم بزرخیر است و فائدہ اتباع ارشاد میشود
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيدُهُمْ ظُلْمٌ وَلَا نُصَبٌ وَلَا مَخْصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطُؤُونَ صَوْطًا
يَغْيِضُ الْكَافِرَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ قَبِيلًا إِلَّا لَنَبْذُلَهُمْ خِلافَ ذَلِكَ ۖ إِنَّهُمْ مُبْدِلُ سَيِّئَاتِ
بِحَسَنَاتِ است و این تبدیل بعد توبہ و ایمان و صلاح است کہ از صد رایہ یعنی
الْأَمَنَ نَابِئُوا آمَنَ وَعَمِلُوا صَالِحًا ۖ الایہ ہویدا است بحکم فائدہ تفسیر نہ جزا و شرط
مخدوف و الاجزا و ثواب بر عمل پیش از توبہ لازم بخلاف نفس مربوط بہ چنان است
تفسیر دیگر مفسرین کہ آن محوسیات است بسبب حسنات یا عدم اثبات سیئات
بتعاقب حسنات نہ بدل کہا قال سبحانه إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ۖ الایہ

ترجمہ فَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ۖ الایہ یعنی چاہئے کہ اپنے خود کے نفسوں کی مرادوں کی طرف
میل نہ کریں تجاویز کے نفس مبارک صلی اللہ علیہ وسلم کی مرادوں سے کہ آپ ابرار الایار یعنی نیکوں کے
نیک اور خیر الایار یعنی بہترین میں سے بہترین - اور حقہ صلعم کے نفس مبارک کی مراد میں آپ کے
نفس کریم کے حق کی بابت اور خدا کی عظم کے حق کی بابت سب بزر اور خیر ہیں - اور فائدہ اتباع کا تفسیر کریمہ مذکور
میں ارشاد ہوتا ہے ذَلِكْ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيدُهُمْ ظُلْمٌ وَلَا نُصَبٌ وَلَا مَخْصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطُؤُونَ صَوْطًا
يَغْيِضُ الْكَافِرَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ قَبِيلًا إِلَّا لَنَبْذُلَهُمْ خِلافَ ذَلِكَ ۖ إِنَّهُمْ مُبْدِلُ سَيِّئَاتِ
کہ تحقیق وہ ایسے ہیں کہ ان کو نہ کہیں پیاس لگتی ہے اور نہ کوئی دہک و محنت اور نہ یہوں خدائی مان میں اور نہ
گھند لگتے ہیں جا کے قدم کہ غصہ میں لاویں کافروں کو یا اور نہ پاؤں پہر تہ میں کہیں جس سے خفا ہوں کافروں پہر تہ
میں دشمن سے کسی پہونچے کو یعنی اور نہ چہینے میں دشمن سے کوئی چیز نہ لہا جا رہے ان کیلئے نیک عمل سپر
چنانچہ یہ کہ یہ تمامہ ذکر کیفیت تعلیم او بے حجتہ صلعم میں مذکور ہو چکی ہے - یہ سب کہ مذکور ہوا تبدیل ہر سیئات کی حسنات سے
اور یہ تبدیل بعد توبہ و ایمان اور صلاح کہ ہے جو آیت صد صورتہ فرقان کرکوع آخر کی یعنی الْآمِنُ ثَابِتٌ وَأَمْنٌ وَعَمَلٌ
عَلَا صَالِحًا سے کہ آیت فَاُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ۖ مگر جسے توبہ کی اور ایمان لایا اور نیک
عمل کیا - تو یہی لوگ ہیں کہ اللہ بدل دیگا ان کی برائیوں کو برائیوں کو یہ مضمون تبدیل سیئات بحسنات بعد توبہ و ایمان
فَاُولَئِكَ لَا تَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَلَا يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ اُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ کہ یہ تفسیر کی جوتہ جزا کی کہ شرط او کی مخدوف ہو ورنہ تو ایک بدلہ عمل پر توبہ ہی پہونچے لازم
ہوگا - بخلاف فہم درمند جو ای آیت کو تحت میں نسبت تبدیل سیئات بزرگ حسنات مذکور ہوا - مفسرین دیگر کا
تفسیر یہ کہ وہ تبدیل محوسیات ہر سیئات یا عدم اثبات سیئات ہر سبب تعاقب حسنات یعنی سیئات یا توحسنات
کے سبب تجاویز یا حسنات کے پیچھے لگے ہونے سے ثابت ہی نہیں ہو کہ حاصل او کی تفسیر کا نحو اور عدم اثبات ہر سیئات

تبدیل سیئات
بحسنات بعد توبہ
و ایمان و صلاح
و عمل صالح
و تفسیر مفسرین
تبدیل

تبدیل سیئات بحسنات بعد توبہ و ایمان و صلاح و عمل صالح و تفسیر مفسرین تبدیلیں

و جانی غور است اگر بدل سجسات ناکرده است موافق تقریر است اگر بدل حسنات
کرده است آن خود مستحق است نہ سیئات بمنزلہ حسنات واللہ تعالیٰ اعلم و نیز بعض
ایشان در حکم عفو و مغفرت بچو بدر یا نست بمعنی اعملوا انما نسئتم فقد غفرت لکم
ان الله قد اطلع علی اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لکم و فی روایتی فقد صحت
لکم الجنة الحدیث و چونکہ نسبتہ باہل بدر کہ یہ لولا کتاب من اللہ سبق لکم فیما اخذتم
عذاب عظیم الایہ شاہد حال است ترجمہ اگر نبودے نوشتہ از اللہ سبحانہ کہ پیشی گرفتہ
یعنی وعدہ عفو و مغفرت ہر آئینہ میگرفت شمارا در انچہ گردید عذاب بزرگ +
باید دانست اگر انہ لولا کتاب من اللہ سبق و جہی دیگر ہم مقصود باشند وعدہ عفو و
مغفرت اہل بدر کہ شامل ماجرا ہستند باطل نشود بعض در تفسیر ہما مشہ استای
لولا حکم منہ تعالیٰ سبق اثبات فی اللوح المحفوظ الی ان قال او ان لا یعذب اہل البدر +

ترجمہ اور جاسے غور ہے کہ اگر بدل سیئات کا ناکردہ حسنات سے ہے یہ موافق تقریر ہے جو بیان
میں آئے۔ اور اگر بدل او حسنات سے ہے جو کی ہوئی ہیں تو یہ حسنات خود مستحق رکھتی ہیں حسنات
ہونے کا نہ یہ کہ سیئات میں حسنات کے مرتبہ پر اور خدا کے برتر ہی خوب دانائے۔ اور یہ بھی ہے
کہ بعض اہل بدر یوں کی طرح حکم عفو و مغفرت میں ہیں اس معنی کر کہ اعملوا ما شئتم فقد غفرت لکم
یعنی تمہارا جی چاہے جو کرو پس میں تحقیق تمکو معاف کر چکا اور بخش چکا۔ کیونکہ حدیث ہے کہ یعنی خدا
اہل بدر پر تحقیق نظر فرمائی اور کہا جو تم چاہو کہ و البتہ میں نے تو تمہیں بخش دیا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ تحقیق
تمہارے لئے جنت واجب ہو گئی۔ جیسا کہ اہل بدر کی نسبت میں یہ آیت کریمہ جو سورہ انفال کے رکوع نم میں ہے
لولا کتاب من اللہ سبق لکم فیما اخذتم فیہ عذاب عظیم + شاہد حال ہے۔ یعنی اگر خدا سبحانہ
کی طرف سے لکھا نہ ہوتا یہ کہ پہلے ہو گیا ہے یعنی وعدہ عفو و مغفرت تو ضرور تمکو بہت بڑا عذاب آلیتا اوس
جینے کی وجہ میں جو تم نے اختیار کیا یعنی قد یہ لینا میرا بدر سے سمجھنا چاہئے اگر لولا کتاب من اللہ سبق سے
کوئی وجہ دیگر بھی مقصود ہوگی تو وعدہ عفو و مغفرت اہل بدر کا کہ شامل ماجرا ہیں باطل نہیں ہوتا ہے۔ چنانچہ
تفسیر ہما مشہ میں ہے لولا حکم منہ تعالیٰ سبق اثبات فی اللوح المحفوظ۔ الی ان قال۔ وان لا یعذب
اہل البدر۔ یعنی اگر خدا کے برتر کی طرف سے حکم نہ ہوتا کہ جسکا اثبات لوح محفوظ میں پہلے
ہو چکا ہے۔ یہاں تک کہ کہا۔ یا یہ کہ نہ عذاب دیگا خدا اہل بدر کو۔

بیان یکہ بعض
ادباء اللہ اللہ بدر
حکم عفو و مغفرت
میں ہیں جس کی وجہ
وصیت۔

در تفسیر کبیر است قال قوم قد سبق حکم اللہ بانہ لا یُعَذِّبُ احداً مِنْ شَہِدٍ بِدْرَا
 ہر دلیل پیش ہر دلیل مع ما بعدش مربوط است بحکم عفو و مغفرت پہنچو بدریان ہر
 مغفرت تحت مشیتہ بر خبر ظنی پیش چہ بعدم قرار مغفرت بعض منع مغفرت مطلق
 نتواند شد کما قال سبحانہ یَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِکَ لِمَنْ یَّشَاءُ اِلَّا بِسِیِّئِ فِی فِی در مغفرت
 نہ باشد مگر در خبر لطیف قطعیتہ ہر از کہ میہ لولا کتاب اللہ ارتفاع امر وہی از اہل
 یدرتواند شد بل اثباتش و خبر عفو و مغفرت است و اگر هیچ نتواند نظر خود
 از ان پوشد ورنہ در وقوع استغفارش از ایشان چہ تردد و است دیدہ شد کہ شیطان
 ملقی ظن سور میشود تا آنکہ میشوند دومی بیند ناگفتہ و نا شدہ از دور و نزدیک میداند کہ
 کشف مغیبات است العیاذ باللہ تعالیٰ منہ و دیدہ شد کہ ہر گاہ ظن سو کردہ شد
 بعد تحقیق کیفیتہ ماجر کہ خیر بودند امت برین تخطیہ کہ عیب خود بود نصیب شد و غور
 نہر کیہ فاسق رسا ند کہ در ان مصلحتہا است لقولہ تعالیٰ

ترجمہ اور تفسیر کبیرین ہر قال قوم قد سبق حکم اللہ بانہ لا یُعَذِّبُ احداً مِنْ شَہِدٍ بِدْرَا
 یعنی کہ ایک قوم نے تحقیق حکم خدا پہلے ہو چکا ہے اس بات کا کہ تحقیق وہ کسی کو عذاب نہ دے گا اور میں سے جو حاضر ہیں بدین
 اور یہ کہ بعض اون کے بدیوں کی مانند حکم عفو و مغفرت میں ہیں اس دلیل سے کہ مغفرت تحت مشیتہ ہے
 خبر ظنی پر کیونکہ بعض کی مغفرت کے قرار و کثرت ہونے کے سبب مطلق مغفرت ظن میں ہو سکتا جیسا فرمایا حق
 سبحانہ فی سورہ نسا کے رکوع سات میں یَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِکَ لِمَنْ یَّشَاءُ یعنی ماسوا کے بخشتیگا جسے
 چاہے گی پس مغفرت میں کوئی فارق نہ ہوگا مگر خبر میں فارق ہوگا دلیل لطیفیت اور قطعیت کے سبب۔ اور آیت کریمہ
 لَوْلَا کِتَابُ اللّٰہِ سے امر وہی کا ارتفاع اہل بدر سے نہیں ہو سکتا یعنی اس آیت کے سبب امر وہی کا حکم اہل بدر سے
 نہیں اوٹہ سکتا اور نہ سے اور وہی سے خارج ہونے کے ہیں بلکہ اس کا اثبات ہے اور عفو و مغفرت کی خبر ہے
 اور اگر ہمہ تاویلات اہل اللہ کی نسبت کہ بیان میں آئین کچھ نہ کر سکے اپنی نظر اس سے بچاؤ سے ورنہ اون
 ان استغفار کے واقع ہو نہیں کیا تردد ہو۔ دیکھا گیا کہ شیطان سور ظن کا ملقی یعنی ڈالنے والا ہوتا ہے ہاتھ تک
 کہ سننا اور دیکھنا ہی ایسی بات جو نہ کہی ہو اور نہ ہوئی ہو دور اور نزدیک سے اور جانتا ہے کہ یہ کشف مغیبات نہ ہی یعنی
 یہ مجتہد کہ غیب کی باتوں کا کشف ہو گیا ہے العیاذ باللہ تعالیٰ منہ اللہ تعالیٰ اس سے اپنی پناہ میں رکھے۔ اور دیکھا
 گیا ہے کہ جب بد ظنی کیلئے تو بعد تحقیق کیفیتہ ماجر کے کہ دراصل وہ خیر تھا اس خطا کرنے پر کہ اپنا عیب
 ہتہ مامت نصیب ہوئی۔ اور سوین غوریسی چیز میں جو فاسق ہو گیا اور کہ اس غور میں مصلحت ہیں۔

یا ایہا الذین آمنوا ان بجاکم فاسقٌ بنیاءً قبینوا ان تصیبوا قوماً یجہالۃ
 قصبوا علی ما فعلتم نادمین ۵ وانفزع خلقٌ یرحموا یرحمہم اموات ترحم القولہ علیہ الصلوۃ
 والسلام ارحموا ترحموا یرحمکم ان یرحمکم اللہ من لا یرحم الناس فی المشکوۃ
 پس ہرچہ ہست بہ نفس خود عائد است و ای مسلمان! این قصہ تا چند خواہم توفیق از خدای
 عزوجل و علم و عمل از صحبت صلحا و یحییٰ پیدا اگرچہ اندک باشد بحقیقہ خود صحیح باشد و در قبول
 امر خدائی عزوجل و رسول مقبول صلعم و اولیاء اللہ تعالیٰ در حق اللہ تعالیٰ و حق العبد تہذیب
 نفس ہرچہ خواہند و غنیات شیوہ سعادت بمعنا و اطاعت و اقلید لیا کیر و پس امید
 توفیق و فلاح است۔

قال سبحانہ انما کان قول المؤمنین اذا دعوا الی اللہ ورسولہ لیحکم بینہم
 ان یقولوا اسمعنا واطعنا واولئک ہم المفلحون ۵

ترجمہ سبب فرمان خدائی بر ترک سورہ حجرات پہلے رکوع میں یا ایہا الذین آمنوا ان بجاکم
 فاسق بنیاء قبینوا ان تصیبوا قوماً یجہالۃ قصبوا علی ما فعلتم نادمین ۵
 یعنی اے ایمان والو اگر تمہارے پاس کوئی فاسق اطلاع کرے تو تحقیق کرو۔ یہ کہ کہیں جا پڑو تم کسی قوم پر نادانی
 سے پر اپنے کئے پریشان ہونے لگو۔ اور گیارہویں انفزع خلق یعنی مخلوق کو نفع پہنچانا رحم کی راہ سے
 خواہ زندہ ہوں خواہ مردے۔ کیونکہ رحم کی نسبت فرمایا حضور علیہ الصلوۃ والسلام ترحموا یعنی تم رحم کرو
 رحم کئے جاؤ گے تم۔ کیونکہ عکس میں اسکا فرمایا حضور صلعم نے کا یرحمکم اللہ من کا یرحمکم انما کان
 فی المشکوۃ۔ یعنی خدا نہیں رحم کرتا ہے اوسکو جو لوگوں پر رحم نہیں کرتا ہے۔ یہ حدیث مشکوۃ میں ہے
 پس جو کچھ کہ اپنے نفس کی طرف عائد ہے۔ افسوس مسلمان! یہ قصہ کتنا بیان کروں۔ بارہویں توفیق خدائے عزوجل سے
 اور علم و عمل صحبت صلحا سے نکلاش کرو اگرچہ تہوڑا ہو اپنی حقیقت میں صحیح ہوگا۔ اور تیرہویں قبول امر یعنی حکم ماننے
 میں خدائے عزوجل کے اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیاء اللہ تعالیٰ کے خواہ وہ امر خدا کے برتر کے
 حق کی بابت ہو خواہ تہذیب نفس کیوچہ میں ہوں جس چیز میں دس تہذیب چاہتے ہوں۔ اور قبول غنیات میں پیچ
 دل سے اور بطور تصدیق و تسلیم شیوہ سعادت کا اختیار کرے انہیں قبول امر و غنیات میں سمعنا و اطعنا کی الفاظ
 کہہ کر یعنی ہم نے سنا اور ہم نے اطاعت کی۔ تو اس پر توفیق و فلاح ہے۔

فرمایا حق سبحانہ نے سورہ نور کے رکوع ہفتم میں انما کان قول المؤمنین اذا دعوا الی اللہ ورسولہ
 لیحکم بینہم ان یقولوا اسمعنا واطعنا واولئک ہم المفلحون ۵

تفسیر آیت سجدہ
 انما کان قول المؤمنین

ترجمہ فرمود سبحانہ تعالیٰ جز این نیست کہ ہست گفت مومنان ہر گاہ کہ خواندہ شود بظہر
 خدا کے پاک و پیغمبر او تعالیٰ صلعم تاکہ حکم فرماید داعی میان ایشان گفتن شان شنیدیم و
 از فرمان بردیم و ہما شد بہ بہتری رسندگان + بایداست نظر بعوم زمان و تحقق وقوع
 شرط بدالات اذا توسع فاعل کہ مقتضی بہ ضرورت بدالات مجهول این دعوت تحقق
 الوقوع و استمرار الزمان الی ما شاء اللہ تعالیٰ از امام زمانہ است و حکم عام است ازینکہ
 بر بنائی عطف نسق باشد یا عطف تفسیر و نظر بتحقیق و تحصیل و تاکید جزا بدالات انما کان
 لتحقق سمعنا و اطعنا بمراد پذیرا کردن و بجا آوردن از خصائل منافق است العیاذ باللہ
 تعالیٰ منہ و حذر از عذر کہ ہما تا تو اصل اشتغال و نبوی باشد لا خود شامل مراد داعی است
 و جنان دیدہ شد سعید ہر جا کہ رود سعید است و بحکم سعادت عادتش آخذ ماصفا و دفع ماکدر
 و شقی ہر جا کہ رود شقی است و بحکم شقاوت عادتش دفع ماصفا و اخذ ماکدر است واللہ المستعان
 ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم

ترجمہ یعنی سوای اسکے مومنین کا قول نہیں ہے جبکہ وہ خدا کے پاک اوراد کے پیغمبر صلعم کی طرف بلا
 جلیوں۔ تاکہ بلا نیوالا اون کے درمیان حکم فرماوے یہ کہنا ہے اذنا کہ ہم نے سنا اور تعمیل حکم کیا لائے۔
 اور یہی لوگ ہیں بہتری کو پہونچنے والے۔ بچنا چاہئے کہ عوم زمان اور وقوع شرط کے تحقق ہو نہ کر
 اور سپر اذاسے دولت ہو رہی ہے اور فاعل کے توسع پر کہ دلالت فعل مجهول سے اور ترقضا ضروری ہو گیا
 ہے نظر کر کے یہ دعوت و طلب تحقق الوقوع اور استمرار الزمان یعنی اس دعوت کا داعی ہونا اور ہر زمانہ میں
 دائر یا یا جانا جسک مرضی خدا کے برتر ہے ہر امام زمانہ سے ہے۔ اور حکم عام ہے اس سبب کہ عطف نسق کی
 بنا پر ہو گا یا عطف تفسیری کی۔ اور تحقیق اور تحصیل اور تاکید جزا پر نظر کر کے کہ انما کان سے اور بدالات
 ہو رہی ہے سمعنا و اطعنا مراد کے قبول کرنے اور بجا لانے اس منافق کی خصائل ہی ہر العیاذ باللہ تعالیٰ منہ خدا کے
 تعالیٰ کی پناہ اس۔ اور عذر سے بچنا اور حذر کرنا کہ ہی تو نبوی اشتغال میں سیل کرنا ورنہ خود داعی کی مراد کو شامل
 ہے۔ اور ایسا دیکھا گیا ہے کہ سعید جہاں کہیں کہ جاتا ہے سعید ہے۔ اور سعادت کے حکم پر اور سکی عادت آخذ
 ماصفا و دفع ماکدر۔ سب سے یعنی صفا چیز کو لینا اور اختیار کرنا اور مکر کو چھوڑ دینا۔ اور شقی جہاں کہیں
 کہ جاتا ہے شقی ہے اور شقاوت کے حکم پر اور سکی عادت دفع ماصفا و اخذ ماکدر ہے۔

یعنی صفا چیز کو چھوڑ دینا اور جس میں کدورت ہو لیںا واللہ المستعان ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم
 اور ضاہی کو عون و مدد طلب بجا ہی چاہئے۔ اور کسی کو حول و قوت نہیں ہے مگر خدا کے برتر و بزرگ کے مدد سے

متفرقات

مناسب آنکہ ہر کس نہ پیوند و چون پوست وضع او و خود را نگاہ دارد از انست
کہ از میان شجاعت و از بخیل سخاوت و از صالح طلاحت و از طالح صلاحیت نخواہد مگر
بضرورت خواست صلاحیت بتدريج کہ لازم خیر است تا نوبت بترک نرسد و اگر خود
شجاع است و سخی و صالح وضع خود نگذارد کہ ہما نازداد راست و از تو تراست فی المشکوۃ
قال صلعم لا تکلون الامعة تقبلون ان احسن الناس احسانا وان ظلموا ظلمنا و لکن و
طنوا انفسکم ان احسن الناس ان تحسنوا و ان اساءوا و افلا تظلموا و اذ ۱۰
التسرمذی ترجمہ شویدمرد ہر جای و خود را می کہ بگوئید اگر نیکی کنند مردمان نیکی
کنیم و اگر ظلم کنند ظلم کنیم و لکن مقرر کنید نفوس خود را باینکہ اگر نیکی کنند مردمان نیکی کنید
و اگر بدی کنند پس ظلم نکنید و در حذف مفعول تسلیم بتوسع تعمیم مفعول از خود و غیر خود
بمطلب جمیل کریمہ ان احسنکم احسانکم لا نفسکم و ان اساءکم فلا الایہ

منشی حدیث شریف
لا تکلون الامعة تقبلون ان احسن الناس احسانا و ان ظلموا ظلمنا و لکن و
طنوا انفسکم ان احسن الناس ان تحسنوا و ان اساءوا و افلا تظلموا و اذ ۱۰
التسرمذی ترجمہ شویدمرد ہر جای و خود را می کہ بگوئید اگر نیکی کنند مردمان نیکی
کنیم و اگر ظلم کنند ظلم کنیم و لکن مقرر کنید نفوس خود را باینکہ اگر نیکی کنند مردمان نیکی کنید
و اگر بدی کنند پس ظلم نکنید و در حذف مفعول تسلیم بتوسع تعمیم مفعول از خود و غیر خود
بمطلب جمیل کریمہ ان احسنکم احسانکم لا نفسکم و ان اساءکم فلا الایہ

ترجمہ متفرقات مناسب - اول یہ کہ ہر کسی سے نہ ملے اور جو ملک یا تو اس کی اور اپنی وضع کو نگاہ
رکھے - یہی سبب ہے کہ نامرد سے بہادری - اور کچھوس سے سخاوت - اور نیک بختی و برائی
اور بد کام سے پہلائی و نیکی بچا ہے مگر بضرورت خواہش پہلائی کے آہستہ آہستہ کہ خیر کو لازم ہے
خواہ ان سے تاکہ نوبت ترک نہ ہو سچی یعنی ایسا ہو کہ چوٹ جانے کی نوبت آجائے - اور
جو خود شجاع اور سخی اور صالح ہو تو اپنی وضع چھوڑے کیونکہ بات یہی ہے کہ جو اس سے ہے
اوی کے لئے ہے اور جو تجھے ہے تیرے لئے ہے مشکوۃ میں ہے کہ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے مرد ہر جائی اور خود را فی مت ہو جاؤ یعنی ایسا آدمی نہ ہو جو اپنی وضع کو نگاہ نہ رکھے اور پابند
وضع نہ ہو - کہ یہ کہتے ہیں اگر لوگ نیکی کریں گے ہم بھی نیکی کریں گے اور اگر ظلم کریں گے ہم بھی ظلم
کریں گے - و لیکن اپنے لفظوں کو ٹھراؤ اور پابند کر لو اس بات کا کہ اگر دے اوگ نیکی کریں
تو تم بھی نیکی کرو اور جو دے بدی کریں تو تم ظلم نہ کرو - اور مفعول کے حذف میں ایک ہیید
ہے تعمیم مفعول کے توسع ہونے پر اپنے اور اپنے غیر سے ان آیات کریمہ کے مطلب جمیل کی بجا
کہ اول میں سے ایک سورہ نبی اسرائیل کے اول رکوع میں ہے
ان احسنکم احسانکم لا نفسکم و ان اساءکم فلا الایہ

وگرمیه من انتصر بعد ظلمه فاولئک ما علیهم من سبیل که از الفاظ حدیث شریف
 فهم تواند دریافت - و از بُریدن پر میزد و بریدن نه یاران خلاف وفاست +
 باید دانست اتحاد قلبی امری عظیم است در وجهی هم دشوار است و در هر وجه دشوار
 تر و درین جز اتحاد وجهی دیگر مستغن نیست نگهداشت آن بازالت موانع اتحاد لازم دعا
 بر آنکه گفت شعر فی تار عمر حکمونی تار دوستی + ترسم ازین دو شته که بسیار نازک است
 وصحة اتحاد خبر تبرک خواست خود نتواند شد و این کار مردان کنند چون دهد داند که بخشنده
 اوست تعالی پس از منت و ایدار مدد خوش آنکه شکر خداے کریم کند که ترا با وادار ایتو
 واسطه فرمود و چون بیابد داند که بخشنده اوست تعالی ولیکن بشکر خداے کریم واسطه با
 هم نفراموشد قال صلعم من کم کثیر الناس کم کثیر الله و اگر ندهد و نیابد داند که مانع اوست
 تعالی اما اضافات حجاب حقیقه نکرود

ترجمہ یعنی اگر تمہیں نیکی کی تو اپنے ہی جانوں کیلئے نیکی کی اور جو تمہیں برائی کی تو اوہ نہیں جانوں کیلئے۔ اور یہ کہ میرے جو سورہ شوریٰ کو رکوع چہارم میں ہر لمن انتصرو بعد ظلمہ فاولئک ما علیہم من معصیل ۛ یعنی البتہ جس کسی نے کہ اپنے ظلم کے بعد دوا دیا یعنی بدلہ دعویٰ ہو گیا پس وہ اسے لوگینا کہ اوہ پر کوئی راہ نہیں یعنی الزام نہیں۔ کہ یہ مطلب جمیل الفاظ حدیث شریف مذکور سے فہم معلوم کر سکتا ہے اور دوسرے پر قطع کر نیسے کہ سب سے ع بریدن زیاران خلاف و فاست + یعنی ع یار دین کا توڑنا یہ فاکر خلاف ہے سمجھنا چاہئے کہ رسوم اتحاد قلبی ہے جو ایک بڑا کام ہے کہ ایک وجہ میں ہی دشوار ہے اور ہر وجہ میں بہت دشوار اور اس اتحاد قلبی میں بجز اتحاد کے کوئی دوسری وجہ متفقین نہیں ہے۔ اسکی نگہداشت موانع اتحاد کے دور کرنے میں لازمی ہے۔ دعا اور سپر جس نے یہ کہا شہر نے تاریخ حکم دے تار دوستی + رسم ازین دور شہر کہ بسیار نازک است ترجمہ زندگی اور دوستی دونوں کے کچے تار ہیں + ڈر مجھے کہ دونوں دشمنوں کے نازک ہیں بہت + اور اتحاد کی صحت بجز اپنی خواہش چھوڑنے کے نہیں ہو سکتی اور یہ کام مرد لوگ کرتے ہیں چہارم جب دیوی تو جلتے کہ بخشنے والا وہی خدا ہے پس منت و ایذا سے چھوٹ جائیگا۔ اور اچھا وہ ہے خدا کے کریم کا شکر کرے کہ اس نے چھکاو اسکا اور اسکو تیرا واسطہ بنا دیا۔ اور جب پاوے تو جلتے کہ وہی خدا کے تعالیٰ بخشنده ہے۔ لیکن خدا کے کریم کے شکر میں واسطہ کو بھی فراموش نہ کرے۔ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے آدمیوں کا شکر کیا اس نے خدا کا شکر کیا۔ اور جب دیوی اور نیکو تو جانے کہ وہی خدائی تعالیٰ اور کا مانع ہے تاکہ اخلاعات یعنی نسبتیں حقیقت کی حجاب نہ بخا دن۔

فہرست

سوم نمبر انجمن اہل سنت
بنی آدم اور ان کی صحبت

بیان ادواب جینے
ادریس علیہ السلام بدیل نقی
حدیث و آیات اور طریق
نیک اور بد۔

وا از خبث نفس کہ در دادن و ندادن و یافتن و نیافتن توان آمد مومن باشد و خوش آنکہ
سائل را عزیز و مکرم دارد و باشد کہ این عزت و تعظیم بغیر و مکرم مستور رسیدہ سبب قربت باشد
نشد در حدیث شریف است ہر گاہ کسی کسی برای خدا عزوجل میدہد اول بدست خدا
عزوجل می افتد پس تعظیم و تکریم لازم است **ہر قال صلعم یا عائشہ اجبتی المساکین و قریبکم فان**
یقربکم یوم القیامۃ - و تا تو آندہد قال صلعم یا عائشہ لا تروی المسکین و ولشقی قمرہ -
و درشت نگوید بقولہ تعالی **واما السائل فلا تنہہ** الیہ و در بطین آیہ **واما تنہہ**
ربک فخذ اشارتی بشکر این است کہ اورا پیش تو آورد نہ ترا پیش او برگزیدہ اند
در خدمت شاہان حفظ نگاہ است از انتشار و در خدمت علماء حفظ زبان است
از لغو و در خدمت اولیاء اللہ تعالی حفظ دل است از خطرات درمندی میگوید یا ہنیمہ
در خدمت اولیاء اللہ تعالی لازم بود بل حفظ جملہ ظاہر و باطن بموافقت شرع شریف
حق الامکان +

ترجمہ اور خبث نفس سچو دینے اور نہ دینے اور پائے اور نہ پانہین ممکن ہے کہ آوے اوس سے بخوف
رہے گا۔ اور اچھا وہ ہے کہ سائل کو عزیز و مکرم کہے ضرور ہے کہ یہ عزت و تعظیم عزیز و مکرم مستور یعنی
پوشیدہ کو پہونچ کر قربت کا سبب ہوگی۔ حدیث شریف میں ہے جب کوئی کسیکو خدائے عزوجل کے لئے
دیتا ہے اول خداے عزوجل کے ہاتھ میں پڑنا پس تعظیم و تکریم لازم ہے۔ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم
ای عائشہ مسکینوں کو محبوب رکھہ اور قربت کر تو او سے پس یقینی خدائے بزرگ تجھکو روز قیامت قربت
اور جنتک ہر کے دیوے فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ای عائشہ مسکین کو مت تو تا یعنی جواب نہ دے
اگرچہ تجھو کی ایک ہال ہی ہو۔ اور درشت و سخت نہ کہے کیونکہ فرمان خدائے برتر ہے پارہ عم سورہ النحل
میں **واما السائل فلا تنہہ** یعنی ولیکن سائل کو پس تو مت بھرک۔ اور ربط فیہ میں آیت مذکورہ
کو اس مابعد آیت **واما بنعمۃ ربک فخذ** شاہ کے ساتھ یعنی ولیکن اپنے پروردگار
کی نعمت کا پس تو بیا نکر۔ ایک اشارہ اس بات کے شکر کی طرف ہے کہ اوسکو تیرے پاس لایا نہ تجھکو سائل کے
پاس لیگیا۔ پنجسم کہا ہے لوگوں نے کہ بادشاہوں کی خدمت میں نگاہ انتشار سے بچانا ہی تاکہ اوہر آوہر
ندیکے۔ اور علماء کی خدمت میں زبان کا لغو سے نگاہ رکھنا ہے۔ اور اولیاء اللہ کے تعالیٰ کی خدمت
میں دل کی خطروں سے حفاظت ہے۔ ایک درو مند کہتا ہے کہ یہ سب اولیاء اللہ تعالیٰ کی خدمت
میں لازم ہیں بلکہ جملہ ظاہر و باطن کی نگہداشت کی شرع شریف کی موافقت کیسا تھہ ہا تک ہوسکے

بیان ادب
شاہان و علماء و اولیاء
اللہ تحقیق اولین

اگر نتواند بہ آنکہ دور ماند چہ شامندی تلج و سخت و علما و ربانی اند و مقربان خداوند
 ذوالجلال والا کرام شاہان چہ توانند مگر قتل و علما نتوانند مگر زجر اولیاء اللہ تعالیٰ آن
 کنند کہ کس نتواند در صفت ایشان است در سورہ مریم قولہ تعالیٰ ان الذین امنوا و عملوا
 الصالحات یجعل لہم اللہ فی ذالآئہ و در سورہ زمر قولہ تعالیٰ لہم ما یشاؤون عند ربہم
 و این ہر دو کریمہ بدلا لت لفظ و لفظ عام است از دنیا و آخرت رحم و قہر خدائی بی نیاز
 در رحم و قہر ایشان مستور است و اگر داند عیان است الحق دلیل اند بر کمالات
 رسول منظر شیونات لو کان البحر مئذ الکلمات ربی لنفعل البحر قبل ان تنفذ
 کلمات دینی و وجئنا مثله مددہ مع زین پیش چہ گویمت کہ چونند
 اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی ائوارہ کما تحبہ و ترضاہ و شفعه فینا و ترحمنا بہ -

ترجمہ اور جو ہو سکے بہتر یہی کہ در رہی کیونکہ یہ حضرات بادشاہین بدون تاج و تخت اور علما ربانی ہیں۔ اور
 خداوند ذوالجلال والا کرام کے مقربین بادشاہ کیا کر سکتے ہیں نیز قتل اور علما رہنیں کر سکتے مگر زجر و تنبیہ۔ اولیاء
 خدا تعالیٰ وہ کرتے ہیں جو کوئی نہیں کر سکتا۔ اور انکی صفت میں یہ سورہ مریم کہ آخر رکوع میں فرماتا خدا کی برتر کا
 ان الذین امنوا و عملوا الصالحات یجعل لہم اللہ فی ذالآئہ الرحمن و ذالآئہ
 یعنی تحقیق جو ایمان لائی اور انہوں نے نیک عمل کئے عقرب حسن او کو عطا کرے بکامحبت۔ اور فرماتا خدا
 برتر کا سورہ زمر رکوع چار و سورہ شوریٰ رکوع تین میں لہم ما یشاؤون عند ربہم ذالآئہ
 یعنی اور ان کیلئے یہ جو کچھ وہ چاہتے ہیں اور ان کے رب کے پاس۔ اور یہ دونوں آیات کریمہ باعتبار دلالت
 لفظ و لفظ عام میں دنیا و آخرت کی بابت۔ اور رحم و قہر خدائی بی نیاز کا اور ان کی رحم و قہر میں چہا ہو ہی۔ اور
 اور اگر جاتے ظاہر ہی الحق یہ حضرات دلیل در ہما ہیں رسول کے کمالات پر کہ منظر شیونات میں پروردگار کی
 شائون کا اور عین ظہور ہی موافق مضمون کریمہ لو کان البحر مئذ الکلمات ربی لنفعل البحر
 قبل ان تنفذ کلمات ربی و وجئنا مثله مددہ کورہ کہت کہ آخر میں یعنی اگر دریا سیاہی ہو جاوے میرے رب کے
 کلموں کے لئے البتہ دریا پہلے اس سے کہ میرے رب کے کلمات پورے ہوں پورا ہو جائیگا اگرچہ اس کے مثل
 اور مددے آئین مع تین پیش چہ گویمت کہ چونند۔ ترجمہ اس سے آگے کیا ہوں کیسے ہیں وہ
 اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی ائوارہ کما تحبہ و ترضاہ و شفعه فینا و ترحمنا بہ
 اسے خدا درود سلام ہیج محمد صلعم پر کہ بنی رحمت میں اور ان کے ائوارہ پر جیسا تو اسکو چاہتا ہے اور اس سے
 راضی ہے اور شفیع کر اسکو ہم میں اور رحم کر ہم پر اس کے طہیل۔

صفحہ اول باب فیض کریمہ
 اور اوکی اختیار۔

ذکر انبیاء اللہ تعالیٰ از ذات و صفات و افعال و دیگر عوارض لاحقہ حال شان علی بنیائہ علیہم الصلوٰۃ والسلام بہ نیت ابتدا تا آنکہ واقعی باشد موجب برکات و خیرات و امور معاش و معاد است لقولہ تعالیٰ و کلا نقص علیہ من ابتداء الرسل ما نثبت بہ فوادک ۛ و جاءک فی ہذا الحق و موغظہ و ذکر حال المؤمنین پس ذکر احوال اولیاء اللہ تعالیٰ از صحابہ و غیرہم نیز و تبعیت فی حدہا نفس ای محفوظیت با تفاوت درجات و ولایت صحابہ و غیرہم ہر است بنابر دلالت بر احوال انبیاء اللہ تعالیٰ علی بنیائہ علیہم الصلوٰۃ والسلام باز یاد است استفادہ آداب درجات متفاوت دین ذکر البتہ فکری رسا و قلبی پارسا باید تا حقیقتہ مقصودہ ذکر بحسب حال مقصود و مراد دارد بدلالة لفظ المؤمنین کہ در آثار ایشان است

بیان ذکر انبیاء
اولیاء و تبعیت انبیاء
بہ نیت ابتدا معاش
و معادین موجب
برکات و خیرات ہے
پس آیات کریمہ

ترجمہ ششم ذکر انبیاء اللہ تعالیٰ کا۔ ہماری نبی اور ان پر صلوٰۃ و سلام ہو جو۔ اونکی ذات و صفات اور افعال اور اون کے اور عوارض لاحقہ حال کی بابت ہدایت پانے کی نیت سے یہاں تک کہ واقعی ہو دنیا اور دین کے کاموں میں برکتوں اور نیکو نکات سبب ہے کیونکہ فرمایا خدا کے برتر نے سورہ ہود آخر رکوع میں و کلا نقص علیہ من ابتداء الرسل ما نثبت بہ فوادک ۛ و جاءک فی ہذا الحق و موغظہ و ذکر حال المؤمنین یعنی اوہم رسولوں کے اخبار کی نسبت تجھ پر کل کا ارسہ بیان کر دینگے کہ اوس سے ہم سب کا دل کو ثابت و قائم کر دینگے اور اس میں آگیا تیری پاس حق اور اگلی نصیحت اور مومنین کے لئے یاد گاری پس ذکر احوال اولیاء اللہ تعالیٰ کا صحابہ و غیرہم سے یہی اپنی حد میں یعنی محفوظیت میں تفاوت درجات ولایت صحابہ و غیرہم کیساتھ تبعیت و پیروی انبیاء علی بنیائہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ضمن میں کہ بنابر دلالت کے انبیاء علیہم السلام کے احوال پر مع زیادتی استفادہ کے متفاوت درجوں آداب کے یعنی انبیاء علیہم السلام کے بعد اولیاء اللہ کے احوال کا بیان یہی کہ صحابہ و غیرہم ہیں انبیاء کے تابع ہونکی وجہ میں ہے اونکی حد محفوظیت کے اندر ولایت صحابہ و غیرہم کے تفاوت درجوں کا اعتبار کر کے تاکہ انبیاء علیہم السلام کے احوال پر ایسے فائدہ مزید حاصل کرنکی دلالت ہو آداب کے متفاوت درجوں میں اس ذکر میں البتہ بڑی فکر رسا اور ایک دل پارسا چاہئے تاکہ ذکر کی حقیقت مقصودہ موافق حال کے مقصود و مراد رکھتی ہو۔ اور اس ذکر پر دلالت لفظ المؤمنین سے ہو رہی ہے جو آیت مذکورہ کے آخر میں ہے کہ ان مومنین کے آثار میں یہ آیت کریمہ ہے جو سورہ الفال کے شروع میں ہے

کریمہ انما المؤمنون الذین اذا ذکر اللہ وجلت قلوبہم واذ تلیت علیہم آیاتہ زاد قہما ایماناً وعلی ربہم یتوکلون ۵ الذین یتقیون الصلوٰۃ و ما ازقناہم ینفقون ۶ اولئک ہم المؤمنون حقاً لہم درجات عند ربہم و مغفرۃ ۷ و رزق کریم ۸ پس فاسق را جزا سائر الاولین یا حظ نفس نباشد و از غیر واقعی حذر دارد اگرچہ در وجہ فضل باشد و اگر غلطاً فضولی کند بجرمتہ ایشان جای عفو است ارادت برستہ وجہ است ارادت دنیا محض کما قال اللہ تعالیٰ و من کان یرید حرث الدنیا فو تہ منہا و مالہ فی الآخرۃ من نصیب و نشان مرتبہ فروتر آن دو چیز است در زیادتی دنیا بنقصان دین راضی بودن و اثر در ایشان و مسلمانان مغرض بودن و ارادت آخرت محض کما قال اللہ تعالیٰ و من اراد الآخرۃ وسعی لہا سعیہا و هو مو من فاولئک کان سعیہم مشکوراً

ترجمہ انما المؤمنون الذین اذا ذکر اللہ وجلت قلوبہم واذ تلیت علیہم آیاتہ زاد قہم ایماناً وعلی ربہم یتوکلون ۵ الذین یتقیون الصلوٰۃ و ما ازقناہم ینفقون ۶ اولئک ہم المؤمنون حقاً لہم درجات عند ربہم و مغفرۃ ۷ و رزق کریم ۸ یعنی ایمان دلہی ہن کرجب ذکر خدا کیا یا تا ہے اون کے دل کے دل ٹھٹھتے ہن اور جب اون پر آیات خدا پڑی جاتی ہن ایمان اون کے بڑھ جاتے ہن اور دے اپنے رب پر بہرہ دہ کرتے ہن۔ دے لوگ نماز کو قائم رکھتے ہن اور جو رزق پہننے اون کو دیا ہے اوس میں سے خرچ کرتے ہن۔ یہی میں دے سچے مومن۔ اون کیلئے اون کے رب کے پاس درجے ہن اور بخشش ہے اور رزق کریم ہے یعنی روزی ابرو کی۔ پس فاسق کیلئے یخراگ کن کے قصوں یا حظ نفس کے اور کیا ہوگا۔ اور غیر واقعی حالات سے حذر رکھے یعنی بچتا رہے اگرچہ وہ وجہ فضل میں ہوں اور اگر بھول کر فضولی کر لگا بہ طفیل اونکی حرمت کے عفو کا موقع ہے ہفتم ارادت تین طرح پر ہے۔ ایک محض دنیا کی ارادت جیسا فرمایا خدا ہے برتر نے من کان یرید حرث الدنیا فو تہ منہا و مالہ فی الآخرۃ من نصیب ہما ازقناہم ینفقون ۶ یعنی اور جو کوئی دنیا کی کھٹی کا ارادہ رکھتا ہے اوسکو ہم اوی سے دیتے ہن۔ اور آخرت میں اوس کیلئے کچھ حصہ نہیں ہے۔ اور اوس کے کتر مرتبہ کی علامت دو چیزین ہن۔ ایک دنیا کی زیادتی میں بن کر نقصان پر راضی ہو جانا۔ اور دوسرے دشمنوں اور مسلمانوں سے روگردان ہونا۔ اور دوسرے محض آخرت کی ارادت جیسا فرمایا خدا ہے برتر نے سورہ نبی اسرائیل رکوع دوم میں و من اراد الآخرۃ وسعی لہا سعیہا و هو مو من فاولئک کان سعیہم مشکوراً

انوار اقام
و تعریف و سلامات
مردود و انجام بدالالت
نفس کریمہ

وقال سبحانه من كان يريد حرث الآخرة نزدله في حرثه ونشان درجه فروتر آن دو چیز است
در سلاستی دین بنقصان دنیا رضا گرفتن و موافقت با دین و نشان گرفتن و ارادت
حق محض کما قال الله تعالى يدعون ربهم بالغلات والعنقى يريدون وجهه الآية
و نشان درجه فروتر آن درگزر شدن است از مقصودیت ماسوی الله تعالی بدانکه ارادت
دنیا ارادت مجهول است و ارادت آخرت ارادت معلوم و ارادت حق ارادت
موجود حسرت برای آنکه مرادش مجهول است و تاسف برای آنکه مرادش معلوم
و حسرت برای آنکه مرادش موجود و نیز باید دانست فروتر از آثار ترک حرص
متاع دنیا آنست چون متاع دنیا حاصل شود و فرحتی در دل نیاید بلکه متوحش شود
که از اسباب خطر است اگر چه بصره امور آخری باشد و چون حاصل شود
ملالتی در دل نیاید بلکه فرحتی رو نماید که از اسباب اطمینان بالله تعالی است
اگر چه محروم از خیرات اخروی باشد۔

ترجمہ یعنی ادب نے آخرت کا ارادہ کیا اور کوشش کی اور اسکے لئے جیسی اور کسی کوشش تھی حالانکہ
وہ مومن ہے پس وہی ہیں کہ او کی سعی مشکور ہے۔ اور فرمایا حق سبحانہ نے سورہ شورہ کی رکوع سوم
بین من کان یرید حرث الآخرة نزدله فی حرثہ۔ یعنی جو کوئی ہے
کہ ارادہ رکھتا ہے آخرت کی کھیتی کا ہم اور کیلئے اور کسی کھیتی میں زیادتی دیتے ہیں۔ اور اسکے
کمزور کی علامت دو چیز ہیں۔ ایک سلاستی دین میں دنیا کے نقصان پر راضی ہو جانا۔
دوسری درویشوں کے ساتھ موافقت اور موافقت اختیار کرنا۔ اور تیسرے محض ارادت
حق جیسا فرمایا خدا کے برتر نے سورہ العنقہ کی رکوع ششم و چہارم میں یدعون ربهم بالغلات
بالغلات والعنقى یریدون وجهہ اللہ یعنی پکارتے ہیں اپنے رب کو صبح اور شام کہ ارادہ
کرتے ہیں روئی مبارک اور اسکا۔ اور اسکے کمزور کی علامت مقصودیت ماسوی اللہ
سے گذر جانا ہے یعنی غیر خدا اور اسکا مقصود نہ ہو بخیر اللہ کے معلوم ہو کہ ارادہ دنیا کا ارادہ چھوٹا ہے
اور ارادہ آخرت کا ارادہ معلوم کا۔ اور ارادہ حق کا ارادہ موجود کا ہے حسرت اسکے کی جسکی مراد مجهول ہے
اور تاسف اسکے کی جسکی مراد معلوم ہے اور حسرت اسکے کی جسکی مراد موجود ہے۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہیو کہ
متاع دنیا کی حرص جو نیکے آثار میں کمتری ہو کہ جتنا متاع دنیا حاصل ہو تو دل میں کوئی فرحت نہ آوے بلکہ متوحش
ہو جائے خطر کے اسباب ہیں اگر چه آخری تو کچھ فرحتیں ہیں۔ اور جب حاصل ہو تو کچھ فرحتیں دل میں نہ آوے بلکہ اطمینان
ظاہر ہو کہ خدا تعالیٰ کیساتھ اطمینان کے اسباب ہیں اگر چه خیرات اخروی محروم ہے۔

از ماجرائے کسی است کہ روز ہا در دعوت خداوند نش دعوت خداوند
اصطلاح فقر از نخوردن است و در بحال روزی دل از نور خدا است تھا
شانہ وعافیت از تشنگی و اگر سنگی کما قال سبحانہ لایصیبہم ظمأ ولا نصب
ولا حنطہ صند فی سبیل اللہ الا ازین سبب دعوت خداوند فرمودہ اند نہ فاقہ کہ نصیب
طالبان دنیا است هر بود و حجاب از اللہ تعالیٰ مرتفع نمی شد ۔

از ہتم خانہ رسید چیزی بہت گفت نیست متحیر و مشوش شد بعد ساعتی آن
حجاب مرتفع شد وقتی دیگر ہتم خانہ گفت جستم قدر یک تولہ برنج در طر فی یافتہم کچھ شکا
انما ختم ہمان وقت رفع حجاب بود نش کیفیتہ این حجاب دار تعاشی
اہل اللہ تعالیٰ دانستہ غیر ہر سجان اللہ مسکینیت خوشا سا مان عشاق

خوشا وقتی و خورم روزگاری کہ یاری بر خور د از وصل یاری

ترجمہ کسی کا ماجرا ہے کہ بہت دو دنوں سے دعوت خداوند میں تھا اور خدا کی طرف سے حجاب نہیں
اٹھتا تھا دعوت خداوند اصطلاح فقر ار میں نہ کہلنے سے ہے ۔ اور ایسے وقت میں دل کی روزی
خدا کے لٹائی شانہ کے نور سے ہوتی ہے ۔ اور بہوک و پیاس سے عافیت رہتی ہے جیسا فرمایا
خدا نے سبحانہ کہ سورہ توبہ رکوع پانزدہم میں ہے لایصیبہم ظمأ ولا نصب ولا
حنطہ فی سبیل اللہ الا یہ یعنی نہ پھونچگی اور نہ کو پیاس اور نہ دھکھ اور نہ بہوک خدا کی راہ میں
الح ۔ اسی سبب سے اوہوں نے دعوت خداوند فرمایا ہے نہ فاقہ جو طالبان دنیا کا حصہ ہے
الحاصل صاحب ماجرا نے ہتم خانہ سے پوچھا کوئی چیز ہے کہا نہیں ہے ۔ اس پر صاحب ماجرا
متحیر و مشوش ہوئے بعد ایک گھڑی کے وہ حجاب جاتا رہا ۔ پھر تھی اور وقت ہتم خانہ نے کہا
کہ میں نے تمہاری فرمائش پر تلاش کیا تو ایک تولہ چاول کسی برتن میں پائے وہ میں نے چڑیوں
کو ڈال رکھے ۔ وہی وقت حجاب کے اٹھنے کا تھا ۔ اس حجاب اور اسکے اٹھنے کی کیفیت جو اہل
اللہ میں وہی جانتے ہیں نہ غیر ۔ سجان اللہ مسکینیت عشاق کیلئے کیا اچھا سا مان ہے شعر
خوشا وقتی و خورم روزگار سے کہ یاری بر خور د از وصل یار سے ترجمہ

وقت کیا اچھا ہے وہ کیسا زمانہ خوب ہے

جب اوٹھتا ہے فر سے ایک یار وصل یار سے

بیان دعوت خداوند
کہ اصطلاح فقر ہے بلا لائے
نفس و بیان فاقہ ۔

چون متاع دنیا گردش گیر داز و فارغ بود مسکینیت را مایہ سبب سعادت خود ساز و یارب توفیق فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ وسلم اللہم اجننی مسکیناً واجننی مشکیناً و احشرنی مشکیناً فی زمزمۃ المساکین الحدیث گفتہ اند مسکین آنست کہ از اسباب اطمینان نفس هیچ ندارد و کسی گفت از اسباب اطمینان نفس جز خدا کے تعالیٰ هیچ ندارد و خوشا آرزوئے آن حبیب اللہ بہترین ماسوی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ و اصحابہ و اتباعہ وسلم ورنہ درین دنیا بساویدہ شد کہ از اسباب اطمینان نفس هیچ ندارند و ناداشت بکفر

رسانیدہ نعوذ باللہ تعالیٰ منہ اللہم صل وسلم
علی محمد بنی الرحمۃ و علی جلالہم کما تحبہ
و ترضاه و شفّعہ فینا

و ترجمنا بہ

ترجمہ حبیب دنیوی متاع کو گردش آجاوے اوس سے فارغ رہ کر مسکینیت کو اپنے سعادت کے سبب کامیاب بناوے ای رب تو توفیق عنایت کر۔ فرمایا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ وسلم نے خدایا مجھ کو مسکینی میں زندہ رکھو۔ اور حالت مسکینی میں مجھی موت دیجیو۔ اور حالت مسکینی میں گروہ مسکیتوں میں میرا حشر کیجیو تا آخر حدیث۔ بزرگوں نے کہا ہے مسکین وہ ہے جو اطمینان نفس کے اسباب سے کچھ نہ رکھے۔ کہنے کہا بجز خدا کے تعالیٰ کے اطمینان نفس کے اسباب سے اور کچھ نہ رکھے۔ کیا اچھی ہے آرزو اوس حبیب خدا کی جو بہترین ہے ماسوائے خدا سے۔ درود خدا کے برتر کا اوسپر اور اوسکی آل۔ اور اوسکی اصحاب اور اوس کے تابعدار و پیرو جیو اور سلام۔ ورنہ اس دنیا میں بہت دیکھا گیا کہ اطمینان نفس کے اسباب سے کچھ نہیں رکھتے ہیں اور اس ناداری نے کفر کو پھونچا دیا نعوذ باللہ تعالیٰ منہ خدا تعالیٰ اس سے بہین بچاے

اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمۃ و علی جلالہ
کما تحبہ و ترضاه و شفّعہ فینا و ترجمنا بہ

ذکر کیفیت ذکر اسماء طیبات شیوخ و ابرکاتہم با دیگر مطالب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ و نستعینہ و نصلى على رسوله محمد و نستشفعہ و على آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین
 باید دانست در اثبات ذکر اسماء طیبات شیوخ ادام اللہ تعالیٰ برکاتہم بفرض
 بالسبب استحضار اعتصام میکنم اولاً بکلمہ شہادت اشہد ان لا اله الا اللہ
 و اشہد ان محمد رسول اللہ و بدانکہ تسلیت بہ تخفیف آن و تشدید آن از آن
 مخففہ اشارت است بہ تخفیف ای تقلیل ذکر لا اله الا اللہ از آنکہ درین
 دلالت عامہ از ضمن موجودات و سلوبات است و معرفت مقصودہ اجمالی
 محصل المراد۔

بیان ذکر کہ اس میں ذکر اسماء طیبات شیوخ ہر ہمیشہ کہے خدای تعالیٰ اولیٰ کرتا
 مع اور دوسرے مطالب کے
 بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ و نستعینہ و نصلى على رسوله محمد و على آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین
 سبب تا چاہیے شیوخ کے اسماء طیبات کے اثبات ذکر میں کہ خداے برتر کی برکتوں کو ہمیشہ رکھے
 موجود فرمیں بالسبب کے بطور استحضار یعنی نیک جانکر اول کلمہ شہادت میں چنگل مارتا ہوں
 اشہد ان لا اله الا اللہ و اشہد ان محمد رسول اللہ یعنی گواہی دیتا ہوں میں کہ یقینی کوئی شے معبود
 نہیں سوائے اللہ کے اور گواہی دیتا ہوں میں کہ بیشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول
 ہیں یعنی پیغمبر ہو گئے۔ اور معلوم ہو کہ اس کلمہ مبارک میں حرف آن کی تخفیف اور آن کی تشدید میں
 ایک پہلو ہے۔ وہ یہ کہ آن مخففہ سے اشارہ ہے تخفیف کی طرف یعنی ذکر
 لا اله الا اللہ کے قلیل کر کے پیر اس سبب سے کہ اس ذکر میں
 عام دلالت ہے ضمن موجودات اور سلوبات۔ اور یہی معرفت
 مقصودہ اجمالی ہے۔ پس مدعا حاصل ہوا یا مراد حاصل ہو گئی

سبب تا چاہیے شیوخ کے اسماء طیبات کے اثبات ذکر میں کہ خداے برتر کی برکتوں کو ہمیشہ رکھے

و از ان مشددہ اشارت است بہ تشدید ای تکثیر ذکر محمد رسول اللہ از انکہ
درین دلالت خاصہ از تضمن موجودات است و معرفت مقصودہ تفصیلی فریادہ
بعد زیادہ فلا تحصى و مستلوبات منبتہ علیہا از ان است کہ دلالت خاصہ از دست
نش ای از موجودات پس اگر موجود نہ شود آنکہ دلالت خاصہ
از دست معرفت مقصودہ منقطع شود و موجود نہ شود آنکہ دلالت عامہ
از تضمن او است نش ای مسلوبات ہر ازینجا است کہ محمد رسول اللہ
مخصص للاستیاناف است از عموم لالہ نہ موخر بنا بر مطلبی کہ مذکور شد نش
باید دانست ان و ان مشددہ در حال تخفیف از اقتضا و عماش ساقط گردد
ای اسم و نصب و خبر و رفع پس واقع شود بر فعل و حرف
باقی معنی تحقیق چنانکہ علم ان سیکون منکم مرضی اللہ
بلاغت تقلیل مرضی

باید دانست ان
اقتضای عقل آن دان
شروع دفع کسوف
تخفیف باقیار معنی
تحقیق مع اشارت قرینہ

ترجمہ اور ان مشددہ سے اشارہ ہے تشدید کی طرف یعنی ذکر محمد رسول اللہ کے کثیر کرنے پر اس سبب
کہ اس ذکر میں خاص دلالت ہے تضمن موجودات سے۔ اور اس میں تفصیلی ہر زیادتی کے بعد زیادتی
ہے کہ جو گہری میں نہیں آسکتی۔ اور مسلوبات اسی سے منبتہ علیہا ہیں یعنی مسلوبات پر آگئی اوی تضمن
موجودات سے ہے کیونکہ دلالت خاصہ موجودات سے ہے۔ پس اگر وہ جن سے دلالت خاصہ
ہے موجود نہ ہوتے معرفت مقصودہ منقطع ہو جائیگی اور وہ جسے تضمن سے دلالت عامہ ہے یعنی
مسلوبات موجود نہ ہونگے۔ یہیں سے معلوم ہوا کہ جملہ محمد رسول اللہ بسبب استیاناف یعنی شروع کرنے
اور از سر نو بیان کرنے کے سبب خاص کیا گیا ہے عموم لالہ سے نہ موخر ہے بنا بر اوس
مطلب کے کہ مذکور ہوا۔ سمجھنا چاہیے کہ ان و ان بفتح و کسر تخفیف کے وقت میں اپنے اقتضا
اور عمل سے ساقط ہو جاتے ہیں یعنی تقاضا اسم و خبر کا اور عمل اسم میں نصب کا اور خبر میں رفع کا
اوں سے جاتا رہتا ہے۔ پس معنی تحقیق باقی رہنے کو فعل و حرف پر واقع ہوتے ہیں جیسا کہ
کریمہ سورہ منزل رکوع دوم میں علم ان سیکون منکم مرضی اللہ یہ یعنی جان
لیا اوستے کہ تم میں سے تحقیق کیسے رہے یا یہی ہوں گے۔ کہ امین ان مخففہ محققہ کہ بفتح ہے
مرضی کی بلاغت تقلیل کی بنا پر واقع ہوا ہے تاکہ محقق ہو جاوے
کہ مرضیوں کی کمی واقع ہوئی ہے۔

وان كنت من قبله لمن العاقلین ہ بلاغت تعلیل غفلت
 وان هذا ان لسا حرا ان بلاغت تعلیل اشخاص واشهد ان لا اله
 الا الله ببلاغه تعلیل ذکر بآنکہ جائز بود اشهد ان لا اله الا الله
 پس تاویل بہ اشہد ان لا اله الا الله باوجود صحت فصاحت و صراحت تخفیف بلاغت
 لطیف و وران دانش است و سہر تخفیف تحقیق باوجود بقا معنی تحقیق بعید از مقصود
 و نیز محقق نشود و محمد رسول اللہ بوجہی و نیز معارض شود در تحقیق و تشدید تحقیق
 بوجہی پس ناچار سخن در تخفیف و تشدید بہ تعلیل و تکثیر ذکر لفظی و معنوی رود
 و اگر سہر اشارت نمی پذیری از قبول دعویٰ کہ از حقائق است چارہ نباشد
 و ثانیاً بنقض کریمہ و رفع الدلالت ذکر الایہ ترجمہ بلند کردیم برائے تو ذکر تخصیصاً

ترجمہ اور کریمہ ان كنت من قبله لمن العاقلین کہ سورہ یوسف کے اول رکوع میں ہے
 یعنی تحقیق تو اس سے پہلے البتہ لی خبروں میں تھا کہ امین ان بالکرمفہ محققہ بلاغت تعلیل
 غفلت کے لئے واقع ہوا ہے تاکہ محقق ہو جاوے کہ غفلت کی کمی واقع ہوئی ہے۔ اور کریمہ کہ
 سورہ طہ کے تیسرے رکوع میں ہے ان هذا ان لسا حرا ان یعنی بیشک یہ دونوں الیہ
 ساحر ہیں۔ کہ امین ان محققہ کسب بلاغت تعلیل اشخاص کی وجہ میں واقع ہوا ہے تاکہ محقق ہو جاوے
 کہ اشخاص سحر کی کمی واقع ہوئی ہے۔ اشہد ان لا اله الا الله یعنی گواہی
 دیتا ہوں میں کہ بیشک کوئی شے معبود نہیں ہے مگر اللہ۔ کہ امین ان محققہ بفتح بلاغت تعلیل
 ذکر کی غرض سے آیا ہے۔ باوجود اس بات کے جائز تھا کہ یہاں ان مشددہ اس طرح مذکور کیا جاتا
 اشہد ان لا اله الا الله پس اشہد ان لا اله الا الله سے اشہد ان لا اله الا الله
 کے ساتھ ماویل کرنا باوجود صحت فصاحت اور صراحت تخفیف اور بلاغت لطیف کے دانش سے
 ہو رہے۔ اور تحقیق کی تخفیف کا بہید باوجود باقی رہنے معنی تحقیق کے مقصود سے بعید ہو اور
 محمد رسول اللہ بوجہی کہ وہ تخفیف تحقیق سے محقق نہیں ہوتا ہے۔ اور معارض ہو تا ہے
 تحقیق میں بسبب تخفیف تحقیق اور تشدید تحقیق کے ایک وجہ میں۔ پس ناچار کلام تخفیف
 و تشدید میں ذکر لفظی و معنوی کی تعلیل و تکثیر میں جاری ہوگا۔ اور اگر تو اس اشارہ تخفیف کی بہید
 نہ مانے گا تو اس دعویٰ کے قبول کو جو حقائق سے چارہ ہوگا۔ اور دوم اس نصر کریمہ میں کہ سورہ الم شرح میں
 ہے چنگا رہا ہوں کہ فرمایا و رفع الدلالت ذکر الایہ یعنی بلند کیا ہے آپ کے ذکر کو خاص کر

تفسیر کریمہ در معانی
 ذکر الایہ
 و ذکر الایہ

ش بدالالت لام ای با متناع اشتراک غیر مخاطب درین صفت رفعت **مریدان** کہ
 ذکر حضرت بنی الانبیاء و مجالس انبیاء و اولیاء بود و بود صلی اللہ تعالیٰ علی نبیک
 و علیہم الصلوٰۃ والسلام و مفسرین گفتہ اند کہ ذکر اسم ذاتی یا صفاتی رسول اللہ تعالیٰ
 صلعم باسم ذاتی یا صفاتی خدا کے عزوجل است مگر در آخر اذان و اقامت و تکبیر
 تحریمہ و تکبیر فرج آہستی۔ و این **ش** ای گفتہ مفسرین **مر** از اعتصام اول
 کہ اصل الاصل ایمان است ظاہر و استثناء ہم در و مندی میگوید کہ استثناء
 نتواند شد بآنکہ کاف خطاب بذات است کہ بمنظریتہ تامہ خودش دلیل کامل
 بر ذات اللہ تعالیٰ و صفاتہ است پس ذکر اسم باسم گنجایش استثناء تواند شد
 نہ ذکر ذات بذات و صفات بصفات و نیز فکری در عموم رفعت بالو اعش
 و عموم ذکر و ذکر و مقام کمالو اعش **ش** چنانکہ در ذکر کیفیت تفسیر کریمہ

ترجمہ بدالالت لام تخصیص کہ غیر مخاطب کا اس صفت رفعت میں اشتراک کا امتناع ہے یعنی مخاطب
 کے سوا اس صفت رفعت و بلندی میں غیر کا شریک ہونا منع ہے بسبب بدالالت تخصیص لام کے
 معلوم ہو کہ ذکر حضرت بنی الانبیاء و مجالس میں انبیاء و اولیاء کے تھا اور رہتا ہے۔ خدا سے برتر کا
 ہمارے بنی اور ان سب پر صلوٰۃ و سلام ہو جو۔ اور مفسرین نے کہا ہے کہ رسول خدا صلی
 تعالیٰ علیہ وسلم کے اسم ذاتی یا صفاتی کا ذکر خدا کے عزوجل کے اسم ذاتی یا صفاتی کے
 ساتھ ہے مگر آخر اذان و اقامت اور تکبیر تحریمہ اور تکبیر فرج میں۔ آہستی یعنی تمام ہو ا کلام مفسرین
 اور یہ یعنی مفسرین کا قول اعتصام اول کلمہ شہادت سے کہ ایمان کا اصل الاصل ہے ظاہر
 ہے اور استثناء بھی ظاہر ہے۔ ایک در و منہ کہتا ہے کہ استثناء نہیں ہو سکتا اسوجہ
 سے کہ کریمہ مذکورہ میں کاف خطاب ذات سے ہے کہ اپنی خود کی منظریت تامہ کے
 سبب کامل دلیل خدا کے تعالیٰ کی ذات اور اسکی صفات پر ہے۔ پس ذکر اسم کا
 اسم کے ساتھ گنجایش استثناء کی کہہ سکتا ہے نہ ذکر ذات کا ذات کے ساتھ
 اور صفات کے ساتھ۔ اور کچھ فکر عموم رفعت میں ہی مع اس کے انواع کے
 اور عموم ذکر اور ذکر میں اور عموم مقام ذکر میں مع انکی
 انواع کے لیبیب یعنی دلچسپی پر لازم ہے جیسا کہ ذکر کیفیت
 تفسیر کریمہ کہ سورہ بقرہ کو آتشیں میں ہے

واذ کرو انعمت اللہ علیکم وما انزل علیکم من الكتاب والحكمة يعظکم بہا
 مذکور است ہر بربیب لازم است ذکریمہ قد انزل اللہ الیکم ذکرًا ورسولًا
 ترجمہ فرود آور و اللہ تعالیٰ بسوی شما ذکر یعنی رسول و ذکر آنست کہ میرساند
 بمذکور ہمانا دال است بر مدلول بدالالت عقلی و لفظی و مراد از ذکر رسول است
 کہ دالالتی دارد بنفس نفیس خود بر مراتب مثبتہ الالوہیتہ و او امر و مراتب
 منفیہ الالوہیتہ و لواہی بمظہریت خود از موجودات بوجود و تقضی و از مسلوبات بوجود
 التزامی و انتزاعی پس از ذکر رسول بزبان بل بدل و جان چارہ بنو دیارب
 صل وسلم علیہ دایما ایداً و انہ کریمہ واذ کرو نعمت اللہ علیکم الا یہ
 ترجمہ یاد کنید نعمت اللہ تعالیٰ را کہ بر شمار است فرضیتہ تا بیدی ذکر
 نعمت اللہ کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم است
 برسالت خودش۔

ترجمہ واذ کرو انعمت اللہ علیکم وما انزل علیکم من الكتاب والحكمة يعظکم
 بہا ط اس عموم و انواع ذکر دیگرہ کا مذکور ہے (دیکھو ذکر ۴۱) اور کریمہ کہ سورہ طلاق رکوع آخر میں
 قد انزل اللہ الیکم ذکرًا ورسولًا الایہ یعنی او تارا خدا سے تعالیٰ نے تمہاری طرف
 ذکر یعنی رسول ذکر وہ ہے کہ مذکور کو پہونچا دیوے ہی دال ہے مدلول بر عقلی اور لفظی دلالت
 ہے۔ اور مراد ذکر سے رسول ہے کہ خود اپنے نفس نفیس سے ان مراتب پر ایک دلالت
 رکھتا ہے جو اولوہیت اور اوامر کے ثابت کرنیوالے ہیں۔ اور ان مراتب پر جو منفی ہیں اولوہیت
 اور لواہی کے بسبب اپنے منظر ہونیکے موجودات سے باعتبار وجود تقضی کے اور مسلوبات سے
 باعتبار وجہ التزامی کے اور انتزاعی کے پس بذریعہ زبان بلکہ دل و جان سے ذکر رسول سے
 چاند نہ ہوگا۔ ای رب درود و سلام بھیج آپ پر ہمیشہ سے ہمیشہ تک وایت کریمہ
 سے کہ سورہ بقرہ رکوع ۲۴ میں ہے واذ کرو نعمة اللہ علیکم الایہ یعنی
 اور یاد کرو خدا کی نعمت کو کہ تم پر ہے۔ ذکر نعمت خدا کا
 کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں اسکے ہمیشہ
 کر نیکا فرض ہونا خود آپ کے
 رسالت سے

بیان تفسیر کریمہ
 خدا تعالیٰ انزل علیکم ذکرًا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 رسول۔

تفسیر کریمہ اذ کرو
 نعمة اللہ علیکم الایہ
 یاد خدا کی نعمت کو
 تا بیدی۔

بمظہریت لفظی تحفاتی ثبوتیہ قدیمہ والترانی صفات مسلوبہ مخصوصہ محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم
بقریۃً ما الحق اے و ما انزل علیکم من الکتاب والحکمۃ یعظکم ط انرا کہ توقف
نزول و تحصیل ذکر کتاب و حکمت برسول است ظاہر است عبادت اللہ تعالیٰ
و استثناء حضرت مظہر اظہر صلعم کہ اعلیٰ الغفار است از عموم نعمت نتواند شد بدین
وفی الوار التنزیل و اذکر و انعمۃ اللہ علیکم التي من جملتها الہدایۃ و بعثۃ محمد علیہ
السلام و فی مدارک التنزیل و اذکر و انعمت اللہ علیہ
بالاسلام و نبوت محمد صلی اللہ علیہ

وسلم

م

ترجمہ - صفات ثبوتیہ قدیمہ کا لفظی مظہر ہونیکے سبب اور صفات مسلوبہ مخصوصہ محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
الترامی مظہر ہونیکے سبب اس قریب سے جو لاحق ہو گیا ہے یعنی و ما انزل علیکم من الکتاب
والحکمۃ یعظکم بد ط سے ظاہر ہے یعنی تا بیداری فرض ہونا ذکر نعمت خدا کا کہ محمد صلعم میں عبادت خدا کے
تعالیٰ کے غرض سے ہے - ترجمہ کر ہمیشہ یعنی اور جو خدا کے تمیز کتاب اور حکمت نازل فرمائی کہ جس سے
تم کو سکھاتا ہے - مطلب کہ اس نعمت خدا محمد صلعم کے ہمیشہ ذکر کرنیکی فرضیت اس قریب لاحقہ سے
ظاہر ہے عبادت خدا تعالیٰ کی غرض سے کیونکہ توقف نزول اور تحصیل ذکر کتاب و حکمت - رسول
سے لہذا ان اسباب عبادت کا رسول پر موقوف ہونا نعمت رسالت کے دوامی ذکر کا مستوجب ہے
پس حضرت مظہر اظہر صلی اللہ علیہ وسلم کہ نعمائے الہی میں سب سے اعلیٰ نعمت ہیں عموم نعمت سے
ہم کا استثناء نہیں ہو سکتا اور تفسیر انوار التنزیل میں ہے و اذکر و انعمۃ اللہ علیکم التي من
جملتها الہدایۃ و بعثۃ محمد علیہ السلام یعنی اور یاد کرو خدا کی نعمت جو تم پر ہے ایسی کہ من جملہ اوسکے ہدایت
ہے اور بعثت محمد علیہ السلام - اور تفسیر مدارک التنزیل میں ہے و اذکر و انعمۃ اللہ علیکم بالاسلام
و نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم یعنی اور یاد کرو خدا کی نعمت کہ تم پر ہے بسبب اسلام اور بسبب
نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

وسلم کے

و یحییٰ است تصدیق و اقرار بذات شیخ بصفت ولایت دلالت الی اللہ تعالیٰ
 و رسولہ تعالیٰ صلعم در تبع رسول صلعم بذاتہ و صفاتہ شرفہ اللہ تعالیٰ
 شرفاً و شرفنا بہ اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی
 جمالہم کما تحبہ و ترضاه و شفیعہ فینا و ترحمنا بہ۔

ترجمہ اور اس طرح ہے تصدیق و اقرار بذات شیخ کے ساتھ صفت ولایت میں بغرض دلالت خدا کے
 اور اس کے رسول کی طرف رسول علی السلام کی پیروی میں شیخ کی ذات و صفات کے
 ساتھ یعنی شیخ کا اپنی ذات و صفات سے رسول خدا صلعم کا پیرو ہونیکے سبب اس کی صفت
 ولایت میں ذات شیخ کے ساتھ تصدیق و اقرار بغرض دلالت ہے خدا کے تعالیٰ
 اور اس کے رسول کی طرف۔ خدا کے تعالیٰ اس کو اس شرف سے مشرف
 کرے اور وسیلہ اس کے ہم کو مشرف کرے یا اسی شرف ذات
 و صفات صلعم سے ہم کو مشرف فرماوے۔ اللہم
 صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی جمالہم
 کما تحبہ و ترضاه و شفیعہ فینا
 و ترحمنا بہ

ذکر کیفیت حاضری در و مندی آستان رحمت نشان خواجہ خواجگان
حضرت حبیب اللہ معین الحق محمد والد معین الدین حسن چشتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحق محمد

حمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین
در مہینہ بیادیم ماہ ذیقعدہ ۸۸۸ ہزار و دو صد و ہشتاد و ہجری مقدس آستان بوس حضرت علیہ الرحمۃ
منظر نور و جمال ظہور رب العالمین صلعم حبیب اللہ محمد معین الدین حسن چشتی اجیری شد شعر
فطوبی لباب کبیت العقیق + حوالیہ من کل فج عمیق + و در سلوک شین حال در بعض کیفیت حقا
رو نمود و آن بر آمدن است از اشتباہات معارف محمولہ لیس اعنی محمولہ است
بفضل اللہ تعالیٰ نہ متحملہ کسب خود چہ معرفت علویات کسب ناخجارد -

ذکر بیان حاضری ایک در و مندی کا آستانہ رحمت نشان پر حضرت خواجہ خواجگان
حبیب اللہ معین الحق والدین محمد معین الدین حسن چشتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین
ایک در و مندی گیارہویں ماہ ذیقعدہ ۸۸۸ ہزار و دو صد و ہشتاد و ہجری مقدس کو حضرت علیہ الرحمۃ کا کہ منظرین نور اور
جمال ظہور رب العالمین صلعم کے لقب آیکا حبیب اللہ و نام مبارک محمد معین الدین حسن چشتی اجیری ہے
آستان بوس ہوا - شعر فطوبی لباب کبیت العقیق + حوالیہ من کل فج عمیق + ترجمہ
اوس در کے کیا ہی کہنے گویا خدا کا ہے گھر + گہری کشادہ راہیں ہر سو ہجوم در پر + اور یہاں اس کے
اور حال کے سلوک میں بعض کیفیت میں مخالفت نظر آئی اور یہ اس کے محمولہ معارف کے شبہوں سے
نکلنا ہے یعنی اودن معرفتوں سے جو خدا تعالیٰ کے فضل سے حاصل ہو سکے ہیں نہ اودنے جو اپنے
کسب سے حاصل کی ہیں اس لئے کہ علویات کی معرفت
کسب سے انجام نہیں پاتی ہے -

ہر شے میں درجہ ترتیب دینا ہی نسبت یا معین سلوک این طریقہ علیا بچھین با شد رضی اللہ تعالیٰ عنہا لہا کرت سوم کہ باہ جہادی الاول لکھ ہزار و صد و ہشتاد و یک ہجری مقدس سید
تاسعہ روز وقت قصد باریاب میشد و فیض اجمالی بروش میرسید و فانی مثال نور تمثال حضرت
علیہ الرحمۃ میگردید و تا چندی بحسب الاشارة بوردیا عظیم فیض از حضرت علیہ الرحمۃ میرسید ازینجا
پندار و کہ انتشار تعین لشخص حضرت علیہ الرحمۃ ذات تعالیٰ شانہ باعتبار شان العظیم است بہ
نصیب جزئی و اللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال پس تعلقش بحضرت معلوم شد و بحسب اشارہ ذکر
کلمہ طیبہ مع الصلوۃ گرفت و نوبت بصفت مشترکہ وصفی تفسیلاً در اشتراک وصفی انحصار
بصفات اللہ تعالیٰ تفسیلاً ضروریست نہ التزاما پس تمارش بصفتہ العلم کہ در ان علم ذات واجب
تفسیلاً ضروریست بین است بمقابلہ علمیکہ در ان علم ذات واجب تفسیلاً نیست ہر رسید
گاہی بملاحظہ عالم امر و گاہی مع فنائیش بشہود عالم خلق و انرا با مہیات حسنہ تعبیر میکرد
و این فوق مہیات مشترکہ ای التزاما است

بجانب حاضری
بجانب حاضری
بجانب حاضری
بجانب حاضری
بجانب حاضری
بجانب حاضری
بجانب حاضری
بجانب حاضری
بجانب حاضری
بجانب حاضری

ترجمہ اور کچھ ترتیب میں مخالفت معلوم ہوئی۔ اور ترتیب فردی نہیں ہے۔ ای معین اس طریقہ علیا کا
سلوک ایسے ہی ہوگا رضی اللہ تعالیٰ عنہا لہا خدا سے تعالیٰ راضی ہو گیا ہے اس طریقہ والوں سے۔ تیسری بار کہ
ماہ جہادی الاول لکھ بارہ سو اکیس ہجری مقدس میں پہونچتا تین روز تک وقت قصد باریاب ہوتا تھا۔
اور اکیس روح سے فیض اجمالی پہونچتا تھا۔ اور مثل نور تمثال حضرت علیہ الرحمۃ کا فانی ہوتا تھا۔ اور کچھ دنوں تک
اشارہ کے موافق یا عظیم کے دروس حضرت علیہ الرحمۃ سے فیض پہونچتا تھا۔ یہ تین سے معلوم ہوتا ہے کہ انتشار
تعین لشخص حضرت علیہ الرحمۃ کا ذات تعالیٰ شانہ باعتبار شان العظیم کے ہے نصیب جزئی کے ساتھ یعنی
شان عظیم خدا سے تعالیٰ آپ کے شخص کے تعین کا انتشار اور اصل واقع ہوئی ہے اور اس صفت شانیہ
سے آپ کو جزئی نصیب حاصل ہے پس آپ منظر جزئی شان عظیم ہیں۔ اور حقیقت حال کو خدا ہی خوب
جانتا ہے۔ پھر اس کا تعلق حضرت علیہ السلام کے ساتھ ہو گیا۔ اور اشارہ کے موافق کلمہ طیبہ کا ذکر
مع صلوۃ شروع کیا۔ اور صفات مشترکہ وصفی کے ساتھ بطور تفسن کہی ملاحظہ عالم امر میں اور کہی مع اسکو نکال کر
عالم خلق میں نوبت پہونچی کہونکہ اکثر اک وصفی میں صفات خدا تعالیٰ کیساتھ بطور تفسن متصف ہونا ضروری ہے نہ بطور التزام
پس اسکا تاثر صفت علم سے کہ اوس میں علم ذات واجب بطور تفسن ضروری ہے اوس علم کے مقابلہ میں جس میں علم ذات
واجب بطور تفسن نہیں ظاہر ہو۔ اور اس تفسن صفات مشترکہ وصفی کو جو بطور تفسن کہی عالم امر کو ملاحظہ میں دیکھی مع اسکو نکال کر
عالم خلق میں تفسن مہیات حسنہ تعبیر کرتا تھا۔ اور یہ فوق یعنی اوپر مہیات مشترکہ ای سے جو بطور التزام ہیں۔

بحث در اشتراک اسمی عدم الصفات بصفات اللہ تعالیٰ تفہیماً ضروریست مگر العزائم پر کاروش
بصفة العلم کہ دران علم ذات واجب تفہیماً ضروری نیست بین است بمقابلہ علیکہ دران علم
ذات واجب تفہیماً ضروری است و این اقوال را ہیات حسنہ بسیر نظری از سہ سال سنخو
و آرزویش میداشت کہ اکنون بضمین حضرت علیہ الرحمۃ از آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بسیر قدمی
نصیب افتان و خیزان از مرتبہ لایعین بمرتبہ لاغیر رسید و انقطاع کلی از ملاحظہ عالم امر شد
و اینچہ را در مرتبہ اعتبار ربوبیت یافت زین پس از غل محبت کہ دران لحاظ نسبت ہم است پس
از غل حب بقطع نسبت با صفات محض کہ اللہ سبحانہ را بذات خود و تعالیٰ است پس محبوبیت بلا اعتبار
نسبت بل بقطع لحاظ حب مشرف شد و باشد کہ عروج حقیقت موسوی تا اینجا باشد علی بنہا و علیہ
الصلوۃ و السلام و زین پس عروج شد و کیفیت تفصیلی مشہود نشد **مش** تواند شد کہ بسبب عروج
بوسی اجمال ذات تفصیل نباشد و ہم از اشتباہ ماخذ انتزاع اصول عناصر برآمد در سلوک
پیشین ماخذ انتزاع اصول عناصر مرتبہ ذات استجمع صفات تعالیٰ تقدست ثبہا عنہا دانستہ بود

ترجمہ کیونکہ اشتراک اسمی بین صفات خدا تعالیٰ کے ساتھ بطور تفہیم متصف نہونا ضروری ہے مگر بطور التزام
پس اسکا تمام صفت علم سے جس علم ذات واجب تفہیماً ضروری نہیں ظاہر ہے بمقابلہ اوس علم کے جس میں
علم ذات واجب تفہیماً ضروری ہے۔ اور یہ اقوال را ہیات حسنہ کے بسیر نظری میں تین سال کو معلوم ہوئے
تھے اور اسکی آرزو کہتا تھا کہ اب حضرت علیہ الرحمۃ کے ضمن میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
بتدریجہ بسیر قدمی نصیب ہو گئے۔ مگر تا پڑا مرتبہ لایعین سے مرتبہ لاغیر کو پہونچ گیا۔ اور ملاحظہ عالم امر سے
کلی انقطاع ہو گیا۔ اور ان سبکو مرتبہ اعتبار ربوبیت میں پایا۔

اس کے بعد غل محبت سے کہ اس میں لحاظ نسبت ہی ہے۔ پھر غل حب سے قطع نسبت کے ساتھ
محض انصاف کی صورت میں کہ خدا کے سبحانہ کو اپنی ذات برتر کے ساتھ ہے۔ پھر محبوبیت سے
بغیر اعتبار نسبت کے بلکہ ساتھ قطع لحاظ حب کے مشرف ہوا۔ اور شاید کہ عروج حقیقت موسوی کا
یہاں تک ہووے علی بنہا و علیہ الصلوۃ و السلام۔

اسکے بعد عروج ہوا اور تفصیلی کیفیت مشہود نہیں ہوئی ممکن ہے کہ بسبب عروج کے اجمال ذات
کی طرف سے تفصیل نہوے۔ اور اشتباہ سے ہی اصول عناصر کے انتزاع کے ماخذ کے کل گیا
و گئے سلوک میں اصول عناصر کہ انتزاع کا ماخذ مرتبہ ذات استجمع صفات جو برتر ہو چکا ہے
از روی شہید کے اور سے کچھ ہوا تھا

الکون معلوم شد کہ مرتبہ ذات سبحی صفات محمد صلعم مآخذ انتزاع وجود عناصر است و معرض سلوبات
و همچنین دیگر ذات بر تفاوت درجات موجودات و سلوبات متصفہ بشان الحکم مآخذ انتزاع
ارض است و مآخذ انتزاع دیگر ندانسته شد و الله تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال و زین پس سیر در مرتبہ
اعتبار ان الله غنی عن العالمین شد کہ در اینجا لحاظ ربوبیت نیست و این مرتبہ نیز در حقیقۃ
محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بسیر قدمی یافت پس تعلق شد بہ بیانات وجدانی رسول اللہ
تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و برداش فرمودند کہ ذات سبحی باسم مبارک محمد صلی اللہ علیہ وسلم
منطبق است بذات سبحی باسم مبارک اللہ سبحانہ و تعالیٰ شأنہ فیض در وسط سیرش نزول یافت
پس در جلہ بیانات وجدانی و در ضمن آن بعناصر ہم جاری شد معلوم شد کہ ہمین مرتبہ بیانات
وجدانی لایزال بالظاہر است و فیض در مقام خاص از حضرت امام زین العابدین تا سہ پاس بقوت میرسد
پس متعللاً در ہمین مقام فیض از حضرت امام جعفر صادق تا سہ روز میرسد گاہی بقوت گاہی بضعف پس چنان معلوم
شد کہ فرمود با آنحضرت صلعم متوجہ شود و تعلقش بتدریج در سہ چہار روز از آنان رضی اللہ تعالیٰ عنہما

ترجمہ اب معلوم ہوا کہ مرتبہ ذات سبحی صفات محمد صلعم وجود عناصر انتزاع کا مآخذ ہوا اسی ذات معرض سلوبات اور
اسی طرح اور ذاتین موجودات اور سلوبات کے درجات تفاوت پر اور ذات کہ شان حکیم سے متصف ہوا انتزاع زمین کا مآخذ
اور اور کے انتزاع کا مآخذ ہمیں معلوم ہوا اور حقیقت حال کو اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتے والا ہے۔ اور اس کے بعد سیر
مرتبہ اعتبار ان الله غنی عن العالمین میں ہوئی یعنی خدا تعالیٰ بیشک تمام جہانوں میں
بے پروا ہے۔ کہ اس مقام میں ربوبیت کا لحاظ نہیں ہے۔ اور یہ مرتبہ ہی حقیقت محمدی میں سیر قدمی ہوئی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہر بیانات وجدانی رسول خدا تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تعلق ہو گیا اور
اس کے دل پر ادھون سے فرمایا کہ وہ ذات جو سبحی ہے اسم مبارک محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ منطبق ہے اور
ذات سے جو سبحی ہے اسم مبارک اللہ سبحانہ تعالیٰ شأنہ سہ۔ اور اس کے واسطے میں فیض کے نزول پایا
پہر تمام بیانات وجدانی میں اور اس کے ضمن میں عناصر میں ہی جاری ہو گیا اور معلوم ہوا کہ اسی مرتبہ بیانات
وجدانی سے دلالت بالظاہر مراد ہے یعنی اسم مبارک محمد صلعم کا اسم مبارک اللہ سبحانہ کی منطبق ہونا۔ اور
ایک فیض اسی مقام خاص میں حضرت امام زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ ستر تین گھڑی تک قوت کیساتھ
پہر چلتا رہا۔ پہر متصل طور پر یعنی قریب قریب اسی مقام میں ایک فیض حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ
سے تین روز تک پہنچتا رہا کہہی قوت کیساتھ اور کہی بضعف سے۔ پہر ایسا معلوم ہوا کہ فرمایا آنحضرت صلعم
کی طرف متوجہ ہو۔ اور جیسا کہ آہستہ آہستہ اس کا تعلق تین چہار روز میں انہیں حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

بریدہ شد و آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیوستہ لاکن چندے تضمن آن ہر دو امام ہمام بہان
 معین بود و تضمن حضرت ثانی اکثر متاثر میشد و درین مقام توقف شد و بتدریج سیر و مرتبہ تک جامع
 جمیع اعتبارات را حاصل شد از تشبیہ تا استغناء از ہر شیء شان آن منظر اتم صلعم دور معنی لی مع اللہ
 وقت الخ انکشاف ہین دلالتہ بالطباق است کہ صفت مانعہ است و تکمیل معرفتہ **مش** واضح ہا
 کہ تکمیل معرفتہ بمرتبہ الطباق در بحر ادراک است نہ ادراک بالا حاظرہ و کیفیتہ چہ بحر لازم انجاسات
 ہر اللہ تعالیٰ بی معرفتہ بمرتبہ متمتع باشد و یا **مش** مکمل مفعول بہ است و ملائک و انبیاء الغرہ مقصود
 فی الکلام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام فاعل لایسح چہ ایشان مرکز تعینات حوادث بعد تقرر
 مرکز اولی بحضرت صلعم ہستند **مش** باید دانست مرکز فرد و احاطہ مرکز بالاتر اندک و دو تضمین
 خود تواند آورد مگر شرف شود و بطلال او بر قدر استعداد خود **مش** ہر فلہذا **مش** ہی توقف تکمیل
 معرفتہ اللہ تعالیٰ بر معرفتہ محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم ہر اقرار گرفتہ شد نہ۔

معنی لی مع اللہ
 وقت الخ

ترجمہ سے جدا کیا گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مل گیا۔ لیکن کی قدر او نہیں دو نون امام ہمام
 تضمن پوشیدہ معین و مددگار رہے۔ اور تضمن حضرت دوم یعنی امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کا اکثر متاثر نہ ہوتا تھا
 اور اس مقام میں توقف ہو گیا اور تدریج کے ساتھ سیراد بمرتبہ میں جو تمام اعتبارات کو جامع ہے حاصل
 ہوئے تشبیہ سے استغناء نہ کیا کہنہ میں شان اوس منظر اتم صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور حدیث شریف
 لی مع اللہ وقت کا یعنی فیہ ملک مقرب و کلاخی موصول کے معنی میں اسی دلالت بالطباق
 کا انکشاف ہے جو صفت مانعہ ہے۔ اور واضح ہو کہ تکمیل معرفتہ بمرتبہ الطباق کے ساتھ ادراک کے باہر
 ہونے میں ہے نہ ادراک ہے احاطہ و کیفیت کے ساتھ اس کے بحر اس جگہ کو لازم ہے۔ اور خدا کے تعالیٰ
 کی معرفت کی تکمیل بمرتبہ تعینات وجدانی کے حسین دلالت الطباق کے ساتھ ہے متمتع ہوگی
 اور حدیث شریف مذکور میں کلمہ لایسح فی میں ہی مکمل مفعول بہ ہے اور چار دن فرشتے اور انبیاء اولو العزم
 جو کلام میں مقصود ہیں۔ ہماری نبی اور اوپر صلوٰۃ و سلام ہو پیو۔ لایسح کے حامل ہیں کیونکہ دسے بعد قرآن
 پہلی مرکزیت کے حضرت صلعم کے ساتھ تعینات حوادث کے مرکز ہیں۔ سمجھا چاہئے کہ شیخ کا مرکز اوپر کے مرکز
 کا احاطہ نہیں کر سکتا ہے اور اپنے نفس میں نہیں لاسکتا ہے مگر اپنے استعداد کے موافق اس کے طلال کیسا
 شرف ہو جائے۔ پس اسی سبب سے کہ معرفت خدا کے تعالیٰ کی تکمیل محمد رسول خدا کے تعالیٰ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی معرفت پر متوقف ہے

انبیاء کا اقرار اس کے۔

نفس
 لی مع اللہ وقت الخ
 ہر دو امام ہمام
 جمیع اعتبارات
 است۔

کَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا اخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَنِينَ لَا أَتِيَكُمْ مِنْ كِتَابٍ حَكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ طَقَالٌ أَقْرَبْتُمْ عَلَى ذَٰلِكُمْ أَصْحَى طَقَالُوا
 أَقْرَبْنَا طَقَالٌ قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ
ش تفسیر این کریمہ در ذکر کیفیت تفسیر کریمہ اذ اخذ الله ميثاق البنين لما اتيتكم من كتاب حكمه
 كتاب حكمه الخ با ثبات عظمه وفضل حضرت بنی الانبیاء بر غیرش علیہ وعلیہم الصلوٰۃ
 والسلام مذکور است و اولیاء و سایر مومنان در تبع انبیاء بمعرفت آن رسول
 که محمد است صلعم **ش** اقرار گرفته شدند و این فضل خدای مفضل است
 بر ہمہ و در اینجا معارف است و در ضمن ہمین معارف کیفیت برآمد از اشتباہات
 این است یکی در ماخذ استخراج اصول عناصر و دوم در حقیقت قرب خاص الخاص
 کہ استحالة حقیقت حاوۃ با حقیقت قدیمہ پنداشته بود
 کما یزعم عن قوله علیه الصلوٰۃ والسلام

ترجمہ جیسا فرمایا خدا نے برترنے سورہ آل عمران رکوع نہم میں و اخذ الله ميثاق البنين لما اتيتكم
 من كتاب والحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه طقال
 انتم له واخذتم له على ذالك صری طقال انتم له وانا معكم من الشاهدين
 یعنی اوجب لیلیا خدا نے عہد مضبوط انبیاء سے اوس چیز کا کہ البتہ میں نے تم کو کتاب حکمت دی ہے جس کے آگے
 تمہارے پاس رسول وہ کہ تصدیق کرتا ہو اوسکی جو تمہاری ساتھ ہو تو تم ضرور اوس کے ساتھ ایمان لاؤ اور اوسکی
 ضرور مدد کرو۔ فرمایا جبکہ ایسا ہے تو کیا تم نے اقرار کیا اور میرے عہد کو معطل نہ اقرار کے مان لیا اور ہوں نے
 کہا تم نے اقرار کیا۔ فرمایا تو گواہ رہو تم اور میں ہی تمہارے ساتھ گواہ بنیں ہوں۔ اس آیت کریمہ کی تفسیر
 ذکر کیفیت تفسیر کریمہ ہذا میں آگے مذکور ہے مع اثبات عظمت وفضل حضرت بنی الانبیاء کے آپ کو غیر پر
 آپ پر اور ان پر و رسول و سلام ہو جیو۔ و مان ملاحظہ ہو۔ اور اولیاء و تمام مومنین انبیاء کی تبع میں
 اقرار لئے گئے اوس رسول کی معرفت پر کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور یہ خدای مفضل و ہندہ کا فضل ہے
 سب پر۔ اور اس محل میں معارف ہیں۔ اور انہیں معارف کے ضمن میں اشتباہات سے نکلنے کی
 کیفیت یہ ہے۔ ایک اصول عناصر کے استخراج کے ماخذ میں کہ اسکا ذکر ہو چکا۔
 دوسرے قرب خاص الخاص کی حقیقت میں کہ استحالة حقیقت حاوۃ کا حقیقت قدیمہ
 کے ساتھ سمجھے ہوئے تھا جیسا کہ گمان ہوتا ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام قول۔

تفسیر حدیث
 تفسیر مائتات عبدنا
 تفسیر القرآن
 و بیان در حقیقت
 تفسیر خاص خاص
 تفسیر اسخارہ

ما زال عبدی یتقلب الی بالنوافل حتی اجد فاذا اجدته فکنت سمعه الذی یسمع به و
بصره الذی یرى به ویدیه الذی یطیش بها ورجله الذی یمشی بها
الحديث نوافل ما دون فرض وواجب است وضمیر تکلم وکنت مشیر بمبالغه اختصاص است
که تقدیرش فکان معنی سمعه خواہ شد چنانکہ در کلمہ لاحقہ از اضافه ید اللہ ظاہر است
ورنہ استحوالہ ذات البعۃ بہ فہم ورمند نمی آید و قوله تعالی ان الذین یبایعونک
انما یبایعونکم اللہ علیہم وکنت ایدہم

وقوله تعالی فلم تقتلواہم واکن اللہ قتله ومارمیت اذ رمیت واکن اللہ رمی
باید دانست کہ این نفی ترتیب اثر ثبوت فرضی از مصداق متقدم بخلاف ما ثبت باشد
کہ این بہا قتل ایشانست مگر کفار را یا قتل درمی از کسی بر کسی پس مقصود کلام این
است کہ این قتل چنان نیست کہ واقع شد از ایشان بر کفار
یا بہجو قتل درمی کہ واقع شود از کسی بر کسی

ترجمہ ما زال عبدی یتقلب الی بالنوافل حتی اجد فاذا اجدته فکنت سمعه الذی یسمع به و
بصره الذی یرى به ویدیه الذی یطیش بها ورجله الذی یمشی بها
چون بہا تشک کہ میں اوسکو دست بنالیتا ہوں یہ جیکہ میں نے اوسکو محبوب کر لیا تو میں اوسکی سماعت بنجانا ہوں کہ اوسکی
سماعت پر اوسکی بصارت ہوتا ہوں کہ اوسی سے دیکر تاسے اور اوسکا ہاتھ ہوتا ہے کہ اوسی سے غلبہ کرتا ہے
اور اوسکا پیر کہ اوسی سے چلتا ہے تا آخر حدیث نوافل فرض و واجب کہ علاوہ میں ما وکنت میں ضمیر متکلم مبالغہ
اختصاص کی مشیر یعنی خاص ہو نہیں بمبالغہ کا اشارہ امین ہے جکی تقدیر اس طرح ہوگی فکان معنی سمعه
یعنی میں میری سماعت اوسکی سماعت ہو گئی جیسا کہ کرمیہ لاحقہ میں ید اللہ کی اضافت سے ظاہر ہے ورنہ آقا علیہ
ذات کما صفت سے درو مند کی فہم میں نہیں آتا ہے اور قول خدای تعالی سورہ فتح رکوع اول میں ان الذین
یبایعونک انما یبایعون اللہ علیہم وکنت ایدہم فو قی ایدہم یہ صمد ط یعنی بیشک جو لوگ بیعت کرتے
ہیں آپ کو یہی بات ہے کہ سے اللہ سے بیعت کرتے ہیں اللہ کا ہاتھ اوپر ہے اون کے ہاتھوں کے اور قول خدای
تعالی سورہ انفال دوم کو میں فلم تقتلواہم واکن اللہ قتله ومارمیت اذ رمیت واکن اللہ رمی و الا یہ
یعنی اونہوں سے اذکو نہیں قتل کیا و لیکن اللہ نے اذکو قتل کیا اور نہیں بٹکی آپنے جیکہ پسینکی اپنے شہی بہر خاک و لیکن
اللہ نے چھینکی سمجھنا چاہی کہ یہ نفی اوس ترتیب اثر ثبوت فرضی کی جو مصداق متقدم کی حاصل ہوگی بخلاف میں اوس
چونکہ جو ثابت ہو چکی ہو کہ نہ کہ مصداق متقدم ہی اونکا قتل کرتا ہے خاص کفار یا قتل اور رمی ہے کسی سے کسی پر پس

ضمیمہ کہ از قتل متکلم
بانی اللہ علیہم

پس بہم شد و حقیقت خودش بنا بر استدلال حقیقتش فرمود و لکن اللہ قتلہم و لکن اللہ
 زہی پس خبر استحالہ مدعی دیگر بفہم ورومند نہیں سنا چنانکہ آیت کریمہ ید اللہ فوق الیہم
 و حدیث شریف گنت یدک الہی ید بطش ہا و این ہر دو کریمہ موید ہمدگر لہجہ اہت
 است و اگر نہ پذیرندش بدانند کہ نفی ہند ثابت باطل است یمن باید دانست
 کہ ماریت و فلم تقاتلوہم اگر نفی در ضد ثابت باطل است و اگر خلاف ثابت است تاویل
 پذیر و چنانکہ از استدلالش ظاہر است ہر نفی فعل اختیاری عباد و یا تناسل فعل
 اللہ تعالیٰ حقیقتہ بفارق عدین و اتقوا استحقاق جزا و موعود و عمل صحت پذیرد
 و لکن اللہ فعلہ و لکن اللہ فعلہ بل فرمود و ما تفلحون و اگر مقصود است
 تبع فعل عبد بفعل الہی تعالیٰ و حقیقتہ تخلیق پس لعموم تبع و تخلیق این تخصیص چرآ
 و ابہام و استدراک از کجا **شعر** اندکی پیش تو گفتم غم دل ترسیم
 کہ دل آزرده شوی ورنہ سخن بسیار است و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ترجمہ پس خود اپنی حقیقت میں بہم ہو گیا۔ تو بنا بر استدراک اوسکی حقیقت کے فرمایا یعنی اوسکی حقیقت کے
 درک حاصل کرنیکی بنا پر فرمایا و لکن اللہ قتلہم و لکن اللہ زہی پس سوائے
 استحالہ کے دوسرا کوئی مدعا دروند کی فہم میں نہیں آتا ہے۔ جیسا کہ آیت کریمہ ید اللہ فوق الیہم
 اور حدیث شریف گنت یدک الہی ید بطش ہا اور یہ دونوں کریمہ مذکورہ یعنی ان الدین
 بیایعونہما اور فلم تقاتلوہم الیہم میں صراحت کے ساتھ ایک دوسرے کی تائید کر رہے ہیں
 اور اگر اسکو نہ مانیں گے تو جان لیویں کہ نفی ثابت کی نہ کہیے باطل پر چھنا چاہو کہ ماریت اور فلم تقاتلوہم
 یہ دونوں اگر نفی میں ضد میں ثابت کے باطل ہیں۔ اور اگر نفی خلاف میں ہیں ثابت کی تاویل پذیر ہیں یعنی اوسکی
 تاویل ہو سکتی ہے جیسا کہ اوسکی ہند را کہ ظاہر ہے۔ اور ہند را اختیار فی فعل کی نفی خدا کی تعالیٰ کے فعل کی کیا حقیقتہ
 اوسکے منسوب ہونی نہیں بسبب فارق عدین کہ اور بسبب نفی ہونے استحقاق جزا و موعود و عمل کے صحت فہم میں اپنی
 ہے۔ اور نہیں کہا جاتا ہے لکن اللہ فعلہ یعنی انہوں نے اسکو تو نہیں کیا دیکھو اور اسکو
 کیا۔ بلکہ فرمایا و ما تفلحون یعنی تو یہ کیا اور جو تم کرتے ہو۔ اور اگر مقصود یہ ہے تبع یعنی
 پیروں و یا فعل بندہ کا خدا کی تعالیٰ کی فعل کی کیا ہے اور مقصود حقیقتہ تخلیق ہے پس بارہا لعموم تبع اور تخلیق کے
 یہ تخصیص کیسے اور ابہام اور استدراک کہاں و **شعر** اندکی پیش تو گفتم غم دل ترسیم کہ دل آزرده شوی ورنہ سخن
 بہار است و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

مش ہر چند متن ایراد و جواب ایراد است لاکن از آنکہ فہم ہر کس بان فرسہ فضولی کردہ
می شود باید دانست گفتن آنکہ گویا دست خدا بردست ایشان است و گوی کہ این قتل از خدا
و گفتی کہ این رمی از خدا است مفید تمثیل است و حال آنکہ لکن بک تمثیل نمیشود پس
ازین زعم بی دلالت نظم است و در تمثیل اتحاد من و چه ضرور است پس اگر تمثیل از ثبات
بثابت است نفی مہمل است و ہمچنین تمثیل از نفی بثابت و انما و ماریت دلالت میکند بر ترقی
و تخصیص کہ نظر ابھنی صریح از مشابہات واجب تسلیم است واللہ تعالی اعلم بالصواب -
مرکون ہوید اشد کہ آن حقیقت ہم حادث غیر مخلوق است در شبہ حقیقت ذات و صفات تنزیہی
و تشبیہی او تعالی شانہ و داخل تحت امر نیست بلکہ از حجاب **مش** عبارت است از مرتبہ عاویہ
غیر مخلوقہ **مر** منویات ذات صفات تنزیہی و تشبیہی او تعالی است کہ حادث میشود بقدرت
و ارادت او بجانہ از رویت بر صفاتی قائم بذات است کما یدل علیہ قولہ تعالی انما
امر اذا اراد شئ ان یقول لہ کن فیکون **ن** ای اذا اراد شئ لکن لکنیتہ الخا رجۃ
مش من مرتبہ العلم **مر** یقول لہ کن فیکون کائنات خارج **مش** من مرتبہ العلم -

ترجمہ ہر چند متن کتاب ایراد و جواب ایراد کو متن ہر لیکن اسلئے کہ ہر شخص کی سمجھ اوسکو نہ ہو چ کے فضولی
کیجائی ہے۔ سمجھنا چاہیے کہ یہ کائنات گویا خدا کا ہاتھ ان کے ہاتھ پر ہی اور تو کہے کہ یہ قتل خدا ہی ہے
اور کائنات کہ یہ رمی یعنی پہنکنا خدا سے ہی مفید تمثیل ہے اور حال یہ ہے کہ لاکن تمثیل کیلئے نہیں ہوتا ہے
پس یہ زعم و گمان نظم کو بغیر دلالت ہی۔ اور تمثیل من و من وجہ اتحاد ضرور ہے۔ پس اگر تمثیل ثابت سے ثابت
کیطرت سے توفقی مہمل ہے۔ اور اسی طرح تمثیل نفی سے ثابت کیطرت۔ اور انما اور ماریت تحقیق اور تخصیص
پر دلالت کر ہے ہیں کہ نسبت مشابہات کے معنی صریح پر نظر کر کے واجب تسلیم من واللہ تعالی اعلم بالصواب
اب ظاہر ہو گیا کہ وہ حقیقت ہی حادث غیر مخلوق ہے حقیقت ذات و صفات تنزیہی اور تشبیہی خدا و تعالی شانہ
کی شبہ من۔ اور داخل تحت امر نہیں ہے بلکہ حجابات سے ہے کہ مراد مرتبہ حادث غیر مخلوق سے ہے جو
جو منویات ہیں ذات و صفات تنزیہی اور تشبیہی خدا سے تعالی کہ خدا بجانہ کی قدر وادادہ ہو رہا ہو و ہر ذراتی کہ
اون صفات پر جو ذات کیساتھ قائم ہیں جیسا کہ اوپر خدا سے تعالی کا قول دلالت کر رہا ہے۔ انما امر
اذا اراد شئ ان یقول لہ کن فیکون **ن** ای اذا اراد شئ لکن لکنیتہ الخا رجۃ من مرتبہ العلم
یقول لہ کن فیکون کائنات خارج **مش** من مرتبہ العلم وجہ فضنی والذرا می مشکو نہ سمجھا نہ
یعنی یہ بات ہے کہ اوسکا امر جب کسی چیز کے مرتبہ علم سے خارج ہو نیکی لئے ارادہ کرتا ہے تو اوسکو
اکہتا ہے ہو جائیں وہ مرتبہ علم سے خارج ہوں والا ہو جاتا ہے۔

تشریح کردیم
نظام ہذا اراد
تشبیہات الخ

باب فی سائر اخبار

[illegible]

تقریر کریم خان
نشان
مجلس السالک
مجلس السالک
مجلس السالک

ان کلام پر رجحان الی ما یجوز من قدرته و ارادته بقایم بذاتہ تعالیٰ کما فی شرح الفقه
الاکبر لعل علی القاری و حقیقتہ قبلہ مکہ مبارکہ و بیت المقدس بدلالة قبلتین و
سجودیتہ الیہا چہ قدیم متوجہ و سجود لہ است و حقیقتہ کعبہ عبارتست از مرتبہ تعین
ذاتی کہ منشأ صفتہ فعلی در نفس صفتہ حقیقی است بنا برقرار فعل باخرتہ فوات
حقیقتاً و رجوع حوادث بآن فهو سبحانه فعال لما یرید فی مرتبہ مبداً بدویتیہ مندرجہ
فی حقیقتہ المحمّدیۃ المستجیبة لا اعتبارات الذات فانہا منظرہ ماہیتہ و انتہای اعیانہا و الفرق
بین حقیقتہ قبلہ بیت المقدس و الکعبۃ الشریفۃ انہما من تنزیہ مرتبہ التي ہی حقیقتہ اللاحقہ
الشریفۃ مندرجہ فی حقیقتہ العیسویۃ المستجیبة لا اعتبارات تنزیہ المنزعات منترجعا
فانہا منظرہ الانتزاعیات و ماہیتہا معہا و حقیقتہ امر و تخلیق آدم بید مبارک خود تعالیٰ
کما فی قولہ تعالیٰ قال یا ابلیس ما منعک ان تسجد لما خلقت بید یط
و نوعی حقیقتہ فی نفس تعالیٰ اینجاست ۴۰

ترجمہ کہ بیشک کلام خداوند تعالیٰ جو رجوع کرتا ہے اور چیز کو جبکہ وہ اپنی قدرت اور ارادہ کو حادث کرتا ہے وہ کلام
البتہ اوسکی ذات برتر کے ساتھ قائم ہو جیسا شرح فقہ اکبر میں جو ملا علی قاری کی ہے اور یہاں حقیقت
قبلہ مکہ مبارکہ اور بیت المقدس کی دونوں کو قبلہ ہوا اور دونوں کی طرف سجود ہونے کی حالت کو کیونکہ قدیم متوجہ
اور متوجہ ہے۔ اور حقیقتہ کعبہ عبارت ہے مرتبہ تعین ذاتی سے جو صفتہ فعلی کا منشأ ہے صفتہ حقیقی کے
نفس میں جو کعبہ قرآن فعلی سے اوس مرتبہ تعین ذاتی سے حقیقتاً اور سبب رجوع ہوا اوس مرتبہ ذات کو
پس وہ یہاں فعال لما یرید سے ایسی ہے کہ اگرچہ اللہ ہی ہے جس نے تخلیق ارادہ کرتا ہے۔ پس یہ حقیقت
کعبہ مرتبہ مبداً بدویتیہ سے یعنی بدویتیہ کی ابتدا اس مرتبہ سے ہے کہ حقیقت محمدیہ میں طرح طرح کی
و اعتبارات ذاتیہ کی۔ پس البتہ حقیقتہ مندرجہ تحت ماہیتہ کا اس مرتبہ سے حالاً کا اوسکے
انتزاعیات اوسکے ساتھ ہیں۔ اور فرق حقیقتہ قبلہ بیت المقدس و الکعبۃ الشریفۃ کی وہاں یہ ہے کہ اگرچہ حقیقت
قبلہ بیت المقدس کی مرتبہ تنزیہ کا اس مرتبہ و حقیقتہ کعبہ شریف کی جو یہ مرتبہ تنزیہ سے ہے حقیقتاً
عیسویہ میں جو صفتہ فعلی کا منشأ ہے تنزیہ ذاتی سے جو صفتہ حقیقی کا منشأ ہے البتہ یہ حقیقت عیسویہ قبلہ
بیت المقدس مرتبہ تنزیہ منظرہ انتزاعیات سے ہے انتزاعیات کا صفتہ اس مرتبہ سے ہے کہ سالک الہیون
اذکی اور نہ سالکین۔ اوچتم مرتبہ انتزاعیات اور حقیقتی اور علیہ السلام کی خود خدا کے تعالیٰ۔ کہ ورت ہوا
کہ بیاور نہ کہ تعالیٰ میں قال یا ابلیس ما منعک ان تسجد لما خلقت بید یط
اور ابلیس نے جو کہ کسی چیز سے نہ کر سکا اور نہ ہی اس کے برابر تھا کہ اس کو سجد کرے اور نہ ہی اس کے برابر تھا

فی آریسان قبلہ
بیت المقدس و الکعبۃ

حقیقتہ امرونی
۴۰

داین استحالہ بصفت ججایی بقنا استحال وبقار مایہ الاستحالہ از متشابہات نباشد آری
استحالہ بصفت قدیمہ اگر پیدا رند از متشابہات نباشد پس امتیاز را نشاید و حال آنکہ آن
ممتاز است و نیز فاذا اجابتہ کنت سمعہ الذلالت میکند بر حدوث ججایی
بدلائلی کہ در تفسیر کریمہ انما امرہ اذا اراد شیئاً انہ یقولہ وکورشہ ودرہ کہ نرسد
بکیفیتہ حقائق درین سئلہ نیست قدحی در ایمان اجمالی او دایم این است کہ
کیفیتہ این حقائق بعلم اللہ سبحانہ سپار و عالم الغیب فلا یظہر علی غلبہ احد
الامن از تفسیر من رسول اللہ پس رسول یعلمکم مالم تکنوا تعلمون و تنزیہ در مقابلہ نقائص
کہ حقیقتش صفتہ تقدیس است کہ منترع است از حقائق عینیہ بمقابلہ نقائص مسلوبہ
و سبحانیتہ صفتی است فوق تقدیس و فوق اعتبارات نامدہ آن تنزہ است و مقابلہ
شوائب نقائص کہ از صفات نامدہ بر ذات در مرتبہ لایعینہا ناشی است پس
عروج تقدیس تا مرتبہ سبحانیتہ باشد و این مدعا مدلل بقص نیافتہ شدہ واللہ تعالی اعلم بحقیقتہ
چندی دیگر ہیات جلالی آن مظهر جمال حق صمد کوثری ذات پر استشن زنگی نقشبند و چندی دیگر کی نشسته اند

تصفیہ نفس علی
در استحالہ صفتہ
ججایی بقنا استحال

ترجمہ اور یہ استحالہ صفات ججایی کا سوال کرنا اور مایہ الاستحالہ کے بقا کے
ساتھ یعنی ججکا استحالہ کیا گیا ہو اسکو فنا اور جسکے ساتھ استحالہ ہوا اسکی بقا کیساتھ متشابہات ہی ہوگا۔ البتہ استحالہ
صفات قدیمہ کیساتھ اگر وہ معلوم کریں متشابہات سے ہوگا پس امتیاز کے لائق نہوگا اور حالانکہ وہ ممتاز ہی۔ اور
فاذا اجابتہ کنت سمعہ الذلالت ہی حدوث ججایی پر دلالت کرتا ہوا و دیلون سے جو تفسیر کریمہ انما امرہ
اذا اراد شیئاً انہ یقولہ وکورشہ ودرہ کہ نرسد۔ اور جو شخص اس سئلہ کی حقائق کی کیفیت کو نہ پہنچے اس کے ایمان
اجمالی میں کوئی قبح و نقصان نہیں ہے۔ اور آسان تر یہ ہے کہ ان حقائق کی کیفیت خدا کے سبحانہ کے علم کو
سوینے کہ جسکے کریمہ عالم الغیب فلا یظہر علی غلبہ احد الا من اراد انہ من رسول اللہ آید
وہی غیبکا جاننے والا ہی پس نہیں مددیتا ہے اپنے غیب پر کسیکو مگر جسکو رسولوں میں سے اسنے پسند کر لیا۔
پس رسول یعلمکم مالم تکنوا تعلمون ہے یعنی تمکو سکھاتا ہے جو تم نہیں جان سکتے تھے۔ اور تنزیہ ہمہ نقائص
کے مقابلہ میں ہے کہ اس تنزیہ کی حقیقت صفتہ تقدیس ہی جو حقائق عینیہ سے منترع ہے نقائص مسلوبہ کے
مقابلہ میں۔ اور سبحانیتہ ایک صفتہ تقدیس کو اوپر اور اعتبارات نامدہ کو اوپر کہ وہ تنزہ ہر نقائص کو شایوں کے مقابلہ میں
کرناشی ہی یہ تنزہ حقائق نامدہ کی جزات پر اس کے مرتبہ لایعین میں ہیں پس عروج تقدیس کا مرتبہ سبحانیتہ ہوگا۔
اور یہ مدعا نقائص کی مدلل نہیں پایا گیا۔ اور فلائی برتری اسکی حقیقت کو خوب دانا ہی۔ کچھ عہد اس مظهر جمال حق صمدی اللہ
علیہ وسلم کی ہیات جلالی کی سیر میں تھا کہ ایک لات خوابین دیکھا کہ اپنے دہی طرف ایک بزرگ نقشبندی اور شیخ

بیان سیرت
و ججایی بالتفصیل
سیر قدحی

و شخصی پیش استادہ میرسد کہ نقشبندی ہستی یا چشتی بدل میگوید کہ ابتدائش از نقشبندی است و انتہائش از چشتی بیک انتہاب خاص بدل خود نام جویش نکتہ بزرگ نقشبندی فرمود و ہزار پانصد مرتبہ ذکر اسم بصفی کہ سواد اعظم است - یکہزار و صد مرتبہ - ذکر اسم و این سہ سطر بہین عبارت بخط نورانی نمود و در مقابلہ سطر اول سواد اعظم بمحو قوس نورانی منقوش بود **نقش** این نوشتہ نمودن دلیل صدق معاملہ موافق کشف بزرگان نقشبندیہ است **محرک** یا کرد معلوم شد کہ اسم مبارک محمد است کہ صفتش سواد اعظم است بدلیل قول تعالیٰ **هو الذی ارسل رسولہ بالہدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ و کوکبہ المشوکن** ترجمہ اوست چنانکہ فرستاد پیغمبر خود را متصف بوصف ہدایت و دین حق تا ظاہر گرداند اورا بر ہمدایان اگرچہ رنجہ باشند مشرکان التہیٰ باید دانست القاصد بمعنی لیظہرہ علی الدین کلمہ دلالہ تمیکن بر مظهریہ جنس دین حق متضمن ہو موجود او باطل ملزم **نقش** ای موجود ملزم **محرک** متضمن ہو مملوبات پس ثابت شد مظهریہ تائید و احاطہ کلی آنحضرت مظهر اتم صلعم -

ترجمہ اور ایک شخص اپنے آگے کپڑا پوچھا ہے کہ تو نقشبندی ہے یا چشتی - دل میں کہتا ہوں کہ اپنی ابتدا نقشبندی ہے اور اپنی انتہا چشتی ہے - ایک خاص کے نسبت کر میں اپنے دل سے نام لہذا اس کو جواب دیا - بزرگ نقشبندی نے فرمایا - دو ہزار پانصد مرتبہ ذکر اسم اوس صفت کے ساتھ کہ سواد اعظم ہی یکہزار و صد مرتبہ + ذکر اسم + ... اور یہ تین سطر ای عبارت سے خط نورانی میں اوہوں نے ذکر کیا میں - اور پہلی سطر کے مقابلہ میں سواد اعظم قوس نورانی کی طرح منقوش تھا -

یہ لکھا ہوا دیکھنا بزرگان نقشبندیہ کے کشف کیو افق صدق معاملہ کی دلیل ہے بہت فکر کی تو معلوم ہوا کہ اسم مبارک محمد ہے صلی اللہ علیہ وسلم کہ اوسکی صفت سواد اعظم سے خدا نے تعالیٰ کے اس قول کی دلیل ہے کہ سورہ نصف کے اول روع میں ہے **هو الذی ارسل رسولہ بالہدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ و کوکبہ المشوکن** یعنی وہی ہے جیسا کہ پیچھا اوسنے اپنے پیغمبر کو کہ متصف ہے وصف ہدایت سے اور دین حق سے تاکہ اوسکو ظاہر کرے سب دینوں پر اگرچہ مشرکین ناراض ہوں ختم ہوا - سمجھنا چاہئے کہ لیظہرہ علی الدین کلمہ کے معنی سے متصف ہونا دلالت کرتا ہے مظهریت پر جنس دین حق کے کہ متضمن ہو موجودات کو اور جنس دین باطل ملزم کے یعنی موجود ملزم کے کہ متضمن ہو مملوبات کو پس ثابت ہو گئی پوری مظهریت اور کلی احاطت آنحضرت مظهر اتم صلعم

نقشہ سواد اعظم
محرک یا کرد
نقش
دلیل صدق معاملہ موافق کشف بزرگان

در آوان بمنتر عاشق قضیہ التزانی بقیام حقیقی و مجازی و تفصیل از تفسیر این کریمہ
 بجاییش دریافتہ شود **نقش** تفسیر این کریمہ در ذکر کیفیت تفسیر کریمہ یزید و یطفاؤ
 نور اللہ با فواہم مذکور است **مرس** واحد یکہ خدا تعالیٰ خواست بلا لحاظ سواد اعظم
 ذکر کرد حقیقت جامعہ انسانیہ مع انتزاعیات عدی مخصوصہ نور محمدی **نقش** ای سلب و تکلیف
 وجود یافتہ است در ذات مبارک صلعم و انتزاعیات وجودی از مرتبہ ربوبیت
 تا استغنا ہویدا شد صلعم و درینجا مصداقیہ ماہ النقی ملحوظ نیست بل تعرض دلالت الی ماہ
 الاشیات است و معارف نامناہی است در انتزاع از متشرع منہ در جانب عدمیات
 تنزل او در جانب موجودات عروجاً کہ حاصل می شود تا خواست او تعالیٰ سوبدانہ ازین
 سطر اشارتست بہ تعداد ذکر اسم تا وقت مناسب باز ہرچہ تواند و مرتبہ سواد اعظم منطبق بر ذات
 واجب تواند شد چہ سواد مقتضی حوادث است و او تعالیٰ ازین محدودیتہ منترہ است پس
 این لفظی بر مرکز دائرہ حوادث یعنی ذات مبارک محمد صلعم منطبق باشد کہ محدودیتہ آن در حد حدوث
 است نہ در حد ذات عوارض **تشیخ** حضرت مظهر جمال حق صلعم بحکم خلقت ذی ظل اوسع -

ترجمہ آوان من آپک منترعات کسب بطور تفہیم التزانی بقیام حقیقی و مجازی قیام آیتہ - **تفصیل** اس کریمہ کی تفسیر
 اپنی جگہ دریافت کیجا و اس کریمہ کی تفسیر و کیفیت تفسیر کریمہ یزید و یطفاؤ نور اللہ با فواہم مذکور
 میں مذکور ہے پس اس حد تک کہ خدا تعالیٰ نے چاہا بلا لحاظ سواد اعظم میں ذکر کیا۔ تو حقیقت جامعہ انسانیہ مع
 انتزاعیات عدی مخصوصہ نور محمدی صلعم کے یعنی وہ سلب و تکلیف ذات مبارک صلعم میں وجود پائے ہوئے ہیں
 اور مع انتزاعیات وجودی کے مرتبہ ربوبیت کو استغنا تک ہویدا ہو گیا صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور اسجگہ میں
 مصداقیت ماہ النقی ملحوظ نہیں ہے یعنی اس چیز کی مصداقیت کا لحاظ نہیں ہے جسکی نفی ہے بلکہ دلالت کا
 تعرض ماہ الاشیات کی طرح ہے جسکے ساتھ اثبات ہے دلالت کا عارض ہونا اسی کی طرف ملحوظ ہے۔ اور
 معارف بی انتہا میں انتزاع کی حالت میں متشرع منہ سے۔ عدمیات کی جانب میں تنزل کے طور پر اور
 موجودات کی جانب میں عروج کی راہ سے کہ یہ معارف حاصل ہوتے ہیں جہاں تک مرضی خدا تعالیٰ ہو
 اور معلوم ہو کہ جن میں سطر و تعداد ذکر اسم کی طرف اشارہ ہو وقت مناسب تک اور ہر حسب قدر ہو سکے۔ اور مرتبہ سواد اعظم
 ذات واجب پر منطبق نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ سواد مقتضی ہے حوادث کو اور خدا تعالیٰ اس محدود ہوئے
 پاک پر پس یہاں لفظی حوادث کی دائرہ کی مرکز پر یعنی ذات مبارک محمد صلعم پر منطبق ہو گا کیونکہ اسکی محدودیتہ حدوث
 میں ہے نہ حد ذات اور عوارض میں اسلئے کہ حضرت مظهر جمال حق کا روحی تشخص ذی ظل کے ظل ہو سکے کہ
 (موافق و وسیع تر ہے)

بجایان حقیقت جامعہ انسانیہ مع انتزاعیات عدی مخصوصہ نور محمدی صلعم

بجایان اس کریمہ کی تفسیر و کیفیت تفسیر کریمہ یزید و یطفاؤ نور اللہ با فواہم مذکور

و شخص غصری در تبع روح متضمن موجودات کی تبع میں اوی روح کے معروض سلوبات میں اس کے ذاتی تنزہ کے مقابلہ میں اوی روح سے متحد ہے یعنی اخذ ہوتا ہے۔ اور جو کچھ سلوبات مخصوصہ محمدیہ صلعم سی آنحضرت صلعم میں خارج میں موجود پایا جاتا ہے غیر مقصود المحل ہے اور متشابہات کہ ہے۔ اور کسی تاویل علم الہی سبحانہ کی سپرد کرنی چاہئے۔ اور ہمیں سے دفع منافات ہے وہ یہ کہ ذات مبارک صلعم کا سبب اور اول ہونا مبارک اور بسیط ممکنات کے لئے ایک تربیت کا عالم کبیر سے مانع ہے۔ اور ایک تربیت کا عالم کبیر سے حقو صلعم سبب اور اول ہونے کی مانع ہے۔ اور البتہ روح کو توسع اور غصہ کے اتحاد کی کیفیت میں اوی روح کے فکر اکثر رسائی نہیں کرتی۔ اور معارف کمال تحت صفات حق سبحانہ کے اس توسع روح اور اتحاد غصہ کے واسطے میں اوی روح کو میں۔ تو جس کیسے اس کیفیت توسع اور اتحاد غصہ کو ہی ان لیا اور سننے اور معارف کو پہچان لیا۔ پس غصہ شرف حضرت مظہر اول صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے بچے کے غصہ سے پاکیزہ تر اور لطیف تر ہے۔ اور یہی غصہ مبارک منور صلعم کے سایہ کا ہونا ہے کہ اسی اتحاد کے سبب یعنی سبب اتحاد غصہ کے تبع روح میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے غصہ اور روح مبارک کے غایت و نہایت تنزہ کی مقابل پر دلیل فضیلت اور اگر اتحاد غصہ کی کیفیت پر رسائی ہو جاوے تو معلوم کر لیا کہ حضرت بنی اہل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فضلات امعانی پاک میں سبب عصمت موجودات کے سلوبات سے از روئے وجوب

کیونکہ غصہ روح صلعم اور اس کے سایہ ہونا کہ غایت تنزہ سبب مقابلہ کی فضیلت کیونکہ فضلات صلعم مبارک صلعم اور اس کے سایہ ہونا کہ غایت تنزہ

دفرق مراتب تنزه میان حقائق معصومہ و محفوظہ و بعد گزشتہ حقائق متجانسہ بر قدر تفاوت متزلزل از جانب
 موجودات بسوی مسلوکات است پس این طہارت در دیگر انبیاء و اولیاء علی بنیہا و علیہم الصلوٰۃ
 و السلام تواند شد جواز انشراح ایل بر وجوب جواز از ذکر کیفیت تخلیق نور محمد صلعم من نور اکمل
 سبحانہ الخ توان دریافت ہر پس بنگر حقیقت ناقصۃ الحفظ و جائزۃ الحفظ بحکم امتزاج حقیقت
 وجودی و عدمی نفس حکم در امتزاج حقیقت وجودی و عدمی چنانست کہ حکم کردہ شود بر عدمی
 چنانکہ ایمان کفر و شرک بہم کند و نفس و پس حکم کردہ شود بر کفر کما قال اولئک الذین کفرو باایات
 ربہم و لقاءہ فحبطت اعمالہم الا یہ ولین ان شرکت لیحبطن عملک الا وہ و اجتمع عمل با طاعتہ و عصیان کبیرہ
 حکم کردہ شود بقی ہر من منوعۃ الحفظ ممنوعۃ الطہارت است فالحکم من الخالق و من الاحکام عند الخالق
 و رسولہ تعالیٰ کما فی قولہ تعالیٰ انما المشرکون نجس الا یہ ترجمہ جز این نیست کہ مشرکان عین
 النجاستہ اند۔ حضرت ابن عباس فرمود نجس العین اند بچو کلاب پس اگر موثر نباشد مضر نہ نش
 اشارت در اختلاف حنفیہ شافعیہ و غایتہ البحت برین حکم راجح در جانب حنفیہ بی خلاف شافعیہ است ہر

ترجمہ اور نسق مراتب تنزه کا درمیان حقائق معصومہ اور محفوظہ کے اور
 آپس میں حقائق متجانسہ کے متزلزل کے تفاوت کی اندازہ پر ہر جانب موجودات سے مسلوبا کی طرف پس
 یہ طہارت دوسرے انبیاء و اولیاء علی بنیہا و علیہم الصلوٰۃ و السلام میں جواز ہو سکتی ہے۔ دلیل وجوب جواز
 بر کیفیت تخلیق نور محمد صلعم کی نور سے خدای سبحانہ کے الخ ذکر ہے۔ معلوم ہو سکتی ہے۔ پس حقیقت ناقصۃ الحفظ
 اور جائزۃ الحفظ کو امتزاج حقیقت وجود و عدم کے حکم کی بنا پر نظر کر۔ حکم امتزاج حقیقت وجودی اور
 عدمی میں اس طرح ہے کہ عدمی پر حکم کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ ایمان اور کفر اور شرک اپنے نفس میں بہم کرے تو حکم کفر پر
 کیا جاتا ہے چنانچہ فرمایا اولئک الذین کفرو باایات ربہم و لقاءہ فحبطت اعمالہم الا یہ
 یعنی وہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے کفر کیا اپنے رب کے آیتوں سے اور اس کے دیدار سے تو ان کی اعمال حبط
 ہو گئے الا یہ ولین ان شرکت لیحبطن عملک الا وہ و اجتمع عمل با طاعتہ و عصیان کبیرہ
 اور عمل کے طاعت اور گناہ کبیرہ کے ساتھ اجتماع کی صورت میں فسق پر حکم کیا جائیگا پس ممنوعۃ الحفظ
 ممنوعۃ الطہارت ہے۔ پس یہ حکم از راہ حقائق ہے۔ اور وہ جو احکام کی نسبت کرے خدا ہے برتر اور رسول
 خدای برتر صلعم کو نزدیک جیسا خدائی کے قول میں۔ انما المشرکون نجس الا یہ ترجمہ جز این نیست کہ مشرک کرنا ہے
 نجس بفتح جیم یعنی عین نجاست ہی ہوتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ وہی طہارت
 کون کے نجس العین ہیں یہاں کہ یہ نجاست ہو شر ہوگی مضر نہیں ہے۔ یہ اشارہ ہے اور اختلاف میں جو درمیان حنفیہ و شافعیہ
 کے۔ اور ترجمہ بحث کا اس حکم کے بنا پر حقیقت کی جانب میں راجح ہے بغیر خلاف شافعیہ کے

ممنوعۃ الحفظ و
 حقیقت ناقصۃ
 الحفظ و جائزۃ الحفظ
 ممنوعۃ الطہارت
 حنفیہ و شافعیہ

باید دانست فضیلت امعالمی صاحب الطیب الطیب صلعم باوجود طہارت با کمال طیبہ میسر است
لطیفہ را چہ باشد مع نہ غنجہ نہ گل تری حقان بہار عالم دیگری + و نوشید بول حضرت حبیب الرحمن
صلعم را ام ایمن خادمہ حضرت حبیب الرحمن صلعم تبسم فرمود و امر فرمود بچسل و بہن و نہی
نفرمود از بار دیگر بلکہ فرمود شکم تو ہرگز در نہ کند و نوشیدندش دیگران نیز و مالک ابن سنان
پدر ابوسعید خدری مکید خون زخم دندان مبارک حضرت حبیب الرحمن صلعم را بروز احد فرود
برد فرمود صلعم ہر کہ خواہد دیدن مرد از اہل جنت را بہ بیدہ سوی این مرد و خوردند دیگران نیز
متر و در را باید کہ رو آر و بکتب اہل سنت و جماعت کہ این طہارت را از خصوصیات حضرت
حبیب الرحمن صلعم گفتند و دلیل بہ خصوصیتہ نیاوردند و در مہند بلیل از صحیحہ حقائق از خصوصیات
نہ پندار و مگر بفرق و وجوب جواز مذکور و اللہ تعالیٰ العلم بحقیقۃ الحال و کیفیتہ را کفہ فضیلت امعالمی
و فضیلت لطیفہ بعض اولیاء اللہ تعالیٰ بحق حضرت ابراہیم ادہم و دیگران نیز رضی اللہ
تعالیٰ عنہم گوید و در وقتی بودہ باشد از کتب سیر در یاد

ترجمہ سمجھنا چاہیے کہ صاحب الطیب الطیب یعنی خوشبویا و پاکیزگی والے حضور صلعم کے فضیلت امعالمی باوجود طہارت یعنی پاک
ہونے کی خوشبو کین پاکیزہ ہی کہتی تھے یہ فضیلت لطیفہ کی سقد خوشبو ہوگی مع نہ غنجہ نہ گل تری حقان بہار عالم
دیگری + گل تری نہ غنجہ نہ گل تری حقان بہار عالم ہے + نرا الحسن ہر تیرا عجب مخلوق آدمی دیگر قسم خدا کی
کہان کا غنجہ یہ پہول کیسے کہ ہر طراوت + بہار حسن خدا ہے تیری یہ اور عالم ہے اور رحمت + اور کون
حضرت حبیب الرحمن صلعم کا ایک خادمہ بی بی ام ایمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا بی بی کنین تو حضرت حبیب الرحمن
صلعم سے تبسم فرمایا اور منہ دہونیکا حکم فرمایا اور نہ ممانعت فرمائی دوسری ارکی نسبت بلکہ فرمایا تیرا پیٹ
ہرگز گور و مگر نیگا۔ اور اور و کئی اوسی پیا۔ اور مالک ابن سنان پدر بزرگوار حضرت ابوسعید خدری
رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب جنگ کا دن خون زخم مبارک حضرت حبیب الرحمن صلعم کا چوسکر نگل گئے تو حضور صلعم
فرمایا کہ جو کوئی کسی روحتی کو یکہما چاہتا ہے تو اس مرد کی طرف دیکھے۔ اور دوسرے نے ہی پیاسے۔ حبیبو
تو دہر چاہتے کہ وہ اہل سنت و جماعت کی کتابوں کی طرف توجہ ہو کہ اوہوں نے اس طہارت کو خصوصاً
بہن سے حضرت حبیب الرحمن صلعم کے بیا نکلیا ہے و لیکن خصوصیت پر کوئی دلیل اوہوں نے نہیں بیان کی
اور در عند صحت حقائق کی دلیل کے اسکو خصوصیات سے نہیں سمجھتا ہر گز وجوب و جواز مذکور کے فرق
سرا اسکو معلوم نہ کرے۔ اور حقیقت حال یہ خدا کو برتر خوبی و قف ہر او فضیلت امعالمی اور فضیلت لطیفہ بعض اولیاء اللہ
تعالیٰ کی را کھ اور خوشبو کی کیفیت جیسے حضرت ابراہیم ادہم اور دوسرے اور ہی رضی اللہ تعالیٰ عنہم گوئی۔ وقت بین
ہوئے ہوں کتب سیر سے معلوم کرے۔

اگر ذکر مصداق دعویٰ بغیر حضرت سید الانبیاء الموصوف الطیبین صلعم در کتب نیافتہ شود دعویٰ مسلم کہ از حقائق ثابتہ بدیدہ باشد بعد از ذکرش باطل الحقیقہ نتواند شد پس روزی در تفکر بود از حواس ظاہرہ فارغ میشد قوت نیافت سترگیہ نہاد و دید کہ از رسول اللہ تعالیٰ صلعم کہ بر بالینش تشریف میدار مفيض غلبہ تمام میسر شد و قل هو اللہ احد اللہ الصمد میخواند باز ہوشیاری ہم تا دیر مفاض علیہ ماند معلوم شد کہ اشارتست بفيض صمدیہ پس واضح شد کہ صفت صمدیہ ہم تنہا است فوق سجاۃ بلا اعتبار مقابلہ و تماثل شوائب نقائص در مرتبہ استغناء و احدیہ خود صفتی است کہ تنہا پیش صمدیہ است چنانکہ از نسق عبارت قولہ تعالیٰ **قل هو اللہ احد** اللہ الصمد صمدیہ نیست نہ تجزوات است از صفات بل لزوم وحدت است بقطع نظر از شوائب حدوث مستلزمہ در مرتبہ تماثل غیریت صفات بدلالہ لفظ **مس** صمدیہ صفت مشبہہ لالت میکند بر لزوم **مس** بخلاف واحدیہ **مس** کہ دلالت میکند بر حدوث **مس** سجاۃ فی ذاتہ مع صفاتہ فی اعتبار غیبتہا **احد** اللہ تعالیٰ اعلم بحقیقہ و از طوریکہ رود او مفہوم میشود کہ سلوک این سلسلہ عالیہ برین شش مقام معین است

پایان حقیقہ صفت
صمدیہ کہ قوت سجاۃ

ترجمہ اگر ذکر مصداق دعویٰ کا غیر حضرت سید الانبیاء صلعم کیا کہ آپ طیب البشیر کہ تمام موضوعین یعنی خوشبو پہلائیو کتا بونہین نہ پایا جاوے تو دعویٰ مسلم جو حقائق ثابتہ بدیدہ ہو گا وہ اپنے مذکور ہونیکے سبب حقیقت میں باطل نہیں ہو سکتا اگر پہلے ذکر تفکر میں تھا جو اس ظاہرہ کی فارغ ہو رہا تھا کہ قوت نیافت سترگیہ پر کہا دیکھا کہ رسول خدا کی تعالیٰ صلعم کہ اوسکے بالین پر تشریف لے آتے ہیں پوری غلبہ کے ساتھ فیض پہنچ رہا ہے اور یہ قل هو اللہ احد اللہ الصمد پڑھتا ہے پھر ہوشیاری میں ہی دیر تک مفاض علیہ رہا یعنی اپنے اوپر فیض پاتا رہا۔ معلوم ہوا کہ اشارت پر فیض صمدیت اور احدیت سے پس واضح ہو گیا کہ صفت صمدیت بھی تنہا ہے صفت سجاۃ کے اوپر بغیر مقابلہ کے اعتبار کے اور بغیر اعتبار تماثل شوائب نقائص کے جو مرتبہ استغناء میں ہے۔ اور احدیت خود ایسی صفت ہے کہ اوسکی تنہا صمدیت ہے جیسا کہ نسق عبارت قول خدا تعالیٰ یعنی قل هو اللہ احد اللہ الصمد سے عیان ہے نہ مجرد ہونا ذات کا ہے صفات سے بلکہ وحدت کا لازم ہونا ہے قطع نظر کر کے شوائب حدوث مستلزمہ صفات کی غیریت کے مرتبہ تماثل میں لفظ کی دلالت سے۔ کیونکہ حیثہ صفت مشبہہ لزوم پر دلالت کرتا ہے۔ بخلاف واحدیت کے کہ حدوث پر دلالت کرتا ہے پس خدا سے سجاۃ اپنی ذات میں مع اپنی صفات کے اعتبار غیبت میں **احد** ہے۔ اور خدا سے برتری اوسکی حقیقت سے بخوبی واقف ہے اور اس طریق سے کہ پیش آیا مفہوم ہوتا ہے کہ اس سلسلہ عالیہ کا سلوک اس چہرہ مقام پر معین ہے۔

حقیقہ صفت
احدیت

قلب اور روح اور نفس اور خفی و غفی و مرتبہ اجمال و اللہ تعالیٰ اعلم روزی متفکر ہو جو اس ظاہر میں
 بیکار شدہ سر تکبیر نہاد اشارت شدہ مذکور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شناخت و علم می شود کہ فکر در
 مندر اشارت مذکور از بزرگ نقش بند می بجای خود رسیده بود درین ذکر مقصود بی نهایتی
 سواد اعظم در نظر عارف مع مقصودیت دلالت بلحاظ امر و خلق است و ادراک دلالت بر نوعین است
 ادراک دلالت از دال بمعرفه مدلول و ادراک دلالت بمعرفه دال از مدلول و صحت بلاغت
 نظر با دراک ربط واحد و از طرفین ممتاز از طرفین بر نوعین است **شش** بر نوعین متعلق ممتاز
 است مربوط است با دراک که مضاف ربط مع متعلقات ربط است نہ بر ربط و در
 کیفیت تجدید و تکرار امر و خلق و شواہد است چکیفیت تجدید و تکرار امر و خلق و تحت اعتبار ربوبیت قبلت وجود خلق
 فرصت تائیدش نمیدہ پس چه جای تائیدش در اعتبار استغنا است کہ فارغ از امکان اعتبار
 ربوبیت است حاصل اینجا مرتبہ اجتماع بی نهایتی است کما یدل علیہا الحدیث الشریف
 لی مع اللہ وقت لا یسعنی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل و لا نزال اجتماع اصلاً ممنوع کغیر صلح

ترجمہ - قلب اور روح اور نفس اور خفی و غفی و مرتبہ اجمال میں و اللہ تعالیٰ اعلم - ایک روز متفکر
 حواس ظاہر و سبک بیکار ہو گئے سر تکبیر پر رکھا اشارت ہوا ذکر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف یعنی
 محمد رسول خدا تعالیٰ ہے کہ میں آپ پر شمار کو گہیرے میں نہیں لاسکتا ہوں - یہاں واضح ہوتا ہے کہ
 درویش کی فکر اشارت مذکور میں بزرگ نقش بند می سے بجای خود پہنچی تھی - اس ذکر میں مقصود بی نهایتی
 ہے مرتبہ سواد اعظم کی عارف کی نظر میں مع مقصود ہونے دلالت کے امر و خلق کے لحاظ کے ساتھ - اور
 ادراک دلالت کا دو طرح ہے - ایک ادراک دلالت کا دال سے مدلول کی معرفت کی طرف - اور دوسرے
 ادراک دلالت کا مدلول سے دال کی معرفت کی طرف - اور صحت بلاغت نظر کی ربط واحد کے ادراک
 میں ہے جو دواکر طرفین ہے کہ وہ دونوں طرف سے دو طرح ممتاز ہے - عبارت متن کتاب میں بر نوعین
 متعلق ممتاز ہے - اور است حرف ربط ادراک کے ساتھ کہ ربط کا مع متعلقات ربط مضاف ہر مربوط
 ہے نہ ربط کے ساتھ - اور کیفیت تجدید و تکرار امر و خلق کا تائید و شواہد ہے اس کے کیفیت تجدید کی امر و خلق میں
 جو اعتبار ربوبیت کے تحت میں ہے وجود خلق کی قلت کے سبب اس کے تائید کی مہلت نہیں دیتی ہے پس
 کیا موقع ہے اس کے تائید کا اعتبار استغنا میں جو امکان اور اعتبار ربوبیت سے فارغ ہے - حاصل یہاں
 مرتبہ اجتماع ہے بی نهایتی کے ساتھ جیسا اوپر یہ حدیث شریف دلالت کر رہی ہے - لی مع اللہ
 وقت لا یسعنی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل و لا نزال اجتماع بطور اصل حضور صلح کغیر کے
 واسطے ممنوع ہے -

بیان مقصودیت
 دلالت بلحاظ امر
 دلی و اقسام ادراک
 دلالت -

الا تتبعاه صلعم نصيباً جزئياً تا آنکه لحاظ کم و کیف اعتبارات صفاتی و ذاتی از میان میخرد و من بلغ
 بلغ و تکمیل نفس درین اوصاف است و از اینجا است که در و مندی گفته فقر تکمیل النفس علی
 ما قیل عنه صلعم الفقر اذا تم فهو الله اعلم ان الفقر وصف جنساً هو احتیاج الی ما احتاج الیه فی
 الموجودات و المسلوکات کما قال صلعم الفقر فخری و الفقر سواد الوجه فی الدین
 و بما معرفان بالموجودات و المسلوکات فالذی بالموجودات اذا طابق باصله باحتیاجه الیه فی
 وجوده منه لنفسنا و استجمع باوصافه تم فهو الله فی غایة المشابهة باوصافه تعالی علی الاستعارة
 للمبالغة و استفاضة الاستجماع و ان لم یسلم فیرمی ما یقال والله تعالی اعلم - باید دانست
 که تشخص ممکن متفرع بقیام مجازی است از تشخص قدیم مع لزوم
 مسلوکات پس هرگاه ظهور ظلال جانب قدم است
 از مشغولی هستی خود فایز است با آنکه علم
 هستی خودش تا مرتبه ربوبیت می باشد

ترجمہ گر اگر کسی تنوع میں بطور نصیب جزئی یہاں تک کہ نظم اعتبارات ذاتی و صفاتی کے کم و کیف کا درمیان سے
اٹھ جاتا ہے من بلع بلع جو پوچھ گیا ہو چکیا۔ اور نفس کی تکمیل اسی انصاف میں ہے۔ اور
بیمن سے ہے جو ایک درمند نے کہا کہ الفقرا تمکیل النفس یعنی فقر نفس کی تکمیل ہے۔ اس
یہاں پر کہ کہا گیا حضور صلعم سے الفقرا اذا تم فواللہ یعنی فقر جبکہ پورا ہوا پس وہ اللہ ہے۔
معلوم ہو کہ البتہ فقر ایک وصف ہے بطور جنس کے کہ وہ احتیاج ہے اس چیز کی طرف کہ محتاج ہو او سکینظ
موجودات اور سلوبات میں چنانچہ فرمایا حضور صلعم الفقا غز می یعنی فقر میرا غریبے للفقر مولا
الوجد فی الدار میں یعنی فقر دونوں جہان میں رو یا ہی ہے اور یہ دونوں قسم کا فقر موجودات
اور سلوبات سے پیدا نا جاتا ہے۔ پس وہ فقر و احتیاج کہ موجودات سے ہے جبکہ مطابق ہو جاوے
اپنی اصل سے سبب اپنی احتیاج کے او سکی طرف اپنی ہستی میں اصل سے بطور نقص۔ اور جمع ہو جاوے
اصل کو حاصل کیا تھے۔ پورا ہو گیا۔ پس وہ اللہ ہے غایت مشابہت میں خدا کے تعالیٰ کی او صاف کیسا تھے
کہ بر بنائے استعارہ ہے جو مباہلہ اور اجتماع کا فائدہ حاصل کرنے کے لئے ہے۔ ابراہیم
نمانا جائے گا تو دیکھا جاوے گا کہ کیا کہا جاتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ سمجھنا چاہئے کہ ممکن کا شخص
منتزع بقیام مجازی کے ساتھ تشخص قدیم سے مع لزوم سلوبات کے۔ پس جبکہ ظہر و ظل ال۔ باب
قدم کا اپنی ہستی کی مشغولی و فاعل ہے با وجود اسکے کہ اپنی خود کی ہستی کا علم مرتبہ ربوبیت تک رہتا ہے۔

۱- فقر و غنا
 ۲- فقر و غنا
 ۳- فقر و غنا
 ۴- فقر و غنا
 ۵- فقر و غنا
 ۶- فقر و غنا
 ۷- فقر و غنا
 ۸- فقر و غنا
 ۹- فقر و غنا
 ۱۰- فقر و غنا

و بدانکہ تعین السانیت را تعینات است بآنکہ فارقی است در مرتبہ اشتراک اسمی و وصفی
پس فارقی در اشتراک وصفی بحسب النبوت و بحسب الولاية با فرق از مرتبہ ولایت اولی تا ولایت
خامسہ و بحسب العروج از افعال تا ذات و از ربوبیت تا استغناء پس بحسب النزول و فراق
تمام از علم ہستی خودش در مرتبہ استغناء است و اجتماع در نزول و ہر گاہ ظہور جانب سلوکی
است از علم ہستی خودش چارہ نیست و انتزاعیات عدمی مخصوصہ محمدی صلعم شای
سلوکیاتیکہ وجود یافتہ است در ذات مبارک صلعم ہر لازم او است پس اگر بعلم ہستی خودش ظہور
مشتبہات بوجودات قدیمہ یا انتزاعیات عدمی غیر مخصوصہ محمدی صلعم شای
سلوکیاتیکہ در ذات مبارک صلعم وجود نیافتہ ہر است آن عبث است یا صغیرہ یا کبیرہ
یا کفر یا شرک علی تفاوت درجات و در شریعہ یا طریقہ العیاذ باللہ تعالیٰ منہا اللہم صل
وسلم و باریک و ائما ابد علی محمد رسولک صلیک و علی النوارہ کما شجبتہ و ترضاہ
و شفعمہ بیننا و ترجمنا ہم۔

ترجمہ اور معلوم ہو کہ السانیت کے تعین کیلئے بہت سے تعین ہیں اس سبب کہ مرتبہ اشتراک اسمی اور
وصفی میں کئی فارق ہیں۔ پس ایک فارق اشتراک وصفی بین بحسب نبوت اور بحسب ولایت اور اس فرق کے
ساتھ ہے جو مرتبہ ولایت اول سے ولایت پنجم تک ہے۔ اور ایک فارق بحسب عروج ہے افعال سے
ذات تک۔ اور ربوبیت سے استغناء تک۔ پہر بحسب نزول ہے۔ اور پوری فراغت اپنی خود کی
ہستی کے علم سے مرتبہ استغناء میں ہے۔ اور اجتماع نزول میں۔ اور جبکہ ظہور ہر ظلال جانب سلوکی
کا اپنی خود کی ہستی کے علم سے چارہ نہیں ہے۔ اور انتزاعیات عدمی مخصوصہ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم
یعنی وہ سلوکیات کہ ذات مبارک صلی اللہ علیہ وسلم میں وجود پائے ہوئے ہیں اسکو لازم ہیں۔
پھر اگر اپنی خود کی ہستی کے علم میں ظہور مشتبہات کا موجودات قدیمہ سے ہے یا انتزاعیات عدمی غیر
مخصوصہ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے یعنی وہ سلوکیات جو ذات مبارک صلی اللہ علیہ وسلم میں وجود
نہیں پائے ہیں۔ تو وہ عبث ہے یا صغیرہ یا کبیرہ یا کفر یا شرک تفاوت درجات کی بنا پر شریعت
میں یا طریقہ میں۔ خدا کے تعالیٰ اس سے پناہ دے۔ اللہم صل و باریک و سلم
دائما ابد علی محمد رسولک صلیک و علی النوارہ کما شجبتہ و ترضاہ و شفعمہ بیننا و ترجمنا ہم
اور سلامتی ہمیشہ سے ہمیشہ تک محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جو تیرا رسول تیرا جلیل ہے اور اسکے انوار پر چسپا
تو اسکو دوست رکھتا ہے اور تو اس سے راضی ہے اور شفیع کر اسکو ہم میں اور رحم کر ہم پر اس کے طفیل

بیان تعینات
السانیت فارق

بیان اشتراک
وصفی مخصوصہ محمدی
ظہور ہر ظلال جانب سلوکی

ذکر کیفیت کلمہ طیبہ لفظاً و معنایاً و دیگر مطالب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نَحْمَدُ اللّٰهَ وَنُسْتَغِيْنُهُ وَنُصَلِّيْ عَلٰی رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَنَسْتَشْفِعُهُ عَلٰی اٰلِهِ وَاصْحٰبِهِ اَجْمَعِيْنَ
 سخن است در تحقیق لفظ و معنی کلمہ طیبہ لا اله الا الله محمد رسول الله مقدمه مثل بر تنبیہات
 تشبیہ نفی جاری میشود بر ترتیب اثر متاخر ثبوت ذہنی کہ حاصل شود از مصداق تقدم ثابت
 نہ بر عین ثبوت کہ خلاف بداهتہ و عقل است و نہ بر عین عدم کہ علم و حکم بر عدم غیر معقول است پس
 این اصل در ذکر کیفیت الاصول در اصل ذکر کیفیت النفی مصرح است تکیف الحکم تشبیہ مقصود
 اخبار اثبات و نفی از عوارض میشود نہ از ذات پس چہ ذات بحث نکرده شود مگر بعوارض و نیز خبر
 بدون ذات محل است ہم نفی ذات نفی بر عین ثابت است یا بر عین عدم لیکن نفی عرض منطبق بالبعینہ باقام بہن کالوجہ

ترجمہ ذکر بیان کلمہ طیبہ باعتبار لفظاً و معنی مع اور مطالب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نَحْمَدُ اللّٰهَ وَنُسْتَغِيْنُهُ وَنُصَلِّيْ عَلٰی رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَنَسْتَشْفِعُهُ عَلٰی اٰلِهِ وَاصْحٰبِهِ اَجْمَعِيْنَ - یہ کلام کلمہ طیبہ لا اله الا الله محمد رسول
 الله کے لفظ و معنی کی تحقیق میں ہے۔ اس میں ایک مقدمہ شامل چہ تنبیہات ہے اور قاضی چند تنبیہات آخر کے ہے اول
 مقدمہ جو چند تنبیہات پر کہ پہلے میں مثل ہے تشبیہ اول نفی اس ترتیب اثر پر جاری ہوتی ہے جو ثبوت دوم عرضی سے متاخر یعنی
 ہے اور یہ ثبوت ذہنی مصداق تقدم ثابت حاصل ہوتا ہے۔ نہ نفی عین ثبوت پر جاری ہوتی ہے کہ بداهت و عقل کے خلاف ہے۔ اول نفی عین
 عدم پر جاری ہوتی ہے کہ نہ علم اور حکم عدم پر غیر معقول ہے یعنی تجہ کے خلاف ہے یہ بات کہ ایک مقدمہ پر حکم کا وجود نہ ہو علم کا اطلاق ہو یا دیگر
 حکم کیا جاوے حکم عدم پر کسی ہو سکتا ہے۔ یہ قاعدہ ذکر کیفیت اصول من ذکر کیفیت النفی کے قاعدہ میں مصرح ہے یعنی اس کا بیان دامن اضافہ
 تصریح داری تشبیہ دوم اخبار میں یعنی خبر کے بیان کہ نہیں مقصود اثبات نفی عوارض کا ہوتا ہے نہ ذات کا اس لئے کہ ذات سبب ثبوت
 نہیں کی جاتی مگر بذریعہ عوارض۔ اور ذات کا خبر نہ ہونا ہی محل ہے یعنی جس شے کی خبر کی جاتی ہے وہی ذات کے عوارض ہو کر تے ہیں پس
 خبر نہ عوارض ہو سکتے ہیں نہ ذات۔ اور ذات کی نفی ہی نہیں ہو سکتی کیونکہ ذات کی نفی یا عین ثابت پر نفی ہے یا عین عدم پر
 لیکن نفی ایسے عرض کی کہ اپنے باقام کے ساتھ وہ منطبق بالبعینہ ہو جیسے وجود۔

ذکر بیان کلمہ طیبہ باعتبار لفظاً و معنی مع اور مطالب
 حکم کا اطلاق ہو یا دیگر
 حکم کیا جاوے حکم عدم پر کسی ہو سکتا ہے۔ یہ قاعدہ ذکر کیفیت اصول من ذکر کیفیت النفی کے قاعدہ میں مصرح ہے یعنی اس کا بیان دامن اضافہ
 تصریح داری تشبیہ دوم اخبار میں یعنی خبر کے بیان کہ نہیں مقصود اثبات نفی عوارض کا ہوتا ہے نہ ذات کا اس لئے کہ ذات سبب ثبوت
 نہیں کی جاتی مگر بذریعہ عوارض۔ اور ذات کا خبر نہ ہونا ہی محل ہے یعنی جس شے کی خبر کی جاتی ہے وہی ذات کے عوارض ہو کر تے ہیں پس
 خبر نہ عوارض ہو سکتے ہیں نہ ذات۔ اور ذات کی نفی ہی نہیں ہو سکتی کیونکہ ذات کی نفی یا عین ثابت پر نفی ہے یا عین عدم پر
 لیکن نفی ایسے عرض کی کہ اپنے باقام کے ساتھ وہ منطبق بالبعینہ ہو جیسے وجود۔

م نفی بر عین ثبوت از روی نفس عرض و ما قام بہ است یا بر عین عدم لازم علم و حکم بر عدم دین ہم
باطل و بدون صفت نفس ذات سبب چنانکہ گرفته شود کہ وجود نفس ذات است و صفات ذاتیہ
نفس ذات است ہم معقول نیست و مہمل اخبار سبب از انکہ سند الیہ و سند حقیقتہ
واحدہ شود و حال آنکہ نشود ہم مبطل اصل مختار سبب یعنی مقصود در اخبار اثبات و نفی انہ
عوارض است نہ از ذات ہم تنبیہ خبر جز صیغہ صفت نہ تواند شد و نہ خبر نیستش بفقدان
عائد مفید اسناد حقیقی باطل است مگر تاویل سبب بودن خبر صیغہ صفت ضروریست بہر تحقق اسناد
حقیقتاً در فعل و فاعل است از اینجا است کہ اسناد حقیقی خبر در فعل و اسم صفت و اسم صحیح نیست
و خلاف آن مآول شود بفعل یا اسم صفت و اسم حلاً بالجائز است چون **اللہ نور السموات ای**
منور و زید عدل ای عادل و الہ واحد ای الہ جاری مجرئی اسم است +

کہ اس صفت و عرض کو اسکے ساتھ جکے ساتھ اسکا قیام ہے الطباق بالعینت ہے۔ پس ایسے عرض کی نفی عین ثبوت پر
نفی ہے کیونکہ نفس عرض کے ساتھ نفس قائم ہوگی نفی لازم ہوتی ہے اسلئے کہ انہیں باہمی الطباق بالعینت یعنی آپس میں ایک
دوسرے کے ساتھ ایسے منطبق ہو گئے ہوں کہ گویا وہ لون پر عین ہو گیا اطلاق ہوتا ہے اور انکاک ایک کا دوسرے سے
غیر ممکن ہے۔ پس ایک کی نفی دوسرے کی نفی ہے اور اسبطر ایک کا اثبات دوسرے کا اثبات۔ یا ایسے عرض کی نفی
عین عدم پر نفی ہے جس سے عدم پر علم و حکم لازم ہوتا ہے اور یہ سبب باطل ہے۔ اور صفت کا نفس ذات ہونا جیسا کہ
مان لیا جاوے کہ وجود نفس ذات ہے اور صفات ذاتیہ نفس ذات ہیں یہ بات ہی معقول نہیں بلکہ خلاف عقل ہے اور
مہمل اخبار ہے یعنی خبر بیان کرتے ہیں اہمال پیدا کرتی ہے کیونکہ سند الیہ اور سند ایسی صورت میں حقیقت واحد
ہو جائینگے اور حال آنکہ ایسا نہیں ہوتا۔ اور مبطل اصل مختار ہے یعنی ایک مختار قاعدہ کو باطل کرتی ہے اور وہ یہ کہ مقصود
اخبار میں عوارض کا اثبات و نفی ہے نہ ذات کا تنبیہ سوم خبر صیغہ صفت ہی ہو سکتا ہے خبر کے اور نہیں ہو سکتا و نہ
عائد کے کہ ہو سکے جیسے ہی اسناد حقیقی کو مفید ہوتا ہے خبر کا ہونا باطل ہے مگر تاویل کے طور پر۔ کیونکہ خبر کا صیغہ صفت ہونا ضروری ہے
اسلئے کہ حقیقت میں اسناد کا تحقق فعل و فاعل میں ہے۔ پس یہیں سے معلوم ہوا کہ اسناد حقیقی فعل و اسم صفت اور اسم کے
سوا اور میں نہیں صحیح ہے۔ اور جو اسکے خلاف ہو گا وہ نادیل کیا جاوے گا۔ فعل یا اسم صفت کے ساتھ اور اسم کے ساتھ مجازات
پر محمول ہو کہ جیسا سورہ نور کو پنج میں **اللہ نور السموات ای منور**۔ اس میں اسم لازم جو بجائے اسم صفت ہوا یعنی ہوا پر محمول
ہو کہ اسم صفت کے معنی میں تاویل کیا جاوے گا یعنی نور بمعنی منور ہے یعنی اللہ آسمانوں کا نور ہے مطلب یہ کہ روشن کرے والا ہے
اور زید عدل یعنی زید عادل ہے مبالغہ کے ساتھ معنی مجاز عدل میں۔ اور سورہ نسا رکوع تیس میں **اللہ و احل اسمین** لفظ
اہل جاری مجرئی اسم پر یعنی گو اسم صفت ہو لیکن قائم مقام اسم محمول ہو کہ مجازاً بمعنی اسم تاویل کیا گیا مطلب یہ کہ اللہ واحد ہی یا در صورت
خلاف مقدرات فرض کیے جاوینگے جیسے زید حجر ای زید حصہ لفظ حجر یعنی زید پتھر کی صفت متعصب باعتبار اسکے سخت ہونیکے

نہ خبر صیغہ صفت نہیں ہو سکتا مگر تاویل

و فرضاً بالقدرات چون زید جبرائی زید مستقر بصفة الجبر و این کلام مستقر است بمبالغة
و زید ابوه قائم ای زید و جدا بابه قائم و ضمیر در ابواب بنائی اسناد مجازی برای تخصیص نکره بنا بر
استقامه معنی مخصوص اوست نه برای صحت اسناد حقیقی بسوی زید که مفید معنی صحت مبتدا است و ابوه مرفوع
است بر بنائی قیام بمقام خبر چنانکه جبر و قائم تابع اوست **تثنی** لفظ الہ صفتہ مشبہ است بمعنی پرستیده
منشوده از الہتہ بمعنی پرستیده شدن که اصلش تنبوعیۃ جانبی است مر جانی را بترتیب آثار تنبوع
مرتبع را تفسیر اود التزمائیں آن حقیقتاً است بصفة ماله کقولہ سبحانہ اما اللہ الہ واحد الایہ شش دین آیه کریمہ
المتنازع است ای نسبت باقیلش اسم صفتہ است و نسبت با بعدش جاری مجری اسم ازینجا است کہ
لفظ الہ اسم جنس نتواند شد هم یا مجازاً است بصفة جامعہ نہ اسم جنس بوجود اشتقاق و عدم جود منش گفته شد
الہ بمعنی معبود مہموز فا است اصل و الف زائده از الہ بلقح و الہ بکسر بمعنی عبادت چون امام بمعنی
ماموم و اسم غیر مشتق نیز بمعنی اسم مفعول نزد محققین و گفته شد از الہ بکسر بمعنی تحیر در معرفت و بمعنی
فرغ ای پناہ خستین و گفته شد از و کہ بمعنی تحیر

بیان یہ لفظ از صفت مشبہ بہ بالکلی
اصل نسبت مع جمع و جدا اشتقاق و غیرہ

بیان یہ لفظ از صفت مشبہ بہ بالکلی اصل
نسبت مع جمع و جدا اشتقاق و غیرہ

ترجمہ اور یہ کلام بطور ببالغہ مستقر ہے یعنی زید میں سختی کی صفت ایسی ملحق ہوئی ہے کہ یا پھر کسی صفت متعارف کر لیا یعنی علی یا علیہ
اور یہ کہ ابوه قائم ای زید و جدا بابه قائم یعنی زید کی نسبت یہ خبر ہے کہ باپ اسکا کریم و ابایا گیا اور ضمیر ابوه کی اسناد حقیقی کی صحت کیلئے زید
کی طرف منسوب نہیں ہے کہ اسکی صحت مبتدا یعنی سند الیہ کیلئے مفید معنی ہو بلکہ وہ اسناد مجازی کی بنا پر نکرہ کی تخصیص کی واسطے
استقامت معنی کیلئے ادوی نکرہ کو مخصوص ہے اور لفظ ابوه خبر کے قائم مقام ہونیکے سبب مرفوع ہے جیسا لفظ جبر کہ مثال سابق میں
مذکور ہوا۔ اور لفظ قائم کہ بعد ابوه واقع ہے اسکا تابع ہے۔ **تثنی** یہ صفت ہر صفت لفظ الہ صفت مشبہ ہی بمعنی پرستیدہ شدہ یعنی
پوجا جانیا لاشق الہتہ کے بمعنی پرستیدہ شدن یعنی پوجا جانا میں۔ کیونکہ مثل اسکی ایک تبا تکا تنبوع بننا ہے کسی خاص جانب کیلئے تاکثر
کے آثار کا خاص تابع کیلئے بطور تفسیر یا بطور التزام ترتیب ہو۔ پس یہ صفت مشبہ یا حقیقت میں صفت مالفہ ہے جیسا فرامانی صحابہ
سورہ نسا رکوع ۳۴ میں انما اللہ الہ واحد یعنی بات یہی ہے کہ اللہ معبود یکتاب ہے۔ اس آیت کہ میں لفظ الہ متنازع ہے
یعنی اپنے اقبل کی نسبت اسم صفت اور اپنے مالفہ کی نسبت جاری مجری اسم ہے۔ کیونکہ بطور اخبار یہاں لفظ اللہ کی یہ صفت ہے
پس ضرور غیر کی صفت ہونیکو مانع ہے لہذا یہاں حقیقتاً یہ الوہیت صفت مالفہ ہے اور صفت واحد سے موصوف ہونیکے سبب قائم
مقام نہیں ہوا اسکا سپر دلیل ہے کہ حقیقت یہ اسم جنس نہیں ہے ورنہ خبر ہو کر صفت کیسے قرار پالیا یہ صفت مشبہ مجازاً صفت جامعہ نہ اسم جنس
بلکہ مشتق ہونے اور جامد ہونیکے۔ کیونکہ کہا گیا کہ الہ بمعنی معبود اصل میں مہموز ظاہر اور اسمین الف بعد لام کے زائده ہر کہ اصل میں الہ فتح ظہر
ہے۔ اور الہ بکسر عزمہ بمعنی عبادت مثل امام بمعنی ماموم۔ اور محققین نزدیک اسم غیر مشتق ہی بمعنی اسم مفعول ہے۔ اور کہا گیا کہ الہ
بکسر عزمہ مشتق ہے جسکے معنی تحیر در معرفت یعنی معرفت میں تحیر ہونیکے ہیں اور بمعنی فرغ یعنی پناہ دہونے کے ہیں۔ اور کہا گیا
کہ یہ و کہ مثال ادوی سے مشتق ہے معنی میں تحیر کے۔

پس اصلش دلالت ہے کہ وہ شدہ اور ہمزہ چون در اشک اندویش درین صورتها بمعنی مفعول
خواہ شدہ از انکہ عبادت و قریح و تحیر می آرد و عابد عابد و شاق و عارف مبسوطی اوقالی انتہی البتہ
و البتہ ادلی المقاصد تحقیقا است بانچه در متن مشار شدہ و باختیارش غیر مشتق بمعنی مفعول تعدد است
بآن کہ موضوع کہ صرف لغت است کہ لفظ عبارت از التبت پس در صورت غیر مشتق بمعنی مفعول
و جمعی مدلل از صرف مجهول است مگر در صورت اشتقاق دلالت ربطی مجوزہ بمعنی مجبای می تواند
شد چنانکہ مصدر و صفت مشبہ بمعنی مفعول و فاعل بمعنی مضارع و دیگر
ہم برین قیاس و مثل ہیہات بمعنی فعل باصل وضع سماعی است بقصدان ربطی کہ
در اشتقاق و غیرہ ان است بخلاف آلہ کہ اشتقاقش از اختلاف و مادہ ظاہر است انتہی و گفته شد
ہم جنس است برائے آنکہ صفتہ صفتہ کردہ نمیشود و در کردہ شدہ باینکہ صفتہ جاری مجرئی اسمی شود و
پس صفتہ کردہ میشود و انتہی و اگر کردہ شود باینکہ اسم جنس جاہد است متصف بمفہوم مصدر جعلی
بمشتق می شود و وہ مشتق شدہ شاید کہ اقرب باشد

ترجمہ پس آلہ کی اصل دلالت ہے کہ او ہمزہ سے بدل کیا گیا جیسے اشک و شاک سے
ان سب صورت میں آلہ بمعنی مفعول ہوگا۔ اس سبب سے کہ عبادت اور قریح اور تحیر خدا سے تعالیٰ کی طرف
عابد یعنی عبادت کرینوالا۔ اور عابد یعنی پناہ ماننے والا۔ اور شاق یعنی صاحب اشتیاق۔ اور عارف یعنی صاحب
معرفت ہی لائق انتہی۔ البتہ اللہ سے از روئے تحقیق اسکی اصل ادلی المقاصد ہے یعنی مقاصد میں مناسب تر
معلوم ہوتی ہے کہ جسکی طرف متن میں اشارہ کیا گیا ہے۔ یعنی بغرض ترتب آثار متبع ہونا ایک جانب ایک جانب کے اور اسکی
مشتق بمعنی مفعول اختیار کرنا نیز تعدد ہے اس سبب کہ موضوع کہ صرف لغت ہے کہ لفظ ادوی سے عبارت ہے۔ پس لفظ
کے در صورت غیر مشتق بمعنی مفعول ہونے میں کوئی وجہ مدلل عرف سے ہونی چاہئے حالانکہ وہ مجهول ہے۔ مگر اشتقاق کی
صورت میں نیاز کی مجوزہ یعنی جائز کر نیوالی کوئی دلالت ربطی ہو سکتی ہے جیسے کہ مصدر اور صفت مشبہ بمعنی مفعول اور
فاعل بمعنی مضارع اور ادوی اسی قیاس پر۔ اور جیسے ہیہات بمعنی فعل کہ یہ اصل وضع میں سماعی ہے اور ربط کے
کم ہو نیکی سبب ہو اسکی اشتقاق و غیرہ میں ہے۔ بخلاف آلہ کہ کہ اور کا اشتقاق اختلاف اور مادہ سے ظاہر ہے
انتہی۔ اور کہا گیا کہ یہ اسم جنس ہے اس لیے کہ صفت صفت نہیں کی جاتی ہے بلکہ ذات موصوفہ و وصف کی جاتی ہے پس یہ
صفت نہیں ہے بلکہ اسم جنس ہے جیسے آلہ واحد آیت مبطورہ میں۔ اسکا رد اس طرح کیا گیا کہ صفت جاری مجرئی اسم جنس نہیں
صفت کیجا سکتی ہے اذکام مقام اسم ہو کر موصوفہ ہو سکتی ہے جیسا مثیل مذکور میں انتہی۔ اور اگر اس طرح رد کیا جاوے کہ اسم جنس جاری مجرئی
موصوفہ کی لفظ صفت کی لفظ صفت ہے جوہ مشتق ہوتا ہے اور مشتق متعلق بہ نسبت و سابق کے ہو سکتا ہے کہ اگر دو قریب ہو سکے

مستثنیہ۔ الابرائی استثنائت و تعایریش و تقابل نفی و اثبات و تنکیر و تعریف یا
 وحی دیگر در ارکان ثلاثہ استثنائش یعنی مستثنی منہ و مستثنی و وجہ استثنائش اگرچہ
 متصل باشد ضروری است ورنہ بسبب اتحاد و ہمیل و همچنین غیر و غیرہ ہم مفید استثنائت
 تنبیہ لفظ مبارک اللہ صیغہ مبالغہ صفت مبالغہ است مثلاً پس نخواہد جنس و عموم را ہم و اسم معرفہ
 مناسب ذات واجب بتسمیہ قدیمہ نہ الہ مختص بالام کہ نکرہ مختص شود بنا برانکہ تنکیر و آن در
 مرتبہ قدیم تواند شد چه ذات مبارک اللہ جل جلالہ با متاع افراد متقابلہ در تعریف خودی حد
 و انتہ چنان است کہ احتیاجی بغیر ندارد و تعریف و تنکیر لفظ بر بنائی تعریف و تنکیر معنی است
 و تخصیص نکرہ اقتصائی اصلیش را ش کہ عموم است ہم باطل کند ش پس با وجود تخصیص
 الہ وجود منکر و قدیم و انما ید نفوذ باللہ تعالی منہ ہم و حذف ہمزہ لفظ مبارک اللہ
 با اتصال ما قبل خلاف قیاس است ش از انکہ اصلی است ہم مدعا۔ بعد تفہیم تنبیہات مقدمہ بنگر
 کہ درین کلمہ طیبہ لفظ الہ اسم لا و جنس و موجود و خبر محذوف تواند شد۔

ترجمہ تنبیہ پنجم۔ لفظ الہ استثنائت کیواسطے ہے۔ اور استثنائت کے ارکان ثلاثہ یعنی مستثنی منہ
 و مستثنی اور وجہ استثنائت میں اگرچہ استثنائت متصل ہووے تعایر ضروری ہے یعنی تعایر تقابل میں
 ہووے نفی اور اثبات کے اور تنکیر اور تعریف کے یا کسی دوسری وجہ کے۔ ورنہ استثنائت بسبب اتحاد
 ارکان ثلاثہ استثنائت کے ہمیل ہو جائے گا۔ اور اس طرح لفظ غیر و غیرہ ہی مفید استثنائت نہیں۔
تنبیہ ششم۔ لفظ مبارک اللہ صیغہ مبالغہ صفت مبالغہ ہے پس جنس اور عموم نہیں چاہتا
 اور اسم معرفہ مناسب ہے ذات واجب کے تسمیہ قدیمہ یعنی قدیم نام رکھنے کے سبب۔ نہ لفظ اللہ الہ کا مختص ہے
 لام کے ساتھ کہ اصل میں الہ میں تغیر حرکت کر کے لفظ اللہ بنا لیا ہو بذریعہ لام تنکیر و در کر کے الہ کو خاص کر نیکی لئے
 اور تنکیر مرتبہ قدیم میں نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ ذات مبارک اللہ جل جلالہ افراد متقابلہ متفق ہونیکے سبب اپنی تعریف
 میں فی حد ذاتہ ایسی ہے کہ غیر کی طرف کچھ احتیاج نہیں رہتی ہے۔ پس اس ذات مبارک کے مقابل میں افراد کا ہونا
 مختلف و متنوع ہے۔ اور لفظ کی تعریف و تنکیر معنی کی تعریف و تنکیر کی بنیاد ہے یعنی لفظ کا معرفہ و نکرہ ہونا معنی کی بنیاد ہے
 اور نکرہ کی تخصیص اس کی اصل کے اقتضا کو کہ نکرہ عموم کا مقتضی ہے باطل نہیں کرتی ہے۔ پس با وجود الہ کی تخصیص کے
 منکر کا وجود قدیم میں ظاہر ہوتا ہے۔ خداے تعالیٰ میں اس سے پناہ میں رکھے۔ اور لفظ مبارک اللہ کے ہمزہ کا
 حذف با د حذف اتصال ما قبل کے خلاف قیاس ہے کیونکہ اصلی ہے۔ مدعا۔ بعد سمجھنے تنبیہات مقدمہ دیکھنا چاہئے
 اس کلمہ طیبہ میں لفظ الہ حرف لا کا اسم اور جنس اور موجود اور خبر محذوف نہیں ہو سکتے

بیان کردہ الہ استثنائت ہے اور استثنائت
 تقایر ارکان ثلاثہ ضروری ہے۔

بیان مدعا کہ کہ طیبہ میں لفظ الہ اسم لا و جنس
 موجود و خبر محذوف نہیں ہو سکتے۔ پس با وجود الہ کا ہونا

ورنہ نفی مطلقاً و بعضاً صادق نمی آید زیرا کہ در مطلق نفی از ثابت و خبر و اثبات
از منفی به در استثناء است و آن هر دو غیر معقول و در بعض وجه نفی و استثناء ثابت
نمی شود چنانکہ ہمہ افراد در مقصود تہ اتحاد مجازی بمعنی مصدر جعلی مساوی اند
باید دانست حکم جنس با اتحاد مجازی افراد بہرہر گز است بمعنی مصدر جعلی یکدہی
معنی ابعینہ منطبقہ آن بان نہ با اتحاد حقیقی چہ اتحاد و حقیقتین است
نہ در حقیقتہ واحدہ و اتحاد حقیقی حقیقتین متمنع مکروصفاً و آن مجازی است پس اِلَّا اگر اسم جنس است
الشد از افراد او است یا نہ اگر نیست باطل شد انصافش با الوہیتہ و اگر بہت متحد مجازی است
یا حقیقی اگر متحد مجازی است باطل شد وجود متوحد بہ بطلان اتحاد حقیقی و اگر متحد
حقیقی است فرضاً باطلاً باطل شد تعریف جنس بہ بطلان افراد بقصد ان اتحاد مجازی۔

مترجمہ ورنہ نفی صادق نہیں آتی ہے نہ بطور مطلق نہ بطور بعض کیونکہ در صورت مطلق نفی ہے ثابت سے خبرین
و اثبات ہے منفی بہ کا استثناء میں۔ اور یہ دونوں غیر معقول ہیں۔ اس طرح کہ الوہیت جو ایک ثابت ہے اس کی
خبر یعنی موجود ہونے کی نفی ہے۔ اور یہ صفت منطبق بعینیت ہے پس اس کی نفی عین موصوف کی نفی ہے کہ وہ ثابت ہے لہذا
خبر میں الوہیت کے موجود ہونے کی نفی سے الوہیت جو ثابت ہے حقیقت منطبق بعینیت سبب اس کی مطلق نفی ہوتی ہے
اور عین ثابت کی نفی خلاف عقل ہے کیونکہ نفی ثابت کے عوارض میں ہوتی ہے نہ عین ثابت کی اسلئے کہ ذات سے بحث نہیں
کیجاتی مگر بذریعہ عوارض (دیکھو تنبیہ دوم اسی زمین) پیرہی منفی ہے جس کے موجود ہونے کی مطلق نفی لگی ہے۔ استثناء میں اس کا
اثبات کیا جاتا ہے یہ کیسی عقل کی بات ہے پس معلوم ہو گیا کہ نفی مطلق صادق نہیں آسکتی۔ اور بعض میں ہی وہ نفی درست
ثابت نہیں ہوتی ہے کیونکہ اسم جنس کے تمام افراد میں جو اتحاد مجازی ہے وہ اتحاد مصدر جعلی کے معنی کے اعتبار سے ہے۔ اس
اتحاد مجازی کے مقصود ہونے میں سب افراد جنس مساوی ہیں۔ تو اب سمجھنا چاہئے کہ حکم جنس کا افراد کے اس اتحاد مجازی کے طور پر جو ان کے
آپس میں ہے مصدر جعلی کے معنی کے سبب خواہ کسی معنی کے اعتبار سے ہو کہ وہ معنی مصدر جعلی اور ان افراد کے ساتھ بطور عینیت
منطبق ہوں یعنی یہ اتحاد جو مصدر جعلی کے کسی معنی کے اعتبار سے افراد جنس میں عینیت منطبقہ کے ساتھ ہی اسم جنس کا ایک
آپس میں اتحاد مجازی کے طور پر ہے نہ اتحاد حقیقی کے طور پر اسلئے کہ اتحاد و حقیقتوں میں ہوتا ہے نہ حقیقت واحد میں
اور اتحاد حقیقی حقیقتین میں متمنع ہے مکروصفاً یعنی بطور وصف یہ اتحاد جائز ہے اور اسی کا نام مجازی ہے۔ پس اِلَّا اگر اسم
جنس ہے اِنکاد کے افراد سے ہے یا نہیں اگر نہیں ہے الوہیت کے ساتھ اس کا انصاف افراد الہ سے ہونے کے سبب باطل ہوگا
اور اگر ہے متحد مجازی ہے یا حقیقی۔ اگر متحد مجازی ہے اتحاد حقیقی کے بطلان کے سبب جو متوحد باطل ہو گیا اسلئے کہ اتحاد حقیقی
حقیقتین کا متمنع ہے مکروصفاً۔ پس اتحاد وصفی کو ہی اتحاد مجازی ہے حقیقتین میں ہو گا نہ حقیقت واحدہ میں۔ پس جو متحد مجازی
کیسے ثابت ہوگا۔ اور متحد مجازی میں وجود متوحد کیسے باطل ہو گا اسلئے کہ اتحاد حقیقی باطل ہے اور وجود متوحد حقیقتین میں باطل ہے۔ اور اگر
بفرض باطل متحد حقیقی ہر اتحاد مجازی کے فقدان کے سبب افراد کے بطلان سے تعریف جنس باطل ہوگی کیونکہ جب وہ متحد حقیقی ہو
تو اس میں اتحاد مجازی نہ ہو گیا۔ اور اتحاد مجازی نہ ہونے کے سبب افراد اس کے نہیں ہوں گے پس تعریف جنس ادسہ صادق نہ آئیگی۔

و مختصر این است که وجود افراد الباطل وجود متوحد و وجود متوحد الباطل وجود افراد میکند و چون همه افراد در مقصود انصاف بمعنی مصدر جعلی یکم واحد هستند پس ندانسته شد که این نفی و اثبات مطلقاً و بعضاً بچه صورت بند و فردی بچه مستحق اثبات شدند و دیگران و همین تردد لاحق است بمعنی جامعیت الہی لقطع نظر از انفعیة و مقصود نفی و خبر و اثبات در استثناء و اراء الوہیت باشد و حال آنکه سخن ایمان در الوہیت واجبۃ الوجود است نہ در غیر واجب الا الوہیت پس خبر اکم لا بتفرض جنسیت الہی موجود و معبود تو اند شد از سبب افادت معنی منطبق بالعیۃ بسند الیہ تضمناً و همچنین مقصود و مثل آن کہ معنی مقصود در الوہیت است التزماء و جنسیت وجود در ضمن جنسیت الہی بحثی و افراد وجود و در چنانکہ در افراد الہی رفته است و در صورت تقدیر موجود این نفی را ثبوت متقدم اگر از وجود حادث است اثبات وجود قدیم و نفی وجود حادث در غیر اللہ سبحانہ است و تحقیق و تحصیر وجود حادث باللہ سبحانہ نمود با اللہ سبحانہ نہ

ترجمہ اور مختصر یہ ہے کہ وجود افراد وجود متوحد کا الباطل کرتا ہے اور وجود متوحد وجود افراد کا الباطل کرتا ہے اور جب سبب افراد مقصود انصاف میں بمعنی مصدر جعلی حکم واحد میں ہیں پس نہ معلوم ہوا کہ یہ نفی و اثبات بطور مطلق اور بطور بعض کس طرح حاصل ہوگا اور ایک نہ کیونکہ اثبات کا مستحق ہو گیا نہ دوسرے۔ اور قطع نظر معنی صفت مانعیت سے جامعیت الہی میں ہی تردد لاحق ہے۔ اور مقصود نفی کا خبر میں اور اثبات کا استثناء میں سوای الوہیت کے صفت موجودیت و غیرہ میں ہوگا۔ حالانکہ کلام ایمان الوہیت واجبۃ الوجود میں ہے۔ نہ غیر واجب الا الوہیت میں یعنی اسی میں نہیں جو وجوب الوہیت نہ کہتا ہو۔ پس خبر اسم لا کی الہی کی جنسیت فرض کرنیکی صورت میں موجود اور معبود نہیں ہو سکتے۔ اسلئے کہ یہ خبر الہی سند الیہ کے ساتھ تضمناً معنی صفت منطبق بعینیت کو مفید ہے جس سے اس خبر کی نفی میں اسکے اسم الہی سند الیہ کی نفی مطلقاً لازم آتی ہے اور اس طرح مقصود اور مثل اسکے صورت مفرد صفت میں اسم لا کی خبر نہیں بن سکتے کیونکہ اسکے معنی التزماء الوہیت میں مقصود ہونگے۔ اور جنسیت الہی کے ضمن میں جنسیت وجود میں ایک بحث افراد وجود میں جاری ہو جائے گی جیسا افراد الہی میں جاری ہوئی ہے۔ اور تقدیر موجود کی صورت میں اس نفی کے لئے ثبوت متقدم اگر وجود حادث سے ہے تو اثبات وجود قدیم کا سبب استثناء و نفی وجود حادث کی سبب لا غیر اللہ سبحانہ میں ہے سبب الوہیت مقصود نہ ہونیکے بلکہ صفت موجودیت خبر میں مقصود نہ ہونیکے اور تحقیق و تحصیر وجود حادث کی اللہ سبحانہ کے ساتھ ہوتی ہے سبب اثبات خبر موجود کے استثناء میں ہم اسکی نسبت اللہ سبحانہ سے پناہ مانگتے ہیں۔ اور اگر اس نفی کے لئے ثبوت متقدم

و اگر از وجود قدیم است ناچار اثبات وجود حادث و نفی وجود قدیم در غیر اللہ سبحانہ است
و تحقیق و تخصیص وجود قدیم باللہ سبحانہ کہ منافق جنسیت اللہ سبحانہ بالہ است نہ تحقیق و تخصیص
الوہیت مقصود ایمان و اگر وجود واحد است نفی از ماثبات و اثبات از منفی بہ است
و جنسیت از اسم باطل و اگر وجودی نیست نفی و اثبات بر عدم است باید دانست کہ بجز
خبر عام شش اشیاء مشترک الغیر ہم محذوف کہ گفتند شش نحویان ہم ای مایستقیم المعنی بہ منطبقا
بالعینیتہ بمسندہ شش ہمین الطباق بالعینیتہ مفید دلالت بر حذف خبر است
و اگر بنا شد دلالت بر حذف خبر کجا است ہم نفی ثابت در خبر و اثبات منفی بہ در استثناء
است و شش ہر گاہ کہ عام است ہم عدم قطعیتہ خبر بعد م تعیین شش است ہم و حال
آنکہ قطعیتہ خبر بالوجوب مقصود است و در معنی مایستقیم المعنی بہ منطبقا بالعینیتہ بمسندہ
اگر خبر خاص شش ای مانع الغیر

ترجمہ وجود قدیم سے ہے ناچار اثبات وجود حادث بسبب استثناء اور نفی وجود قدیم بواسطہ لا غیر اللہ
سبحانہ میں ہے کیونکہ خبر میں نفی وجود مقصود ہے نہ الوہیت۔ اور تحقیق و تخصیص وجود قدیم کی ہے اللہ سبحانہ
کے ساتھ بسبب اثبات خبر وجود کے استثناء میں جو اللہ سبحانہ کی آلہ کے ساتھ جس ہونے کی نفی کر رہی ہے
نہ تحقیق و تخصیص الوہیت کی ہے کہ مقصود ایمان ہے اور اگر وجود واحد ہے نفی ماثبات کی اور اثبات منفی بہ
کلمہ ہے کہ دونوں غیر معقول ہیں۔ اور جنسیت اسم ہے باطل ہے جیسا اس سے پہلے ابتدائی مدعا میں نفی
مطلق میں مذکور ہوا۔ اور اگر کوئی وجود نہیں ہے نفی و اثبات عدم پر ہے اور یہی باطل کیونکہ حکم معدوم
پر محذوم۔ سمجھنا چاہئے اوس صورت میں جبکہ مراد خبر عام یعنی مشترک الغیر کہ غیر کو شامل ہو محذوف ہو جیسا
نحو یون کے کہا کہ مایستقیم المعنی بہ منطبقا بالعینیتہ بمسندہ یعنی خبر عام میں ایسا لفظ محذوف ہونا چاہئے کہ
اوس سے معنی اپنے مسند کے ساتھ بطور صفت منطبق بالعینیتہ کے استقامت پا جا دین تاکہ ہی الطباق
بعینیت حذف خبر پر دلیل ہو نیکیو مفید ہو جا رہے۔ اور اگر اس الطباق بعینیت سے فائدہ دلیل ہو نیکیا حاصل
ہو گا تو حذف خبر پر دلالت کہاتے حاصل کی۔ پس یہ خبر عام محذوف خبر میں ثابت کی نفی ہے بسبب صفت
منطبقا بعینیت کے۔ اور استثناء میں اسی منفی بہ کا اثبات ہے کہ دونوں غیر معقول ہیں۔ اور جبکہ یہ خبر
عام ہے اوس کے تعین ہونے کے سبب خبر کی عدم قطعیت ہے۔ اور حالانکہ خبر کی قطعیت بالوجوب مقصود ہے
یعنی خبر کا قطعی ہونا واجب ہے۔ اور اگر نحو یون کے اس قول کے معنی یعنی مایستقیم المعنی بہ منطبقا بالعینیتہ
بمسندہ میں بجائے خبر عام کے جو غیر کو شامل ہے خبر خاص یعنی مانع الغیر کو مانع ہو

م گفتہ شدی موافق فصاحتہ کلام و بلاغت مرام بودے و بمراد خبر غیر عام اعنی عین غیر منطبق
چون قیام و منایر بالعرض چون وجود فی الدار اگرچہ نفی از ثابۃتیکہ در ضمن مسندالیہ است
نہست و لیکن دلالت واجبہ بقدرینہ عالیہ یا مقالیہ بر حذف خبر نہست و در معنی عین غیر منطبق
کہ مشترک الغیر تواند شد اگر خبر عام گفتہ شدی مناسب بودے فعلیک التامل فی الکلام
و بچنانکہ در استثناء متصل در وجہ انطباق بالعینیۃ خبر اثبات منفی بہ لازم الایہال
است در منقطع القطع جنسیۃ مقصودہ شش لازم الایہال است بانکہ منع الوہیت در
ذات اللہ تعالیٰ خواہد شد بقطع جنسیۃ م اگرچہ اثبات از منفی بہ لازم نہ و اختیار
الّا بمعنی غیریہ مفید استثناء است فالقرار عین القرار و اگر در غیر عائد گرفتہ شود
در کریم ولو کان فیہما الہیۃ الّا اللہ الایۃ بخلاف مرجع شش ای الہیۃ
با عائد م چہ توان گفت

کہا با تا فصاحتہ کلام اور بلاغت مرام کے موافق ہوتا۔ اور اُس صورت میں جبکہ خبر غیر عام
مراد ہو کہ اُس سے مراد عین غیر منطبق ہے یعنی وہ صفت کہ عین ذات کے ساتھ منطبق نہ ہو جیسا
قیام۔ اور خبر غیر عام سے مراد منایر بالعرض ہی ہے جیسا وجود فی الدار۔ اگرچہ نفی اس ثابت
کی نہیں ہے جو مسندالیہ کے ضمن میں ہے و لیکن قرینہ عالیہ یا مقالیہ سے حذف خبر پر
دلالت واجبہ نہیں ہے۔ اور خبر عین غیر منطبق کے معنی میں جو مشترک الغیر ہو سکتی ہے اگر بجائے
خبر غیر عام کے خبر عام کہا جاتا مناسب ہوتا۔ پس چہنگو اس کلام میں غور کرنا لازم ہے۔ اور جس طرح
کہ استثناء متصل میں خبر کے منطبق بالعین ہونے کی صورت میں اثبات منفی بہ کا ایہال کو لازم ہے کیونکہ
جس وجود الوہیت کی مطلق نفی ہو چکی ہو اسی وجود کا اثبات استثناء میں مہمل ہوگا۔ اسی طرح استثناء
منقطع میں انقطاع جنسیۃ مقصودہ کا خود لازم الایہال ہو اگرچہ اثبات منفی بہ سے یہاں لازم نہیں ہوتا ہے۔
کیونکہ قطع جنسیۃ کے سبب ذات خدائی میں الوہیت کا منع ہوگا اسلئے کہ جب جنس الوہیت کی
مطلق نفی ہو چکی ہو خبر منطبق بالعین ہو نیسک۔ اور یہاں استثناء میں قطع جنسیۃ ہے۔ یہ انقطاع جنسیۃ
ذات واجب میں الوہیت کا منع ہوگا کہ خلاف مقصود ہے اور لازم الایہال۔ اور لفظ الّا کا بمعنی غیر اختیار کیا ہی
مفید استثناء ہی فالقرار عین القرار پر گزریے جس سے تمہا گئے ہو وہی تمہا را عین قرار ہو۔ اور اگر لفظ غیر میں عائد اختیار کیا جائے
اور غیر اللہ ہو کر عین اللہ اس میں کھنڈ عائد اختیار کیا جائے تو در صورت توفیق بمقابلہ آیت کہ یہ سورہ انبیاء کے دو کلمے ہیں ہے
الایہ میں مرجع کے تخالف کی نسبت کیا کہنا چاہئے یعنی مرجع الہیۃ کو جو عائد
لو کان فیہما الہیۃ الّا اللہ کے ساتھ تخالف ہوگا اوسکی نسبت کیا ہوگے

اور اگر عائد نہ کرتے شہود در لا الہ الا اللہ اور لا الہ غیرک بضرورت عائد میں بسوی الہ
 ہم چہ توان گفت و اگر لفظ غیر بضرورت عائد حال یا سفتہ بواسطہ ضمیر خبر محذوف برای
 اسم ایس حال وصفہ موصوفہ در وجہ شامل و تابع ذوالحال و موصوف ست فضیلتہ و مقصود فی
 الکلام اصل ذوالحال و موصوف است نہ حال و صفہ پس مقصود فی الکلام اصل اثبات
 الوہیتہ برای اللہ سبحانہ شدش بل نفی الوہیتہ مطلقا خواہ شدہ ہم در صورت وجود آن
 فضیلتہ و ہم عدم آن ہم و حال آنکہ اینجا اثبات الوہیتہ برائے اللہ سبحانہ
 و نفی الوہیتہ از غیر او سبحانہ مع تقدم نفی تحمیل اللہ اثبات و تحقیقا للمقصودش ای
 مقصود آنست کہ اول نفی کفر و شرک کردہ شود پس آن اثبات الوہیتہ تا ایمان محقق باللہ
 سبحانہ گردد و کما قال سبحانہ فمن یکفر بالطاغوت و یؤمن باللہ الا یہ و ہما ثابت کفر و شرک
 ایمان محقق باللہ سبحانہ گردد ہم فی الاستثنا مراد است و بی واسطہ ضمیر خبر
 کلام مہمل است

ترجمہ اور اگر عائد اختیار کیا جاوے تو لا الہ الا اللہ اور لا الہ غیرک لفظ الہ کی طرف عائد کی ضرورت کی نسبت
 کیا کہنا چاہیے کیونکہ ان دونوں میں ربط معنی کیلئے عائد کی ضرورت ہے اور اگر عائد کے فرض کرنے کی
 صورت میں لفظ غیر حال یا صفت ہے اسم کے لئے بواسطہ ضمیر خبر محذوف عام پس حال صفت عرض ہو کر
 درجہ صفت میں شامل اور تابع ہے ذوالحال و موصوف کا بطور فضیلتہ - اور مقصود فی الکلام در اصل ذوالحال
 و موصوف ہے نہ حال و صفہ - پس مقصود فی الکلام جو اصل میں اثبات الوہیتہ ہے اللہ سبحانہ کے لئے
 وہ نہوا بلکہ نفی الوہیتہ مطلقا ہو جائے گی اوسکی صورت وجود میں ہی فضیلتہ ہو کر اور اس کے صورت عدم میں ہی
 اور حال یہ ہے کہ یہاں اثبات الوہیتہ اللہ سبحانہ کے لئے اور نفی الوہیتہ غیر حق سبحانہ سے مراد ہے
 مع تقدم نفی کے استثنائین تحمیل اللہ اثبات و تحقیقا للمقصود تاکہ اثبات کے لئے مہمل ہو اور مقصود
 محقق ہو جاوے اس طرح کہ اول نفی کفر و شرک کیا جاوے تاکہ اس کے بعد بطور حصر اثبات الوہیتہ
 اس لئے کہ اللہ سبحانہ کے ساتھ ایمان محقق ہو جاوے کہ مقصود نفی کے مقدم ہونیکا استثنائین میں ہی ہے - جیسا
 فرمایا حق سبحانہ نے سورۃ بقرہ کو ۲۴ آخر آیت کرسی میں فمن یکفر بالطاغوت و یؤمن باللہ +
 یعنی پس جو کوئی انکار کرے گا طاغوت سے اور ایمان لائے گا اللہ پرانہ - ورنہ کفر و شرک کے
 ثابت ہونے تک ایمان اللہ سبحانہ کے ساتھ محقق نہوگا - اور ضمیر واسطہ ضمیر خبر کے کلام مہمل ہے -

و ہم نفی افادت معنی جنسیت مقصود میکند فلکشفش الا بمعنی غیرم یا بی فرض عائد
مفعول مالم یسم فاعله غیر محذوف است پس در خبر ضمیر سوسے مسند الیہ فاعدا
فلکشف الخبر و خبر سیتش بقصد عائد و باہمال معنی باطل چه حاصل این است کہ افراد الہ غیر
الشریفند ای عین اللہ ہستند تفصیل اہمال این است کہ مدلول الہ جنس است و
مدلول اللہ معرفہ فردی از افراد جنسش ای مدلول الہ ہم پس بنگر عینیتہ افراد با فردی
اندراج کل در خبر است و اتحاد حقیقی حقیقتین متنوع و اتحاد مجازی مبطل توحد و ترکیب
و تجزیہ و در ذات اللہ سبحانہ باطل و نیز اگر از افراد الہ الہ باطلہ مراد است عینیتہ و جنسیتہ
یا الہ حق چنان است و اگر الہ حقہ مراد است تعدد الہ حقہ چنان - و نیز
بندہ اللہ سبحانہ درین دعوی اتحاد بندہ اصنام ہم شد و ہنوز وحدت وجود
حاصل نشد چه درین دعوی عینیتہ بندہ باللہ سبحانہ متحقق نیست سخن در عینیتہ الہ باللہ
سبحانہ است و بس و نیز عابد متقاضی معبود است و معبود متقاضی عابد -

ترجمہ اور لفظ الّا کا بمعنی غیر اختیار کرنا نفی بھی کرتا ہے معنی جنسیت مقصودہ کے فائدہ عینے کی پس
الّا بمعنی غیر کیونکر ہے - یا لفظ غیر غیر فرض کرنے کا عائد کے خبر محذوف کا مفعول مالم یسم فاعله ہے -
پس خبر محذوف میں قائم مقام فاعل موجود ہو نیکی سبب ضمیر مسند الیہ لفظ الہ کی طرف فائدہ کم ہے تو خبر کیونکر ہے
یعنی خبر میں اسناد ہونی کے سبب خبر مہمل ہے - اور اسکا خبر ہونا عائد کے کم ہونی کے سبب اور معنی کے
اہمال کے سبب باطل ہے کیونکہ حاصل اسکا یہ ہے کہ الہ کے افراد اللہ کے غیر نہیں ہیں یعنی عین اللہ ہیں
تفصیل اہمال کی یہ ہے کہ الہ کا مدلول جنس ہے - اور اللہ کا مدلول معرفہ افراد جنس مدلول الہ اسے ایک
فرد ہے - پس عینیت افراد کی ایک فرد کے ساتھ ملاحظہ کیجئے کہ کل کا جز میں اندراج ہے - اور حقیقتین کا
اتحاد حقیقی متنوع ہے اور اتحاد مجازی توحد کا مبطل یعنی باطل کر نیوالا - اور ترکیب و تجزیہ یعنی مرکب اور
جزر جزر ہونا ذات خدا سے سبحانہ میں باطل - اور اگر افراد الہ سے الہ باطلہ ہی مراد ہوں عینیتہ اور
جنسیتہ الوہیت میں الہ حق کے ساتھ کیسے ہے - اور اگر الہ حقہ مراد ہیں تعدد الہ حقہ کا کیونکر اور کس
طرح ہے - اور نیز بندہ اللہ سبحانہ کا اس دعوی اتحاد میں اصنام کا بندہ ہی ہو گیا اور ہنوز وحدت
وجود حاصل نہوا کیونکہ اس دعوی میں عینیت بندہ کی اللہ سبحانہ کے ساتھ متحقق نہیں ہے بلکہ کلام
الہ کی عینیت میں اللہ سبحانہ کے ساتھ ہے اور بس - اور ہی عابد معبود کا متقاضی ہے اور معبود
عابد کا متقاضی -

پس بمنع وجود مغائر تجویز عابدیت و معبودیت واجبہ ہر گز افراد ہر موجود نسبتی عابد تو اند نہ شد
و نسبتی معبود و نسبت مخصوصہ میان عابد و معبودش کہ در غیر این عابد و معبود
مخصوص ہر گز نہ تواند شد ہم وہم نکاتش ہر دو ش ازانکہ برای عابدی معبودی مخصوص
است و برای معبود سے عابدی خاص پس کثرت عابد بقدر کثرت معبود است و کثرت
معبود بقدر کثرت عابد بنود بالشد تعالیٰ من سور الفہم ہم لکن فرد اول عابد نہ تواند شد بانعدام
معبودش و فرد آخر معبود نہ تواند شد بانعدام عابدش پس چون نظر کنی ہمہ افراد مشترک الحکم
ور عابدیت و معبودیت است نہ مخصوص الحکم فلیت التصدیق الذی ہو علم جازم علی الحکم المخصوص
المقصود فی ایمان العابدیت و المعبودیت الا فی الفرد الاول للمعبودیت و فی الفرد الآخر للعابدیت
فینکد زال حکم العابدیت من الفرد الاول و حکم المعبودیت من الفرد الآخر مع وجوب
الاشترک فی الحکم بالجنسیت و در انچہ اقتضائی عابدیت و معبودیت تجویز نہ تواند شد
وجودیت فارغ از نسبتین

ترجمہ پس باد صف منع ہونے وجود مغائر کے تجویز میں عابدیت اور معبودیت واجبہ کے آپس میں
انفراد کے۔ ہر موجود ایک نسبت کر عابد ہو سکتا ہے اور ایک نسبت کر معبود بسبب اولیٰ نسبت
مخصوصہ کے جو در میان عابد و معبود کے ہے کیونکہ بغیر اس نسبت کے یعنی اس نسبت کے علاوہ کسی
غیر نسبت کے سبب مخصوص عابد و معبود نہ آپس میں نہیں ہو سکتے۔ اور دونوں کا نکاتش ہی ہے کیونکہ
ہر ایک عابد کے لئے ایک معبود مخصوص ہے اور ہر ایک معبود کیلئے ایک عابد خاص ہے پس عابد کی کثرت
معبود کی کثرت کے اندازہ پر ہے اور معبود کی کثرت عابد کی کثرت کے اندازہ پر۔ خدا کی پناہ ایسی بڑی سمجھ سے لیکن
فرد اول اس کے معبود کے ہونیکے سبب عابد نہیں ہو سکتی اور فرد آخر اپنے عابد کے ہونیکے سبب معبود
نہیں ہو سکتی۔ پس اگر تو غور کرے تو سبب افراد عابدیت اور معبودیت میں مشترک الحکم ہیں نہ مخصوص الحکم
پس اس صورت میں کسے تصدیق ہو سکیگی۔ کیونکہ تصدیق وہ ہے کہ علم جازم ہو حکم مخصوص پر جو مقصود ہے
ایمان عابدیت اور معبودیت میں مگر فرد اول میں معبودیت کیلئے اور فرد آخر میں عابدیت کے لئے۔
پس اسوقت حکم عابدیت فرد اول سے نازل ہو گیا اور حکم معبودیت فرد آخر سے باوجود حکم میں اشتراک
واجب ہونیکے جنسیت کے سبب یعنی جنس ہونے کے سبب حکم جنس میں اشتراک واجب ہے
اور جس چیز میں اقتضائے عابدیت اور معبودیت تجویز نہ ہو سکے وہ ایک وجود فارغ ہے
دونوں نسبتوں سے

پس دران چہ حکم توان کرد از الوہیتش و عینیتش باللہ سبحانہ و تیر اگر ثبوت عابدیتہ و معبودیتہ بر ربط تبع خاص است کہ حادث را با قدیم است این صفتی است مانعہ و مقصود ایمان باللہ تعالیٰ است و اگر بر ربط تبع عام است کہ مشترک وصفی یا اسمی است این صفتی است جامعہ کہ مقصود ایمان باللہ تعالیٰ نیست و نیز اگر فردی را بر ربط تبع با فرد است برائے عابدی معبودہا است و نیز اگر فردی با یکدیگر بر ربط تبع دارد و دور عابدیتہ و معبودیتہ با ہمدگر است فیکف الحكم فيما بينهما من الاحكام و اگر افراد نگرفتہ شود ربط تبع در وجود واحد نتواند شدہ و نیز فرمود حق سبحانہ **اَنْكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ كَمَا وَادُّونَ** پس برین اعتبار کہ ہر معین بوجہی عابد و بوجہی معبود است بحسب الآیۃ ہمہ انہم ادنی النار ہستند پس فی الجنت کیانند و اگر این در و در برای عابدان و معبودان من دون اللہ است نہ برائے عابدان و معبودان عین اللہ پس اینہمہ عین اللہ ہستند من دون اللہ کہ انما

ترجمہ پس اوس میں کیا حکم کرنا چاہئے اوسکی الوہیت اور اوسکی عینیت کی نسبت اللہ سبحانہ کے ساتھ اور یہی اگر عابدیت اور معبودیت کا ثبوت اوس تبع خاص کے ربط کے سبب ہے جو حادث کو قدیم کے ساتھ ہے یہ ایک صفت مانعہ ہے اور مقصود ہے ایمان باللہ تعالیٰ میں اور اگر اوس تبع عام کے ربط کے سبب ہے جو مشترک وصفی یا اسمی ہے یہ ایک صفت جامعہ ہے کہ ایمان باللہ تعالیٰ میں مقصود نہیں ہے۔ اور یہی اگر کسی فرد کو ربط تبع کا افراد کے ساتھ ہے تو ایک عابد کی واسطے بہت سے معبود ہیں اور یہی اگر کوئی فرد کسی فرد کے ساتھ آپس میں ربط تبع کا کہتا ہے تو دور عابد اور معبود ہونے کا باہم گوہے یعنی آپس میں ایک دوسرے کے عابد و معبود ہر دو ہیں کیونکہ حکم ہے اس چیز میں جو ان دونوں کے درمیان احکام کے قسم سے ہے۔ اور اگر افراد نہ ملے جائینگے ربط تبع کا وجود واحد میں نہو سکے گا۔ اور یہی فرمایا حق سبحانہ نے **اَنْكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ** اہماد اور دون

سورہ انبیاء ہفتم رکوع میں۔ یعنی بیشک تم ادھب کو تم پوجتے ہو اللہ کے سوا جہنم کا ایندہن ہو۔ اور تم خاص اسی جہنم کے لئے دار ہو نیوالون میں ہو۔ پس اعتبار پر کہ بہترین لیکوچہ میں بد اور لیکوچہ میں معبود ہے موافق حکم آیت مذکورہ سب افراد و درخ میں ہیں پس جنت میں کون ہیں۔ اور اگر یہ درخ میں دار و ہونا سوائے اللہ کے جو عابد اور معبود ہیں ادن کے لئے ہے نہ ان عابدون اور معبودون کے لئے جو عین اللہ ہیں پس یہ سب عین اللہ ہیں پر میں دون اللہ یعنی غیر اللہ کون ہیں۔

و نیز حق سبحانه استلال بنفی الہیۃ ما تعبدون من دون اللہ بایہ لو کان ہو لا الہ الا
 ماوراءہا و کل فی الخالد فرمود پس چنان گفتہ شود این الہ و عین اللہ و نیز عجیب است
 بیدلیہ لفظ مبارک اللہ بالغار الا زیرا کہ مبدل منہ در محل نفی است و لفظ الا مانع اتحاد
 مقصود و الغایش بی عطف نتواند شد و ہم بدل با مبدل منہ کلام تام نتواند شد
 و حال آنکہ کلام تام بودن این کلام واجب است بنا بر دلالت بر اسنچہ ایمان برود واجب
 است اناللہ وانا الیہ راجعون۔ **مث** این توجیہات در مقابلہ موجہین است
 ہم پس تقدیر لا الہ الا اللہ بچو تقدیر المقصود الا اللہ تواند شد با الغیۃ مقصود و الا
 فکیف انتکار الشریک فی المقصود و موانع بر جنسیۃ و غموسیۃ مقصود از لفظو اہمال معنی
 خود ظاہر است پس مرجع ضمیر مقصود کہ ما فی الذہن است اسم لا یعنی مستند الیہ است
 و درین نکتہ است توسع نفی مقصودۃ الوہیۃ مانعہ از مذہبونات

ترجمہ اور یہی حق سبحانہ نے استدلال فرمایا یعنی دلیل اختیار کی نفی الہیۃ ما تعبدون من دون اللہ کی نسبت
 یعنی معبودان غیر خدا کے معبود ہونے کی نفی میں اس آیت کریمہ لو کان ہو لا الہ ماوراءہا و
 کل فیہا خالد و لیسے جو کریمہ مذکورہ کو لاحق ہے سورہ انبیاء کے مفہم رکوع میں یعنی اگر یہی معبود ہوتے
 تو دوزخ میں کاہیکو گرتے۔ اور یہ سب اس میں ہمیشہ پڑے رہینگے۔ پس کیسے کہا جاسکتا ہے یہ۔ آئندہ
 ہن اور عین اللہ ہن۔ اور نیز تعجب سے لفظ مبارک اللہ کے بدل ہونے پر اور الا کے لغو قرار دینے پر
 کیونکہ مبدل منہ محل نفی میں ہے۔ اور لفظ الا اتحاد مقصود کا مانع ہے۔ اور اسکا انفا یعنی باطل و لغو
 قرار دینا بی عطف کے نہیں ہو سکتا۔ اور بدل مبدل منہ کیسا تہ ہی کلام تام نہیں ہو سکتا۔ اور حال آنکہ
 اس کلام کا کلام تام ہونا واجب ہے اس بنا پر کہ اس میں پر دلالت ہو چسپہ ایمان واجب ہے اللہ و انہما
 یعنی ہم اللہ ہی کیواسطے ہیں اور ہم کو اوس کی طرف لوٹنا ہے۔ یہ سب توجہین مقابلہ میں
 سو جہین کے ہیں یعنی ان لوگون کے جو توجہین لایہ الہ ہیں۔ پس تقدیر لا الہ الا اللہ کی مانند تقدیر لا مقصود
 الا اللہ کے ہو سکتی ہے جبکہ مقصود بالنعیت کے ساتھ ہو یعنی مقصود کو صفت مانعہ قرار دینا جو درمختص مقصود میں
 نفی ہونا کیسے ہو سکیگا یعنی مقصود میں صحت جامعیت ہونیکے سبب شے کہ موجود رہیگا۔ اور اہمیت و جلال
 ہے پر ایمان کا عارضہ ہے اور مقصود فی ایمان پر اور اوس پر ایمان کی گفتگو ہے کسی ثابت ہوگی۔ اور مقصود کے
 جنس ہونے اور عام ہونے پر جو موانع ہیں خود لفظ سے اور اہمال معنی سے ظاہر ہیں کہ لفظ مشتق ہے جنس میں نہیں
 سکتا اور معنی کا اہمال جیسا کہ تفصیل مذکور ہو گا ظاہر ہے پس مرجع مقصود کی ضمیر کا پوزہن ہے وہی اسم لا کہ ہر یعنی
 مستند الیہ۔ اور ہمیں ایک نکتہ ہے الوہیۃ مانعہ کے مقصود ہونے کی نفی کے توسع کی طرف مذہبونات سے۔

میان تحقیق تقدیر کا طبعی تقدیر بالنعیت والالہ
 مع مقصود و نہ مانعہ الہ

چنانکہ اللہ اکبر بہ تشبیہ اثبات توسع دست و ہم اشارت بمغایرت حقیقی میان مفضل و
مفضل علیہ کہ سوید مقصود لا الہ الا اللہ است و لفظ مقصود خبر است منصوب بر بنائی
قیام مقام اسم جنس دلالت و احتراز از اعراف الرفع للمعرفة من ائی منصوب است برائے
دلالت بر اسم جنس و بواسطے احتراز از ارفع دال بر اسم معرفہ ہم جملہ مستثنیٰ منہ
والا اللہ خبر مقصود و محذوف بدلالة قرینہ وجہ استثنای جملہ مستثنیٰ واجب الانقطاع
و این استثناء مفرغ است کہ دلالت دارد بر توسع سبب الیہ معہود ذہنی پس قیاس
کن بچنین الہ کہ صفت مشبہ بر وزن فعال باشد بلزوم الوہیتہ مانعہ بعضی استجماع
بجمال بالکمال ورنہ بمعنی معبود و پیحقہ چون تواند شد و نیز ثبوت متقدم نفی لفظ الہ
بمعنی مذکور خواہد نہ اسم غیر مشتق بی ضمیر بمعنی صفتہ جامعہ نہ اسم جنس چنانکہ مذکور شد
و باید دانست کہ جامعیت با شتر اک وصفی یا اسمی مانع مانعیت نہ

ترجمہ یعنی اسم لا کا کہ مسند الیہ ذہنی ہے اوسکے ذہنی ہونین یہ نکتہ ہے کہ مذہونات سے الوہیت مانعہ کا
جو مقصود ہے اوس مقصودیت کی نفی کا توسع ہو جاتا ہے جیسا کہ اللہ اکبر کہ تشبیہ اثبات میں یہاں توسع ہے۔ اور اوس
مغایرت حقیقی کی طرف ہی اشارہ ہے جو مفضل اور مفضل علیہ کے درمیان ہے جس سے لا الہ الا اللہ کے مقصود میں
تائید ہوتی ہے کہ سوید مقصود ہے۔ اور لفظ مقصود خبر ہے لیکن اسم جنس کی جگہ قیام پائیگی بنا پر منصوب ہے تاکہ اس
بسنام و نصب سے کہ بجائے اسم جنس ہے اسم جنس کے مقدم ہونے پر دلالت ہو سار تاکہ بسبب اسکے
احتراز ہو دفع سے یعنی بسبب نفسیہ کے دفع سے بچ جاوے کیونکہ رفع علامت معرفت ہے جس سے اسم معرفہ
دلالت ہوتی ہے پس لا اپنے اسم معہود ذہنی متوسع سے کہ مسند الیہ ہے اور مقصود خبر سے جو اسکی جگہ قیام
پذیر ہے مگر جملہ مستثنیٰ منہ ہوا۔ اور لا اللہ خبر مقصود و محذوف کے ساتھ ملکر کہ اس حذف پر وجہ استثنای کے
قرینہ سے دلالت موجود ہے یہ جملہ مستثنیٰ واجب الانقطاع ہوا یہی مستثنیٰ کا مستثنیٰ منہ سے منقطع ہونا واجب
ضروری ظاہر ہے۔ اور یہ استثناء مفرغ ہے کہ مسند الیہ معہود ذہنی کے متوسع ہونے پر دلالت رکھتا ہے۔
پس اسی طرح الہ کو قیاس کر کے کہ فعال کے وزن پر صفت مشبہ ہوتا ہے جس میں الوہیتہ مانعہ کا لزوم ہے
اس معنی کہ کہ اس میں بالکمال کے ساتھ استجماع ہے ورنہ الہ معبودیت حقہ کے معنی میں کیسے ہو سکیگا
اور نفی کا ثبوت متقدم ہی لفظ الہ کو معنی مذکور میں چاہتا ہے نہ یہ کہ وہ اسم غیر مشتق بی ضمیر ہے صفتہ
جامعہ کے معنی میں اور نہ اسم جنس جیسا مذکور ہوا۔ اور چنانچہ چاہئے کہ جامعیت جو وصفی یا اسمی اشتراک کے
سبب ہو وہ مانعیت کی مانع نہیں ہے

پس حکم کردہ شود موافق حکم ما قامت بہ چنانکہ در اثنا اللہ اللہ واحد بصراحت و در لا الہ الا اللہ
 باستثناء لفظ الہ صیغہ صفتہ و خبر واقع است و اگر درین بحث لفظ الہ صفتہ مانع نہ باشد
 فلیتقیم المعنی فی انتفاء الشریک فی الالوہیۃ و اگر این ترکیب تسلیم نشود ہم وجود
 مذکورۃ الصدد عارض خواہند شد و در صورت مانعیتہ الا بمعنی غیر کہ حال یا صفتہ از ضمیر الہ
 برای تعریف و تحصیل ذوالحال یا موصوف باشد ہم تواند شد بہ نتیجہ ظنی بحصول اثبات
 الوہیت اللہ سبحانہ بدوران نفی ش آن چنانست کہ مصداق مقصود معین نہ باشد لیکن
 نفی بعض را مستلزم تحقق مصداقیتہ مقصودہ ببعض نمایند و حال آنکہ قطعیتہ بران ہم معلوم
 و مصدق نیست جائز باشد عدم تحقق بران نیز ہم کہ بحسب اللفظ معنی چنین است
 چیز می متصف بالوہیت حال آنچیز این است کہ غیر اللہ است ۔

ترجمہ پس حکم کیا جایگا ما قامت بہ کے حکم کے موافق یعنی وہ صفت جو کسی وصفی یا اسمی اشتراک کی جامع
 وہ اوس صفت کی مانع نہیں ہو سکتی جو اپنے وصف میں دو شریک کے اشتراک کی مانع ہو پس صفت میں
 موصوف کا جسے ساتھ وہ صفت قائم ہے حکم کیا جایگا جیسا کہ کریم اللہ اللہ واحد میں کہ
 سورہ نسا کے رکوع تیسریں میں ہے صریح طور پر صفت جامعہ صفت مانعہ کے حکم میں ہے باعتبار حکم
 ما قام بہ کے کیونکہ مسند حکم میں تابع ہے مسند الیہ کا ۔ اور لا الہ الا اللہ میں جو استثناء ہے لفظ الہ
 صیغہ صفتہ اور خبر واقع ہے ۔ پس یہاں ہی لفظ الہ کہ صفتہ و خبر ہو کر مسند واقع ہوا ہے حکم میں
 اپنے مسند الیہ کے تابع ہے ۔ اور اسکا استثناء ہونا اور لفظا بجائے خبر مذکور ہونا اور صیغہ صفتہ مشبہ
 قرار پانا باعتبار لزوم صفتہ وغیرہ یہ سب اسکے صفت مانعہ ہونے پر دلیل ظاہر ہیں لہذا مانعیت کے رنگ
 رنگین ہو کر عبثۃ اللہ و من احسن من اللہ صیغہ میں داخل ہوگا ۔ اور اگر اس بحث میں لفظ الہ صفتہ
 مانع نہ کہتا ہوگا تو صفت الوہیت میں سے شریک کی نفی ہو نہیں معنی کیسے استقامت پائینگے ۔ اور اگر
 یہ ترکیب تسلیم نہ کیجا دیگی تو تمام وجوہ جو پہلے مذکور ہو چکے ہیں عارض ہو جائینگے ۔ اور لفظ الہ کے صفت
 مانعہ ہونے کی صورت میں الا بمعنی غیر ہی ہو سکتا ہے تاکہ الہ کے ضمیر کا حال یا صفت ہو ذوالحال یا موصوف کی تعریف اور
 تحصیل کیلئے ظنی نتیجہ کے موافق اللہ سبحانہ کی اثبات الوہیت کے حامل ہونیکے ساتھ نفی کے دوران میں سورہ اسطحہ کے مقصود
 کا مصداق معین ہوگا لیکن نفی بعض کی مصداقیت مقصودہ کے تحقق کا مستلزم بعض کیساتھ کر دیوگی ۔ اور حال
 یہ ہے کہ قطعیت او سپر ہی معلوم و مصدق نہیں ہے اور عدم تحقق او سپر ہی جائز ہے چنانچہ اس صورت میں بحسب اللفظ
 کی موافقت میں یہ معنی ہیں کہ نہیں ہے کوئی چیز متصف بالوہیت کے ساتھ حال اوس چیز کا یہ ہے کہ غیر اللہ ہے

پس نتیجہ طئی آن بحسب المعنی اللہ الہ تو اند شد و حال آنکہ بحسب التحقيق قطعی است
مگر وجود مذکور و طبیعت نتیجہ مانع و محجب است بحصول اثبات بدوران نفی بآن
کہ دوران نفی محتاج ثبوت متقدمی است کہ خود مستلزم نفی این ثبوت از غیر
ان خود است نہ محتاج نفی و تیر باید دانست کہ لا الہ الا اللہ جملہ استثنائیہ مفسر است
و محمد رسول اللہ جملہ اسمیہ مختص از عموم لا الہ برائے استیناف مفید مصداقا کما
لنفی عنہ الا الوہیت علی ما اثبت کہ الا الوہیت پس مفسر جملہ منفیہ
نوا بد بود یا ستانفہ در نہ مصداق و تعریف ضروری باطل شود و باید دانست بدلیت
لفظ مبارک محمد صلعم را جملہ استثنائیہ ش ازین کہ اگر بدل از جملہ منفیہ است
تعریف علی ما اثبت کہ الا الوہیت باطل و اگر از جملہ مثبتہ است مصداق لما نفی الا الوہیت
باطل و اگر از منفیہ و مثبتہ معا گفته شود تعارض مبطل هم و اضافه رسول مانع ش
چہ اضافه نمی شود مگر در متغائرین فکیف البدل +

ترجمہ پس اسکا نفی نتیجہ معنی کے اعتبار سے اللہ الہ ہو سکتا ہے۔ اور حال یہ ہے کہ موافق تحقیق کے
قطعی ہے مگر نہ کورہ وجود اور نتیجہ کا نفی ہونا قطعیت کا مانع ہے۔ اور تعجب ہے اثبات کے حامل ہوئے
نفی کے دوران میں ادبی اثبات پر کیونکہ دوران نفی ایسے ثبوت متقدم کا محتاج ہے جو اپنے غیر سے اس ثبوت
کے نفی کا خود مستلزم ہے نہ محتاج ہے نفی کی طرف اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ لا الہ الا اللہ جملہ استثنائیہ مفسر ہے
اور محمد رسول اللہ جملہ اسمیہ ہو استیناف کیلئے عموم لا الہ سے خاص کیا گیا ہے مفسر ہے تاکہ مصداق حاصل ہو
اوس چیز کے لئے جس سے الوہیت کی نفی کی گئی ہے۔ اور تعریف حاصل ہو اوس پر جس کے لئے الوہیت کا
اثبات کیا گیا ہے۔ پس مفسر اور مفسر جملہ مفسرہ ہو گا یا ستانفہ در نہ مصداق اور تعریف ضروری باطل
ہو جائیگے۔ اور سمجھنا چاہئے کہ لفظ مبارک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بدل ہو نیکیو جملہ استثنائیہ اور اضافت
رسول مانع ہے۔ اول اس سبب سے کہ اگر بدل جملہ منفیہ کا ہے تو تعریف اوس چیز پر جس کے لئے الوہیت
کا اثبات کیا ہے باطل ہے۔ اور اگر بدل ہے جملہ مثبتہ کا تو مصداق اوس چیز کے لئے جس سے الوہیت
کی نفی کی گئی ہے باطل ہے۔ اور اگر جملہ منفیہ اور مثبتہ دونوں کا معا بدل کہا جاوے تو تعارض مبطل ہے یعنی
آپیش انکا ایک دوسرے کا بالحد معارض ہونا نفی و اثبات میں ایک دوسرے کو باطل کر دیتا ہے۔ اور
دوم اضافت رسول مانع بدل ہو نیکیو اسلئے ہے کہ اضافت نہیں ہوتی ہے مگر دو متغائرین میں حالانکہ
بدل مقتضی اتحاد ہے خلاف تغایر پس بدل کیسے ہو سکتا ہے

جائے آنکہ
لا الہ الا اللہ جملہ استثنائیہ
مفسر است و جملہ مفسر
رسول اللہ جملہ اسمیہ
مختص از عموم لا الہ
برائے استیناف مفید
مصداقا کما لنفی عنہ
الا الوہیت علی ما اثبت
کہ الا الوہیت پس مفسر

ہم باید دانست اللہ کہ محتاج الیہ است مر محتاج را شناختہ نمی شود مگر بدلالة از محتاج بر ربط
احتیاج پس برائے حصول ثبوت ذہنی الوہیتہ کہ ترتب اثر متاخرش مورد نفی نسبتہ محتاج
است مصداق متقدم باشد و همچنین محتاج مصداق متقدم است برائے حصول ثبوت
ذہنی نقائص کہ ترتب اثر متاخرش مورد نفی نسبتہ باللہ محتاج الیہ است بعد حصول
اینچنین تصدیق اقرار لا الہ الا اللہ دلالت ظنی بر این دارد و در نہ چنان تحقیق پذیرد
نفی و اثبات و قبول شارع تصدیق را از اقرار ہمین دلالت است ظناً و اتباع ظن واجب
واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

تثبیہ۔ غرض تکلم مافی الباب صحتہ عقیدہ است نہ مناظرہ و مکارہ چون بہ تعبیر بابیات
از لفظ گزیری نیست بنا بر صحت مدلولات الفاظ مختصہ در تصحیح الفاظ بقواعد صرف و نحو و
نقل و عقل سخن واجب آمد پس سخن دران وجوہ کہ گفتہ شد بفکر باید فهمید و اگر متجاوز
شویم و از ان وجوہ بگذریم

ترجمہ سمجھنا چاہئے کہ اللہ جو محتاج الیہ ہے او کو محتاج کہی نہیں پہچان سکتا ہے مگر اوس دلالت سے کہ محتاج
کی طرف سے احتیاج کے ربط کے سبب محتاج کو پسند محتاج الیہ کی جانب ہے پس ثبوت ذہنی الوہیتہ کے حاصل
ہونیکے واسطے جسکا ترتب اثر متاخر مورد نفی ہے جو محتاج کی نسبت کر ہے یہی اس نفی کا مصداق متقدم ہوگا
اور اسی طرح محتاج مصداق متقدم ہے نقائص سے ثبوت ذہنی کے حاصل ہونیکے واسطے جسکا ترتب اثر
متاخر مورد نفی ہے اللہ محتاج الیہ کی نسبت کر یعنی یہ ترتب اثر جو ثبوت ذہنی کے پیچھے ہے اور جب یہ نفی
دارد ہوئی ہے اس نفی کا یہی مصداق متقدم ہی محتاج ہے۔ بعد حاصل ہونے ایسی تصدیق کے لا الہ
الا اللہ کا اقرار۔ اوس تصدیق پر ظنی دلالت نہ کہتا ہے ورنہ نفی و اثبات کیونکر تحقیق حاصل کرے گا۔ اور شارع
کا تصدیق کو اقرار سے قیاس فرمانا یا مان لینا اسی دلالت سے ہے جو بطور ظن ہے۔ اور ظن کی پیروی واجب
واللہ تعالی اعلم بالصواب یعنی اور خدا کے برتر ہی خوب جانتا ہے راستی کو۔

تثبیہ غرض تکلم کی جو کچھ اس باب میں ہے عقیدہ کی صحت ہے یعنی صحیح ہونا نہ مناظرہ اور مکارہ
چونکہ ماہیات کی تعبیر میں نقطہ سے چارہ نہیں ہے۔ پس خفص الفاظ کے مدلولات کے صحیح ہونیکے بنا پر
الفاظ کے صحیح کرنے میں عرف و نحو کے قواعد اور نقل و عقل کے اصول پر کلام واجب و ضروری ہو ایسے
کلام جن وجوہ میں کہ بیان کیا گیا فکر سے سمجھنا چاہئے اور اگر فکر اوں وجوہ سے متجاوز ہو جائیگی ایسی ہر
جائگی مدعا کو نہ پہنچگی

بیان آنکہ اللہ محتاج
الیہ است و محتاج را شناختہ
نمی شود مگر بدلالة از محتاج
بر ربط احتیاج۔ و بیان
مصداق متقدم است برائے
حصول ثبوت ذہنی الوہیتہ
و غیر ذلک۔ بیان
اقرار و تصدیق
و قبول شارع تصدیق
باب ہمین دلالت۔
و اتباع ظن واجب۔

متمم یہ ایہہ سچے بود موافق علمائے الفاظ طاہرہ اکنون اشارتی موافق
 علمائے حقائق باطنہ میشود کہ این کلام را بکلمہ نامیدند پس واجب آمد برائے
 آن معنی مفرد و قسمی از اقسام ثلثہ پس اسم است باعتبار لحاظ معنی قائم بنفسہ
 پس مدلول مفردش ذاتی است قدیم باوصاف ثابتہ یا تعلق متعلقات حادثہ کہ
 در کلام اسم مبارکش اللہ است و وصفش لا الہ الا هو و فعل است باعتبار لحاظ
 معنی قائم بالغیر اصل پس مدلول مفردش وصف است و مرتبہ قدیم با تعلق متعلقات
 حادثہ و حرف است باعتبار لحاظ معنی قائم بالغیر عرضا پس مدلول مفردش وصف است
 و مرتبہ قدیم با تعلق متعلقات حادثہ پس محمد رسول اللہ ہم کلمہ است با معنی مفرد کہ
 بیان است مراقسام ثلثہ را دلالتا پس بحدوث خود دلیل است مر معنی مفرد اسم
 ذاتا با تعلق متعلقات منتزعہ خود۔ و مر معنی مفرد فعل را و صفا با تعلق متعلقات منتزعہ
 و مر معنی مفرد حرف را ضمیتہ با تعلق متعلقات منتزعہ خود قال سبحانه۔

تمتیم۔ یہ سب بحث علماء الفاظ طاہرہ کے موافق تھی اب کچھ اشارت علمائے حقائق باطنہ کے موافق
 ہوتی ہے۔ وہ یہ کہ اس کلام کا نام کلمہ رکھا۔ پس اس کلمہ کے لئے معنی مفرد ضروری ہوئے اور یہ کہ کوئی قسم
 اقسام ثلثہ سے۔ پس یہ کلمہ اسم ہے باعتبار لحاظ معنی قائم بنفسہ کے۔ پس اس کا مدلول مفرد وہ ذات قدیم
 ہے جس میں اوصاف ثابتہ ہیں مع تعلق متعلقات حادثہ کے۔ کہ کلام میں اس کا اسم مبارک اللہ ہے۔ اور
 اس کا وصف لا الہ الا هو۔ اور یہ کلمہ فعل ہے باعتبار لحاظ معنی قائم بالغیر کے از روئے اصل۔ پس مدلول مفرد
 اس کا وصف ہے مرتبہ قدیم میں مع تعلق متعلقات حادثہ کے۔ اور یہ کلمہ حرف ہے باعتبار لحاظ معنی قائم
 بالغیر کے بطور عرض۔ پس مدلول مفرد اس کا وصف ہے مرتبہ قدیم میں مع تعلق متعلقات حادثہ کے۔ پس
 محمد رسول اللہ ہی کلمہ ہے معنی مفرد میں کہ بطور دلالت یہ کلمہ بیان ہے خاص اوہنیں تینون قسموں کا
 جو مذکور ہوئیں۔ اس طرح کہ یہ کلمہ اپنے حدوث سے دلیل ہے خاص معنی مفرد اسم کو از روئے
 ذات مع تعلق اپنے متعلقات منتزعہ کے۔

اور دلیل ہے اپنے حدوث سے خاص معنی مفرد فعل کے لئے بطور وصف مع تعلق ہونے اپنے
 متعلقات منتزعہ کے اور دلیل ہے اپنے حدوث سے خاص معنی مفرد حرف کے
 لئے بطور ضمیتہ مع تعلق اپنے متعلقات منتزعہ کے کہ فرمایا
 حق سبحانه و تعالیٰ سورہ ابراہیم رکوع چارہ میں *

تمتیم تحقیق
 معنی کلمہ باعتبار
 اشارت علمائے
 باطن

مثل کلمۃ طیبۃ کثیرۃ طیبۃ اصلہا ثابت و فرعہا فی السماء قوۃ اکلہا کل حین باذن ربہ صراط
شفسیر این کریمہ در ذکر کیفیت الرسالۃ والنبوۃ والولایۃ الخ مرقوم است ہم والذکر عن
کلام بعلیہ مراد معنی مفرد است والا فلیف۔

تثنیہ۔ یعنی مفرد اسم نصیب محمد رسول اللہ تعالیٰ نور اول ماخلق اللہ تعالیٰ است
صلعم ومعنی مفرد فعل نصیب انبیاء اللہ تعالیٰ است صلعم ومعنی مفرد حرف نصیب
مومنین است رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

تثنیہ در حذف اسم لا اشارت است بکم گردید انش بلا حلقہ الوہیۃ اللہ سبحانہ
و این صحت نہ پدید و مگر بشرط معرفت صحیحہ ولایت دوم و ما فوقش و تعلقش بنا بر دلالت
واجبہ لبوۃ اللہم صل و بارک وسلم علی محمد رسولک حبیبک و علی الوارہ
کما تحبہ و ترضاه و ترضیہ فینا و ترحمنا بہ۔

مثل کلمۃ طیبۃ کثیرۃ طیبۃ اصلہا ثابت و فرعہا فی السماء قوۃ اکلہا کل حین باذن ربہ صراط
یعنی مثل کلمۃ طیبۃ کی مثل درخت پاکیزہ کے ہے جسکی جڑ ثابت ہے جسکی شاخ آسمان میں کہ لاپتہ رہے بیہون کو بہ وقت پلینے
رکے حکم سے۔ اس آیت کریمہ کی تفسیر ذکر کیفیت رسالت اور نبوت اور ولایت الخ میں مرقوم ہے۔ اور کلام
کی تفسیر میں کلمہ کی طرف معنی کلام سے اعراض کر کے کلمہ قرار دیا اوس سے مراد معنی مفرد میں ورنہ یہ
تقریب پس کیونکر ہے **تثنیہ**۔ یعنی مفرد اسم کے معنی رسول خدا کے تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے نصیب محمد
میں جو نور اول ہیں۔ اور کلمہ جو خدا کے تعالیٰ خلق خدائی۔ اور معنی مفرد فعل کے نصیب میں انبیاء
خدا کے تعالیٰ کے صلی اللہ علیہ وسلم علی نبینا وعلیہم السلام۔ اور معنی مفرد حرف کے نصیب مومنین میں
رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ **تثنیہ**۔ اسم لائے حذف میں اشارہ ہے اوس اسم کے گم ہونکی طرف الوہیۃ
اللہ سبحانہ کے ملاحظہ میں۔ اور اسکی صحت نہیں حاصل ہوتی ہے مگر بسبب شرف و بزرگی حاصل ہونے
معرفت صحیحہ ولایت دوم کے اور اوسکے جو اوس سے اوپر ہے۔ اور وہی حذف اشارہ ہے اوس اسم کے
تعلق کے نصیب مومنین ولایت دوم کے الوہیۃ کی طرف۔ اس لئے کہ الوہیۃ کی طرف دلالت کی غرض
ہے اور اس دلالت کا ہونا معرفت واجبہ کے لئے واجب ہے۔ **اللہم صل و بارک وسلم علی محمد رسولک حبیبک**
والوارہ کما تحبہ و ترضاه و ترضیہ فینا و ترحمنا بہ۔ اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر کثیر سے رسول تیرے
میں اور اونی الوارہ حبیب اور تجھ کو جو تیرا اور تو اسکو پسند کرتا ہ اور سفارش کر اور کہو ہمارے دستان میں اور رحمت کر ہمہر کے طفیل۔

بیان تحقیق معنی مفرد
بمعنی فعل و حرف و کلمہ و غیرہ
و نصیب انبیاء و اولیاء
و مومنین از وہ
بمعنی اشارہ حذف
اسم لائے گم گردید انش بلا حلقہ
الوہیۃ اللہ سبحانہ و تعالیٰ

ذکر کیفیت تعیین احمدیہ با دیگر مطالب *

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خُذِ اللہ وِشْتَعِیْنِہُ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ مُحَمَّدٍ وَنَسْتَغْفِرْہُ عَلٰی آلِہِ وَاصْحَابِہِ وَتَبٰلِغْہِ اَجْمَعِیْنِ
 بآید و انت کہ اعتبار احمدیہ فوق اعتبار محمدیہ فرمودند چہ اصل اعتبار احمدیہ اعتبار احمدیہ
 و اصل اعتبار محمدیہ اعتبار احمدیہ فرمودند پس اعتبار احمدیہ مرجع و آب اعتبارات کہ متضمنہ محمدیہ
 پناگہ اعتبار احمدیہ مرجع و آب اعتبارات کہ متضمنہ احمدیت است پس اعتبار احمدیہ منشاء
 استماع مہیات است و اعتبار محمدیہ منشاء اعتبارات محضہ و این تسمیہ اعتبارین با احمدیہ و محمدیہ
 موافق تقریر قدما است و دلائل فی نصی برین معلوم در و مندرست لیکن بر مراد نص مبارک اعنی
 محمد رسول اللہ لایہ و بعشر ابر رسول یاتی من بعدی اسمہ احمد لایہ جو د با جو و سنی بحمد و احمد صلعم

ذکر بیان میں تعیین احمدیہ اور محمدیہ کے معنی تعیین میں احمدیہ اور محمدیہ کے مطالب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خُذِ اللہ وِشْتَعِیْنِہُ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ مُحَمَّدٍ وَنَسْتَغْفِرْہُ عَلٰی آلِہِ وَاصْحَابِہِ وَتَبٰلِغْہِ اَجْمَعِیْنِ - سمجھنا چاہیے کہ حضرات یحییٰ
 عیسیٰ احمدیہ کا اعتبار مرتبہ محمدیہ کے اعتبار کے اوپر فرمایا ہے اسلئے کہ اعتبار احمدیت کی اصل اعتبار احمدیت
 اور اعتبار محمدیت کی اصل اعتبار احمدیت انہوں نے فرمائی ہے۔ پس اعتبار مرتبہ احمدیہ تمام ادوں اعتبارات
 کا مرجع اور آب ہے جو متضمنہ محمدیہ میں جیسا کہ اعتبار احمدیت کل ادوں اعتبارات کا جو متضمنہ احمدیت میں مرجع اور آب ہے
 پس اعتبار احمدیہ منشاء یعنی محل خلق و نشو ہے مہیات کے متفرع ہونیکا۔ اور اعتبار محمدیہ منشاء ہے اعتبارات محضہ کا یعنی
 خالص اعتبارات کا۔ اور ان دونوں اعتباروں کا نام احمدیہ اور محمدیہ کر کے رکھنا اگلو کی تقریر کے موافق ہے۔ اور اس پر
 نص کی کوئی دلالت در و مندر کو نہیں معلوم ہے۔ لیکن نص مبارک جس ہمارے ارادہ کے محمد رسول اللہ تا آخر آیت کہ سورہ فتح میں
 ہے اور کہ یہ مکتبہ رسول یاتی من بعدی اسمہ احمد لایہ جو د با جو و سنی بحمد و احمد صلعم
 تا آخر آیت کہ ابتدا کے سورہ صف میں ہے۔ ان دونوں آیات کریمہ کی مراد پر وجود با جو و سنی

باسم مبارک محمد اور احمد ہے صلی اللہ علیہ

وسلم

بیان اعتبار
 مرتبہ احمدیہ و محمدیہ
 اصل و منشاء ان کے
 حسب تقریر قدما و نص مبارک

بشخصِ روحی فی حدہ درین عالم شہود موجود و مقصود واحد است مع فرق اعتبار ہما
 کہ بمفہوم خودش دلالت میکند بران ای بجمہوریتہ بقہور موجودات است مع لزوم
 سلوبات و احمدیہ بمعرفہ موجودات و سلوبات است بدلالة اعتبار محمدیہ صلعم از روحی
 مانعیتش۔ پس مقصود معروفیتہ اعتبار محمدیہ است و مقصود عارفیتہ اعتبار احمدیہ چنانکہ
 فرمود صلعم من عرف نفسه فقد عرف ربه **شش** بہین کہ نفس عارف است
 و ہم معروف و عارفیتہ از اوصاف معروف ہم و تحقیق ایمان بر اعتبار محمدیہ است گفتہ
 می شود محمد رسول اللہ صلعم پس اعتبار محمدیہ و احمدیہ از روئے مانعیتہ در حد خود
 و از روئے جامعیتہ در حد خود برین بنائے مذکور است و البتہ اعتبار محمدیہ فوق اعتبار
 احمدیہ است از روئے فضل چہ اظہر است کہ احمد تفصیل فاعل است و محمد مبالغہ
 منقول بحکم خاصیتہ تفعیل و مبالغہ فضل است از تفصیل بآنکہ تفصیل در حد خود با قادت
 معنی محتاج باشد بغیرش

ترجمہ اپنی حدین روحی شخص کے ساتھ اس عالم دنیا میں موجود مقصود ایک ہی ہے۔ مع اوس فرق کے جو
 دونوں اسما کے اعتبارات کا ہے کہ وہ دونوں اسما اپنے اپنے مفہوم کے موافق اوس اعتبار پر دلالت کرتے
 ہیں یعنی اسم محمد ہونا ظہور موجودات کے سبب ہے مع لزوم سلوبات کے۔ اور احمد نام ہونا سبب معرفت
 موجودات اور سلوبات کے ہے اعتبار محمدیت صلعم کی دلالت سے اوس کے مانعیت کی رو سے یعنی اعتبار
 محمدیہ بطور مانعیت ہے کیونکہ یہ اعتبار ظہور موجودات کے نہ سلوبات ہذا بہت البتہ سلوبات لزوم
 سلوبات کی معرفت پر مع معرفت موجودات اسی اعتبار محمدیت سے ہو رہی ہے کہ مانع اعتبار احمدیہ ہے
 پس مقصود معرفت کا یعنی معروف ہونیکا اعتبار محمدیت ہے۔ اور مقصود عارف ہونیکا اعتبار احمدیت ہے جیسا کہ فرمایا حضور
 صلعم اللہ علیہ وسلم نے من عرف نفسه فقد عرف ربه یعنی جس نے اپنے نفس کو پہچانا پس یقینی اوس نے اپنے رب کو پہچان لیا
 دیکھ لیجئے کہ یہاں نفس۔ عارف ہے اور معروف ہی اور عارفیت یعنی عارف ہونا معروف کے اوصاف میں سے ایک منفی
 اور ایمان کا تحقیق اعتبار محمدیت پر ہے کہ کہا جاتا ہے محمد رسول اللہ تعالیٰ ہے صلعم اللہ علیہ وسلم۔ پس اعتبار محمدیت اور
 احمدیت کا اپنی حد میں مانع ہونیکی راہ سے اور اپنی حد میں جامع ہونیکی راہ سے اسی بنائی مذکور پر ہے۔ اور البتہ اعتبار
 محمدیہ کا اوپر ہے اعتبار احمدیہ کے فضل کی راہ سے اسلئے کہ ظاہر تر ہے کہ لفظ احمد تفصیل اسم فاعل ہے جو مبالغہ ہے۔ اور
 اور لفظ محمد مبالغہ اسم مفعول ہے جو عمود ہے موافق حکم خاصیت باب تفصیل کے کہ مفعول یا مبالغہ ہے۔ اور مبالغہ
 تفصیل سے افضل ہے اس سبب کہ تفصیل اپنی حد میں اپنے غیر کی طرف محتاج ہوتا ہے افادات معنی میں۔

پس محدود باشد در حد اضافت بخلاف مبالغہ کہ در حد خود با فادات معنی محتاج غیر تبا شد بعدیم
 اقتضائی اضافت پس محدود نباشد پس فضل مبالغہ از تفضیل ظاہر است و ہم کمال بظہریت
 و مقصودیت معرفت کہ از اعتبار محمدیہ است و ہم بحر در صر معرفت کمال از اعتبار احمدیہ است
 و وجود غفر بانشراح تقصیتی از روح است بمعرض سلو باتش **شش** ای روح ہم بدان
 کہ محبوبیت محمدی را اعتبار راست از ابتدائے انشراحیات عدمی مخصوصہ محمدیہ تا غایت
 انشراحیات وجودی از ابتدائی ربوبیت تا استغناء مع اعتبار اتمامی حد ہا و ہمہ داخل محبوبیت است
 بفرق نسب اعتبارات و انکہ گفتیم و گویم از انکشاف حقیقت مرتبہ سواد اعظم ہویدامی شود
 و از اینجا است کہ محبوبیت محمدیہ بر محبوبیت احمدیہ و محبوبیت انشراحیات وجودی بر محبوبیت انشراحیات
 عدمی مخصوصہ محمدیہ تفضلی دارد و در حد اعتبارات ہا۔ و تفضیلات و فرقی نسب اعتبارات
 نامتناہی است تقید بیان نہیں برد و اگر خواست او تعالیٰ است بوقتی اجمالی از فرق نسب
 می نویسد۔ اللہم صل علی محمد النبی و علی آلہ کما تحبہ و رضاه و شفیعہ فیما و ترحمنا بہ

بیان اعتبارات
 محبوبیت محمدی از ابتدائے
 انشراحیات عدمی تا غایت
 انشراحیات وجودی
 و در حد اعتبارات ہا
 و تفضیلات و فرقی نسب
 اعتبارات ہا۔

ترجمہ پس حد اضافت میں محدود ہوگا بغیر و ت مبالغہ کے کہ اپنی حد میں غیر کا محتاج فادات معنی میں نہیں ہوتا ہے
 عدم اقتضائی اضافت یعنی اضافت کی خواہش نہونیکے سبب پس یہ محدود نہونگا۔ پس مبالغہ کا فضل تفضیل سے ظاہر ہے
 اور کمال ہی ظاہر ہے اسکے منظر ہونے اور معرفت کے مقصود ہونیکے سبب جو محمد ہونیکے اعتبار سے ہے۔ اور
 معرفت کمال کے حصر میں بحر ہی ظاہر ہے جو احمد ہونیکے اعتبار سے ہے۔ اور غفری وجود روح سے قنح ہے تقصیتی
 انشراح کے طور پر روح کے معروض سلوات میں۔ معلوم ہو کہ محبوبیت محمدی کے لئے اعتبارات ہیں ابتدائی انشراحیات عدمی
 مخصوصہ محمدیہ سے لیکر انشراحیات وجودی کی انتہا تک ابتدائی ربوبیت استغناء تک مع ان دونوں کے اعتبار دونوں دونوں کی
 حیثیت یعنی ربوبیت و استغناء کی۔ اور یہ نسب اعتبارات مع انکی نسبتوں کے فرق کے داخل محبوبیت ہیں۔ اور یہ جو کچھ میں کہا
 اور کہہ رہا ہوں حقیقت مرتبہ سواد اعظم کے انکشاف ہونیسے ہویدا و ظاہر ہوتا ہے۔ اور ہمیں سے ہے کہ محبوبیت محمدیہ بر محبوبیت
 احمدیہ پر اور محبوبیت انشراحیات وجودی بر محبوبیت انشراحیات عدمی مخصوصہ محمدیہ پر اپنے اعتبارات کی حد میں ایک
 فضل رکھتی ہے۔ اور اعتبارات کی نسبتوں کے فرق میں سید تفضیلین ہیں کہ تقید یا کوہن قول کر میں یعنی قید بیان میں
 ہمیں آسکتی ہیں۔ اور اگر مرئی خدا تعالیٰ ہے تو کسی وقت میں کچھ اجمال نسبتوں کے فرق کی نسبت غفریب الہا جاتا ہے چنانچہ
 یہ موجودہ حسب ذیل ہے۔ اللہم صل علی محمد النبی و علی آلہ کما تحبہ و رضاه و شفیعہ فیما و ترحمنا بہ یعنی خدا یا درود و سلام
 پہنچا دے اس نبی محمد کے کہ تیرا نور ہے۔ اور ادا کے انوار پر جیسا تو اسکو چاہتا ہے اور تو اس سے راضی ہے۔ اور
 شفیع کر اسکو ہم میں اور رحم کر ہمیں اسکے طفیل۔

تمت موعودہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 حَامِدًا وَصَلِّیًّا وَسَلَامًا۔ قال صلعم اللہ جمیل وحبیب الجمال۔ بدانکہ وصف جمال منہم الاضافہ است
 بعد مذکر تخصیص اضافہ واجبہ الی ما بہ القیام پس توسع المعنی است باضافہ سوئے قدیم
 وحادث متضمن بالموجود است وملتزمش متضمن بالسلوبات نیز و اگر نمی پریری بیستم
 چه می گوئی پس تفاوت محبت بر قدر کیفیت جمال است کہ موضح می شود بتوفیقہ تعالی بدانکہ
 محبوبیت ذات وصفات خود محبت ذات وصفات خود است ازینجا است کہ محب نخواہد
 غیر محبوب را و نباشد میان محبوب مگر محبت ازینجا کہ بمقصود گشت کثر اخصیاً فاحبت ان
 اعرف خلقت الخلق شرف گفت ابن تیمیہ نہ انتہ شد برائے این سند صحیح نہ ضعیف
 و تبع کردش ز رکشی و مستقلانی لکن معیش صحیح

تمت موعودہ یعنی و اجمالی تمہ سبحا وعدہ ہو چکا ہے یہ ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 حَامِدًا وَصَلِّیًّا وَسَلَامًا۔ قال صلعم اللہ جمیل وحبیب الجمال یعنی فرمایا خفہ و صلعم نے کہ اللہ صاحب جمال ہے کہ اسکو
 حسن و جمال لازمی ہے اور دوست رکھتا ہے حسن و جمال کو معلوم ہو کہ وصف جمال اضافت میں منکم ہے یعنی یہ وصف
 نسبت میں عام ہے بسبب ذکر نہونے تخصیص اضافت کے حالانکہ اضافت کا خاص کرنا اس چیز کی طرف جسکے ساتھ اسو
 قیام ہے واجب ضروری ہے۔ پس یہ وصف قدیم کی طرف اور حادث کی طرف جو موجودات کو متضمن ہے اور اور موجودات
 کے ماقدم کی طرف ہی جو سلوبات کو متضمن ہے نسبت کے جائزے سبب معنی میں توسع ہے۔ اور اگر قویہ نہ قبول کر لیا تو یہ پایا
 ہے کہ تو کیا کہیگا پس محبت کا تفاوت حسن و جمال کی کیفیت کے اندازہ پر ہے کہ خدا کے تعالیٰ کی توفیق سے ظاہر کیا جاتا
 ہے۔ معلوم ہو کہ اپنی ذات وصفات کا محبوب ہونا اپنی ذات صفات کی محبت کے سبب ہے۔ یہی ہے یہ بات ہے
 کہ محب غیر محبوب کو نہیں چاہتا ہے۔ اور محب اور محبوب کے درمیان نہیں ہوتی ہے مگر محبت کیونکہ اسی مقصود پر یہ حدیث
 شریف ہے کنت لکرا اخصیاً فاحبت ان اعرف خلقت الخلق کی یعنی میں ایک خزانہ پوشیدہ تھا پر میں نے
 اپنا چہا جاننا دوست رکھا تو میں نے خلوق کو پیدا کیا۔ اس حدیث کی نسبت ابن تیمیہ کا بیان ہے کہ اسکی سند صحیح
 معلوم ہوئی نہ ضعیف اور اسکی پیروی کی رکشی اور مستقلانی نے لیکن اس حدیث کے معنی صحیح ہیں۔

بیان تفسیر حدیث
 شریف اللہ جمیل و
 حبیب الجمال

بیان تفسیر حدیث
 شریف کنت لکرا
 اخصیاً فاحبت ان

کہ مستفاد است از قول تعالیٰ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ای لیعبدونی کما شہدہ
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہمچنین گفت ملا علی القاری انتہی گفت آنکہ ہدایت
سیکندمر اک سزاوار نیست کہ بر آوردہ شود حتماً از حدیث بنی صلعم از آنکہ مقرر شدہ
است عدم ہر حدیث بنی صلعم پس عدم حصول روایتش براکے بعض بیرون
نیکند از احتما از حدیث بنی صلعم و گفت کہ عبودیتہ تیج ظلیتہ است بصفات ذوی ظل
و تحقیقش خود نبودن است پس مستقمن باشند معرفتہ و محبتہ و غیر ہمارا م شاعرینکہ
ازین خلقت بر مقتضائے محبوتیہ خود و محبتہ بخود خود معروفست و بخود
عارف بدلالہ صیغہ مجہول بہ لفظ

تذکرۃ الخو
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہمچنین گفت ملا علی القاری انتہی گفت آنکہ ہدایت
سیکندمر اک سزاوار نیست کہ بر آوردہ شود حتماً از حدیث بنی صلعم از آنکہ مقرر شدہ
است عدم ہر حدیث بنی صلعم پس عدم حصول روایتش براکے بعض بیرون
نیکند از احتما از حدیث بنی صلعم و گفت کہ عبودیتہ تیج ظلیتہ است بصفات ذوی ظل
و تحقیقش خود نبودن است پس مستقمن باشند معرفتہ و محبتہ و غیر ہمارا م شاعرینکہ
ازین خلقت بر مقتضائے محبوتیہ خود و محبتہ بخود خود معروفست و بخود
عارف بدلالہ صیغہ مجہول بہ لفظ

ترجمہ جو خدا کے برتر کے اس قول سے مستفاد یعنی حاصل ہوتے ہیں کہ سورہ ذاریات کے
آخر میں ہے وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون یعنی اور نہیں پیدا کیا
میں نے جن وانس کو مگر پیدا کیا تاکہ میری عبادت کریں یعنی تاکہ مجھ کو پوجائیں جیسا کہ اوسکو حضرت ابن
عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے تفسیر کیا کہ یہاں عبادت کی تفسیر معرفت فرمائی -
ایسا ہی ملا علی قاری صاحب نے کہا ہے - تمام ہوا وہ جو میرا رہتا ہے اوسنے کہا کہ ہرگز زیاد لائق نہیں ہے
کہ حدیث مذکورہ حدیث بنی صلعم سے بالکل نکال ڈالی جاوے یعنی شامل حدیث نہ بھی جاوے کیونکہ عدم ہر یعنی
ہر نہونا حدیث بنی صلعم کا ہر چکا ہے - پس بعض کیلئے اوسکی روایت کا حاصل نہونا اوسکو مرتبہ حدیث بنی صلعم
سے ہرگز باہر نہیں کرتے - اور کہا کہ عبودیت یعنی بندگی تیج ظلیت ہے یعنی پیروی ظل ہونگی ذوی ظل کی صفات
کے ساتھ - اور محقق عبودیتہ خود نبودن یعنی خود نہونا ہے پس عبودیت معرفت اور محبت و غیر ہما کو مستقمن ہونگی
غرض مقصود حدیث مشعر یعنی آگاہ کریوالا ہے اسکا کہ اس خلقت و پیدائش سے جو اپنے محبوب ہونے اور اپنے
ساتھ محب ہونگی خواہش پر ہے خود ہی معروف اور خود خود کا عارف ہے - صیغہ مجہول ان اعرف کی دلالت سے
توسیع فاعل اور تقید مفعول کی لطافت کے ساتھ کہ استفادہ ہے توسیع معرفت صفاتی بدلالہ لغت سے بہ نسبت علم کے
لغت معرفت خاص کر دینے کے سبب - مطلب یہ کہ مقصود حدیث سے اس امر کی طرف الگ ہو رہی ہے کہ خلق مخلوق
تقاضائی محبوتیت اور اپنی محبت کے ہے حیرت خلقت الخ یعنی میں مخلوق کو پیدا کیا الفاظ حدیث دلالت کرتے
ہیں پس باعتبار محبوتیت آپ ہی معروف ہے یعنی خود کا پچاسا مقصود ہے اور باعتبار محبتیت خود ہی خود کا
عارف ہے یعنی آپ ہی اپنا پچانے والا ہے جس پر الفاظ حدیث حیثیت ان اعرف سے یعنی مجھ کو میری معرفت ہو رہی
دلالت ہو رہی ہر اس معلوم ہوتا کہ خود ہی محبوب معروف ہے یعنی خود کو اپنی ہی محبوتیت کی معرفت کی خواہش ہے اور خود ہی

توسع فاعل وتقييد مفعول باستفاده توسع معرفۃ صفاتی بدلالة لغت بتخصیص معرفۃ
از علم فاعل سبحانه فی نفسه محمد و بنفسه احمد فمحمد صلعم فی نفسه محمد و بنفسه احمد فحصلت الدلالة
یربط الفاعل بینهما بینهما معرفۃ فاعل توسع مقصود نظرنا از محکات است مبادا که بزنج
نظر از محل معرفۃ در تشابهات افتد علامۃ آفرینش خبر انسان که ما خود است از انش
که بفکر در و مندرتبه اصحوصیب است بحکم شبه مصنوع از صانع چنانکہ فرمود صلعم خلق الله
الانسان علی صورۃ یتواند شد و فی مشکوۃ خالق الله آدم علی صورۃ یتواند و انکست کہ
این حدیثین متفاوت بمعنی استند بلفظ انسان و آدم کہ عارف حقائق داند و گفته شد
کہ رجوع فمیر در صورۃ بسوئے الله است و حاصلش علی صفاۃ است
و این حق است

ترجمہ کہ مفعول شکم مقید اور فاعل مجهول متوسع ثابت ہو کر لغت معرفت کی تخصیص کی دلالت سے بمقابلہ لغت
علم کے معرفت صفاتی کے توسع کا فائدہ حاصل ہوتا کہ خلق مخلوق ہو کر معرفت صفات حاصل ہو لہذا مفعول معروف مقید
کو کے تقييد ذات فرمایا کہ وہی اصل محبوب ہے۔ اور فاعل عارف مجهول ذکر کر کے توسع محب ارشاد کیا تا توسع صفات کے
عرفان میں عارفیت کا توسع حاصل رہے لہذا بمقابلہ علم لغت معرفت کی تخصیص کی گئی کیونکہ علم معرفت متوسع جس سے
کہ معلومات جامعہ و مانعہ جلتے جلتے ہیں سادہ معرفت اسی معرفت علم کا کسی معلوم کیلئے خاص کرنا ہے پس گو ذات باری کو جمع
معلومات جامعہ و مانعہ بنفسہ کا علم بنانا تو باوصافہ ماضیہ ہے لیکن باعتبار تعدد صفات اوس علم کا ہر صفت کے ساتھ تفصیل
کرنا ہی منظور نظر ہے لہذا بمقابلہ لغت علم لغت معرفت کی تخصیص کی گئی تا خلق مخلوق میں معرفت صفات کیلئے عارف کا
توسع رہے پس عارف مجهول غیر مقید متوسع ہے پس اللہ سبحانی فی نفسه محمد ہے یعنی اپنے نفس میں بڑا ہی سرا لگایا ہے
اور بنفسہ احمد ہے یعنی اپنے ہی نفس سے اپنے آپ کا بڑا تعریف کر لیا ہے یہ محمد صلعم فی نفسه محمد ہے یعنی اپنے نفس میں بڑی
تعریف کی گئی ہے۔ اور بنفسہ احمد میں یعنی اپنے ہی نفس کے اپنے آپ کے بڑی تعریف کر لیا ہے میں پس ربط فعل خود دون در بیان ہر اس دلالت و در
در بیان دونوں کی معرفت پر حاصل ہو گئی۔ اور اس مقصود میں نظرنا از محکات کہ ہے یعنی نظر کا غار اور غور فکر کر لیا ہونا علم و ضروریات
ما لگایا ہے تاکہ ایسا ہو کہ کبھی نظر کے سبب عمل معرفت سے مشت بہا میں جا پڑے۔ علامۃ آفرینش سوا انسان کے نہیں ہو سکتا جو اس
ماخوذ ہے اور یہ اس فکر در و مندرتبه مرتبہ صحت موافق حکم شبه مصنوع کے جو صانع سے حاصل ہوئی ہے جیسا کہ فرمایا صلعم
خلق الله الانسان علی صورۃ قد صنی خلقة انسان کو اپنی صورت پر پیدا کیا اور مشکوۃ میں یہ حدیث یون خلق الله آدم
علی صورۃ یتواند یعنی خلقت آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا یہ چنانچہ ہے کہ یہ دونوں حدیثیں معنی میں متفاوت ہیں باعتبار لفظ انسان و آدم
کے کہ عارف حقائق اس تفاوت کو جانتا ہے۔ اور کہا گیا کہ صورت میں فمیر کا رجوع لفظ اللہ کی طرف ہے جیسا کہ حاصل علی صفاۃ ہے

بیان یہ کہ اللہ سبحانی فی نفسه محمد ہے اور بنفسہ احمد ہے
محمد صلعم فی نفسه محمد ہے اور بنفسہ احمد ہے
بیان یہ کہ خلق الانسان علی صورۃ
کہ ماخوذ از انش
مع لفظ الانسان علی صورۃ
اللہ آدم علی صورۃ

و کفۃ شریکے انسان و آدم است و حاصلش کمافی علمہ است و این مہمل است
 از انکہ مشبہ و مشبہ بہ واحد است پس محبۃ و محبوبیت حسب تفاوت درجات مناشی
 موجود و التزامی تنضمۃ مسلوبات و موجود تفننی تنضمۃ موجودات لازم تحقیقش
 باشد **لش** بدانکہ انسان ماخوذ است از انس کہ صفتہ اللہ است برای ذات او
 تعالی پس انسان معینی است چنانکہ ظل است از موجودات واجبہ تفنناً و آن مومن
 است پس انسان مومن افضل است بخلبہ اش در موجودات از غیرش ازینجا است
 لقد کوننا نبی ادرہ بہ ثبوت با ولوۃ کریمۃ حضرت آدم علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام چنانکہ
 ظل است از موجودات واجبہ التزاماً و از مسلوبات واجبہ تفنناً و آن کافر است پس
 انسان کافر افضل است بخلبہ اش در مسلوبات از انعام ازینجا است اولئک کالانعام
 بل ہم اضل پس تعلق معرفتہ بہر دو است برائے معرفتہ اللہ تعالی بصفتان ثبوتیہ و
 وسیلیہ بدلالۃ وجود تفننی و التزامی چنانکہ واقع شد

ترجمہ اور کہا گیا کہ رجوع ضمیر کا انسان و آدم کی طرف ہے جبکہ حاصل کمافی علمہ ہے یعنی جیسا کہ او سکے علم میں
 اور یہ مہمل ہے اسلئے کہ مشبہ اور مشبہ بہ واحد ہے۔ کیونکہ تشبیہ نسبت میں ثابت ہوا کرتی ہے نہ حقیقت میں
 اسلئے کہ وجہ تشبیہ وصف ہے کہ اپنی حقیقت کا مانع ہے پس تشبیہ حقیقت کے ساتھ متنع ہے اور صورت مذکورہ
 میں تشبیہ حقیقت واقع ہوتی ہے لہذا متنع اور حقیقت واحدہ میں مہمل پس محبۃ اور محبوبیت موافق تفاوت
 در جوں کے مناشی یعنی محلہائے نشو و نما اور مشاہدہ میں موجود التزامی کے جو متفنن مسلوبات کو ہے اور موجود
 تفننی کے جو متفنن موجودات کو ہے کہ لازم ہو رہے ہیں ان ہر دو موجود کی حقیقت کو چنانچہ معلوم ہو کہ
 انسان ماخوذ ہے انس سے جو صفت ہے خدا کے تعالیٰ کی ذات خدا کے تعالیٰ کے لئے۔ پس انسان
 ایک معین ہے ایسا جو ظل ہے ازراہ تفنن موجودات واجبہ کا۔ اور یہ معین جو ظل تفننی موجودات واجبہ ہے
 مومن ہے۔ پس انسان مومن اپنے غلبہ کے سبب افضل ہے موجودات میں اپنے غیر سے کہ یہیں سے
 یہ کہ میری جو سورہ نبی اسرائیل کو سات میں رکھنا ہے آدم یعنی اللہ ہے کہ تم کو یا ہی آدم کو بی بیبت بن ہوئی کہ
 کر امت یعنی بزرگی کے حضرت آدم علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام اور انسان ایک معین ایسا جو ظل ہے بطور التزام موجودات
 واجبہ اور ظل ہے ازراہ تفنن مسلوبات واجبہ سے۔ اور یہ معین انسان کافر ہے پس انسان کافر اپنے غلبہ کے سبب بائیں
 انعام یعنی چو یا یون سے گمراہ تر ہے۔ یہیں سے یہ کہ میری جو سورہ اسراف رکوع بائیں میں ہے اولئک کالانعام بل ہم اضل
 یعنی جسے مثل چو یا یون کے ہیں بلکہ وہ سے گمراہ تر ہیں۔ پس معرفت کا تعلق دونوں کیساتھ ہی معرفت خدا کے تعالیٰ کیلئے

انسان و خدائے حقیت از
 انہما کہ یکہ ایمان
 و حقیت

انسان و خدائے حقیت از انہما کہ یکہ ایمان و حقیت

أَجَلْتُ أَنْ أُعَرِّفَ فَخَلَقْتُ الْخَلْقَ تَوْسِعَ فَاعِلٍ وَمَعْرِفَةٍ بِصِفَاتِ ثُبُوتِهِ وَسَلْبِهِ مِمَّا وَاقِعِيًا
 كَرُوهٍ شَدِيدٍ لِقَطْعِ صُورَتِ كَيْفِيَّتِهِ عِبَارَتِ اسْتِزْجَارِ تَشْبِيهِ بِنَابِرِ اسْتِجْمَاعِ مَرْتَبَةِ تَنْزِيهِ رَاسِخٍ
 صُورَتِ انْشَائِيَّةٍ تَعَالَمِ مِثَالِ مُنْقَبِ بِاشْدَادِ تَسَاوُفِ كَيْفِيَّةِ صُورَتِ ذِي ظِلِّ تَبْعَارِضِ كَيْفِيَّةِ صُورَتِ
 ظِلِّ - وَازِيخِ اسْتِزْجَارِ لَقْدُ كَرْمَنَابِي آدَمَ بِثُبُوتِ بَاوَلُوتِهِ كَرَامَةِ حَضَرَتِ آدَمَ عَلَيَّ نَبِيْنَا وَعَلَيْهِ
 الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَآزِيخِ اسْتِزْجَارِ اسْتِزْجَارِ صُنَا الْأَمَانَةِ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَإِنَّ أَنْ
 يَحْمِلَهَا وَاشْفَقَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ أَنْ كَانَ ظَلُمًا وَجَهْلًا لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ
 وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا
 رَحِيمًا

ترجمہ جبکہ انسان اعجاز تخلیق الخلق یعنی میں نے اپنے پہلے جانیکو دوست رکھا تو میں نے خلق کو پیدا کیا۔
 بنا بر توسیع فاعل کے اور بسبب معرفت کے صفات ثبوتیہ اور سلبیہ سے جیسا توسیع فاعل کا صفات کی نسبت مذکور
 ہو چکا ہے۔ اور حدیث تشبیہ خلق انسان میں لفظ صورت اختیار کیا گیا جس سے مرتبہ تشبیہ مراد ہے کیونکہ
 یہ مرتبہ نسبت اپنے استجماع کے مرتبہ تنزیہ کا جامع ہے۔ پس صورت انشائیہ عالم مثال تک منتہی و ختم ہوتی
 ہے۔ اور بسبب متعارض ہونے کیفیت صورت ظل کے کیفیت صورت ذی ظل کا تساقط ہوتا ہے۔
 اور یہی ہے یہ آیت لَقْدُ كَرْمَنَابِي آدَمَ ثبوت میں ہے اولیت کرامت حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ
 والسلام کی نسبت میں اور میں سے ہے یہ آیت کہ سورہ احزاب کے آخرین ہے اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ عَلَى
 السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَيَكُنْ اَنْ يَحْمِلْنَهَا وَاَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا
 الْاِنْسَانُ طَائِفَةٌ كَانَ ظَلُومًا جَهْلًا لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ
 وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا
 یعنی پہلے یہ امانت تمام آسمانوں اور آسمانوں و ارضوں اور زمینوں اور پہاڑوں اور پہاڑوں و الوں پر
 پیش کی یعنی ظاہر کی ازمایش کے لئے ان امانتوں کے قبول کرنے پر تو اوں کے اوٹھانیے یعنی قبول کر نیے
 سببے انکار کیا اور اوس سے سب ڈر گئے اوں کے نہ پہچانتے اور اوس سے اجنبی ہو نیے سبب اور
 انسان سنے اور سکو اٹھنا یا یعنی قبول کر لیا۔ البتہ وہ بڑا ہی ظلم کر نوالا اور بڑا ہی نادان ہے۔ اور یہ اظہار
 امانت بغرض تمام حجت اس بنا پر ہے تاکہ خدا سے برتر منافقوں کو خواہ مردوں یا عورتیں اور مشرکوں کو کہ مرد
 ہوں یا عورتیں عذاب کرے اوں کے کفر و شرک کے اختیار کرنے اور اوں کے امانت کو قبول کر کے تبدیل
 کر نیے سبب اور تاکہ خدا کے برتر مومن مردوں اور عورتوں پر رجوع کر کے مغفرت اور رحمت کے ساتھ کہ خدا
 سبحانہ غفور و رحیم ہے۔

یہاں فقیر کہتا ہے
 اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ

باید دانست امانت بدلالة الف ولام استغراق بر انواع یا عہد ذہنی بر تعیین معرفت
توحید اللہ تعالیٰ و معبودیت او است تعالیٰ و محبت و عبودیت برائے او است تعالیٰ
و انسان ہم بدلالة الف ولام استغراق بر انواع عام است از منافقان و مشرکان
و مومنان پس ظلم و جہول کہ وصف انسان است نیز حسب تخالف کیفیت انسان
متخالف معنی است پس ظلم و جہول نسبت بمنافقان و مشرکان بمعنی آنکہ ظلم کفر و شرک
بر خود کردہ و جاہل از کیفیت شرافت امانتہا و امانت عذابا و نسبت بمومنان عاصیان
آنکہ ظلم بر خود کردہ بعضیان و غافل از شرف بجا آوری حق اجابت امانت و عذاب نافرمانی
و نسبت بانبیاء و اولیاء و تابعان سنتہ انبیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام آنکہ ظلم بر
نفس خود کردہ بمشقت مجاہدات در بجا آوری حق اجابت امانت یا عارف
مرتبہ ظلمت رسیدہ از جہل کیفیت و کمالات اللہ تعالیٰ و حکمت و امانتہا

تس

ترجمہ سچا چاہئے کہ آیت مذکورہ میں لفظ امانت پر یا الف ولام استغراق کا ہے جس سے دلالت ہوتی
ہے تمام انواع امانت پر کہ او نکلنے میں مستغرق کئے ہوئے ہے۔ یا الف ولام عہد ذہنی کا جس سے دلالت
ہے تعیین پر تاکہ امانت معین ہو۔ یہ امانت خدا کے برتر کی معرفت توحید اور اسکی معبودیت ہے
اور محبت اور عبودیت اسی خدا کے برتر کے لئے ہے۔ اور لفظ انسان ہی اپنے الف ولام استغراق کی دلالت
سے عام انواع انسان کو مستغرق کئے ہوئے ہے خواہ وہ منافق ہوں یا مشرک ہوں یا مومن ہو یا کافر۔
پہر الفاظ ظلم و جہول ہی کہ یہ انسان کے وصف ہیں کیفیت انسان کے متخالف ہونیکے موافق اپنے
معنی میں متخالف ہیں۔ پس ظلم و جہول کے معنی منافقون اور مشرکون کی نسبت کر یہ ہیں کہ ظلم کفر و شرک کا خود پر
کیا پس ظلم اپنے آپ پر ہو کر اور جاہل ہیں کیفیت سے امانتوں کی شرافت کے اور جاہل ہیں عذابوں کی امانت
کے سبب اور گنہگار مومنوں کی نسبت کر یہ معنی ہیں کہ بسبب عاصیان خود پر ظلم کیا۔ اور غافل ہیں شرف سے
اجابت امانت کے حق کی بجا آوری کے اور غافل ہیں نافرمانی کے عذاب سے اور نسبت کر انبیاء سے اور اولیاء
سے جو انبیاء کی سنت کے تابع ہیں ہماری بنی پر اور اوپر درود و سلام ہو جو یہ معنی ہوئے کہ اجابت امانت
کے حق کے ادا کرنے میں مشقت مجاہدات کے سبب اوہوں نے اپنے نفس پر ظلم کیا۔ یا عارف مرتبہ
ظلمت میں پہونچ گیا ذات خدا کے تعالیٰ کی کیفیت اور کمالات یعنی حقیقت کے جہل کے سبب اور امانتوں
میں حکمت نہ معلوم ہونیکے سبب

تفصیل ابن اجمال با استدلال و ایراد و ذکر کیفیت تفسیر کریمہ اناعرضنا الامانۃ الخ توان یا
 م چنانکہ نظم شریف لیل عبد اللہ الخ ونبوت اللہ الخ مشیر آئندہ **نش** کہ در بیان
 امانت و انسان و علوم و چہول گفته شد م است و از ہمہ فحوائے محبت است قل انکم لکنز
 اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ **نش** الایۃ بحکم اصالت رسول در نظریۃ محبت مکملہ مستلزم محبوبیت
 و تقدم موجودات بر سلوبات **نش** ازینجا است کہ تاخر یغفر لکم ذنوبکم بر تاخر
 سلوبات است م و یحبہم و یحبونہ ازینجا است پس مقصود فاتبعونی اتباع و محبت
 ذات و صفات اللہ تعالیٰ است کہ لازم کند محبوبیت متبع بر او این کریمہ وال است
 بر افضلیت محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم و توابعہ صلعم بخصوصیت محبوبیت و مغفرت جمیع ذنوب
نش بدلالۃ جمع کثرت و محولیت بی روال بط مؤثرہ م موعودہ در اتباع صلعم پس ثبوت محبوبیت
 حضرت صلعم با ولویت است **نش** چنانکہ از لفظ لکم منافی ادھا و ولویتہ کریمہ حضرت آدم علی
 نبینا و علیہ الصلوٰۃ و السلام م بخلاف دیگر انبیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام -

لے
 لکام فاتبونی
 بحکم اصالت رسول
 در تذکرۃ حقیرات

تذکرۃ حقیرات
 لکام فاتبونی
 بحکم اصالت رسول
 در تذکرۃ حقیرات

ترجمہ تفصیل اس اجمال کی مع استدلال و ایراد کے ذکر کیفیت تفسیر کریمہ اناعرضنا الامانۃ الخ مل سکتی ہے
 جیسا کہ نظم شریف لیل عبد اللہ الخ اور نبوت اللہ الخ اور تمام کی طرف جو امانت اور انسان اور علوم اور چہول
 کے بیان میں کہا گیا اشارہ کر رہی ہے۔ اور جملہ مضمون محبت سے یہ آیت کریمہ ہے۔ قل انکم لکنز
 اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ الایۃ کہ سورہ آل عمران رکوع چہارمین ہے۔ یعنی ای میرے حبیب آپ کہتا ہے کہ
 کہ اگر تم کو محبت خدا مطلوب ہے تو میری پیروی کرو خدا تم کو محبوب کر لینگا۔ بیان حکم فاتبعونی یعنی پیروی کرینگا
 بحکم اصالت رسول ہے اویسکے منظر ہو نہیں اس بنا پر کہ یہ اصل ہے ایسی محبت کے منظر ہو نہیں جو بوری کمال
 ہو چکی ہوئی ہے کہ وہ مستلزم ہے ایسی محبوبیت کہ جو پوری انجام کو پہنچی ہوئی ہے۔ اور یہ حکم اس بنا پر ہے کہ موجودات
 کو سلوبات پر تقدم ہے چنانچہ ہمیں سے ہے کہ تاخر ہونا یغفر لکم ذنوبکم کریمہ مذکورہ میں۔ یعنی بخشش
 خاص تمہارے لئے تمہارے سب گناہ سلوبات کے متاخر ہونے کی بنا پر ہے۔ اور مضمون کریمہ یحبکم و یحبونہ
 کہ سورہ مائدہ کے رکوع ہشتم میں ہے۔ یعنی خدا کے برتر اوستے محبت رکھتا جو وہی خدا کو محبت کرتے ہیں۔ یہ ہیں کہ
 یعنی تقدم موجودات کی بنا پر جو یہ مقصود فاتبعونی کا اتباع یعنی پیروی کرنا ہے ذات و صفات خدا کے تعالیٰ کی محبت کی وجہ میں
 اویسکے حبیب مکرّم منظر اتم نبی الانبیاء صلعم کی کہ یہ اتباع متبع یعنی پیروی کرنا ہے کیلئے محبوبیت کو لازم کو دیتا ہے۔ اور یہ آیت
 محمد رسول خدا تعالیٰ صلعم اور آپ کے پیروں کے افضل ہونے پر وال ہے حبیب کی محبوبیت خاص ہو اور ان کے تمام گناہوں
 موعودہ کے مغفرت کے کہ حضور صلعم کی پیروی میں جنکی مغفرت کا وعدہ کیا گیا ہے جیسے ولایت ہو رہی ہے لفظ ذنوب کے

بیان تفسیر کریمہ
 ان لکم ثبوت اللہ

نکش کہ اتباع شان موعود محبوبیت نیست البتہ موعود مغفرت است چنانکہ در قرآن مجید است **اتَّبِعْنِي يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ** ربط من تبعیضیہم و تیز ہدایت است برا تبعا محبت ذات و صفات رسول اللہ تعالیٰ صلعم چہ اتباع مقتضی محبت متبع است بنا برالاکہ مقصود طلبیۃ و البتہ حصول مرتبہ مستجمعہ جمال مخصوصہ حقیقتہ محمدی صلعم ربوط نماز عشاء است و تہجد و وتر مخصوصا تابع او است و ذافل شین نیز بخلاف صلوٰۃ مغرب کہ دلان حصول مرتبہ مستجمعہ انتزاعی از حقائق ثابتہ مخصوصہ حقیقتہ عیسوی است علیٰ نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام و نقل اکابین تابع او است۔

پس برکات نماز عشاء موجب زیادت و نزول برکات در نماز غیر خودش باشد و غیرش سبب ترقی و عروج سوئے حصول برکاتش و اصل درین معاملہ **نکش** اسے ترقی و عروج ہم نماز فجر است بخصوصیت حقیقتہ آدمی و این بسوئے حصول برکات نماز فجر۔

ترجمہ کے اس آیت سے اولویت کے ساتھ ہے جیسا کہ آیت **لَقَدْ كَرَّمْنَا آدَمَ** سے حضرت آدم علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کرامت کی اولویت کا ثبوت ہے۔ کیونکہ دیگر انبیاء کا اتباع موعود محبوبیت نہیں ہے البتہ موعود مغفرت ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے **اتَّبِعْنِي يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ** موعود محبوبیت ہیروئی کہ خدا تمہارے لئے بعض تمہارے گناہوں کو بخشتیگا۔ ایمین وعدہ مغفرت ذنوب بربط من ہے جو حرف تبعیض ہے۔ اور وہی آیت مذکورہ جو محبوبیت پر دال ہے اوہمین ہدایت ہی ہے حضرت رسول خدا تعالیٰ صلعم کی ذات و صفات کی محبت کے اتباع یعنی تلاش پر کیونکہ اتباع مقتضی محبت ہے اور سیکھنے جسکی پیروی کیجاوے ولایت مقصود کی بنا پر ظل ہونیکے لئے۔ اور البتہ مرتبہ مستجمعہ جمال کا حاصل ہونا کہ یہ مرتبہ مخصوص ہے حقیقت محمدی صلعم کو ربوط ہے عشاء کی نماز کے ساتھ اور تہجد اور وتر از روئے خصوصیت اکابین تابع ہیں۔ اور نہ آ کی نقلین ہی۔ بخلاف نماز مغرب کے کہ اوہمین حصول ہے مرتبہ مستجمعہ انتزاعی کا حقائق ثابتہ سے کہ یہ مرتبہ مخصوص ہے حقیقت عیسوی کو ہمارے نبی پر اور اوپر درود و سلام ہو جو۔ اور نقل اکابین تابع اوہی ہیں۔ پس نماز عشاء کی برکتیں سبب نجاتی ہیں زیادتی کی اور نزول برکات کی اور نمازوں میں جو اسکی خود کی غیر ہیں۔ اور یہ غیر نمازین نماز عشاء کی برکتوں کے حاصل ہونیکے طرف ترقی و عروج کی سبب ہیں اور اصل اس معاملہ ترقی و عروج میں فجر کی نماز ہے بسبب خصوصیت حقیقت آدمی کے۔ اور یہ نماز فجر نماز ہر کی برکات حاصل ہونیکے طرف ترقی و عروج کا سبب ہے۔

بجایان تخصیص مذکورہ
تبعیہ نسبت انبیاء و موعود

و این بخصوصیت حقیقت ابراهیمی بسوی حصول برکات نماز عصر و این بخصوصیت
حقیقت موسوی بسوی حصول برکات نماز مغرب و این بسوی حصول برکات
نماز عشاء صلی اللہ تعالیٰ علی نبینا و علی آلہ من الا نبیاء و قیل رسول اللہ صلعم
متی اكون مومنا صادقا قال اذا اجبت اللہ فقیل متی احب اللہ قال اذا حببت
رسولہ فقیل متی احب رسولہ قال اذا اتبعت طریقہ و استعملت بسنتہ و آیت
بحیثہ و ابغضت بغضہ و الیت بولایتہ و عادیت بعداوتہ و تیقاوت الناس فی الایمان
علی قدر تقاوتہم فی محبتی و تیقاوتون فی الکفر علی قدر تقاوتہم فی بغضی الا لا ایمان لمن
لا محبتہ لا الا لا ایمان لمن لا محبتہ لا الا لا ایمان لمن لا محبتہ لا الحدیث
ازینجا است حقیقت ایمان محبت است کہ لازم علم
نہ علم مجرد کہ لازم محبت نیست

س

ترجمہ پہرہ نماز عصر بسبب خصوصیت حقیقت ابراهیمی کے نماز عصر کی برکات حاصل ہونے کی طرف ترقی
و عروج کا سبب ہے۔ پہرہ نماز عصر بسبب خصوصیت حقیقت موسوی کے نماز مغرب کی برکات حاصل
ہونے کی طرف ترقی و عروج کا سبب ہے۔ پہرہ نماز مغرب نماز عشاء کی برکات حاصل ہونے کی جانب ترقی
و عروج کا سبب ہے۔ رحمت خدا کے برتر ہو جو ہمارے نبی پر اور آپ کے ہائیوں پر کہ انبیاء و
کہا گیا خدمت میں رسول اللہ صلعم کے کہ کب میں سچا مومن ہوں گا۔ فرمایا جب تو خدا کو دوست رکھے گا تو
غرض کیا گا کہ میں خدا کو کب دوست رکھوں گا۔ فرمایا جب تو اس کے رسول کو دوست رکھے گا۔ تو غرض کیا گیا
کہ میں اس کے رسول کو کب دوست رکھوں گا۔ ارشاد ہوا جب اس کے طریقہ کی پیروی کریگا اور اس کی سنت کی موافق
عمل کریگا۔ اور اس کی محبت کی وجہ میں محبت کریگا۔ اور اس کے کینہ کی وجہ میں کینہ کرے گا۔ اور اس کی ولا
کی وجہ میں ولا کرے گا۔ اور اس کی عداوت کی وجہ میں عداوت کرے گا۔ اور آدمی ایمان میں متفاوت
ہوتے ہیں میری محبت میں ان کے تفاوت کے اندازہ و مقدار پر۔ اور کفر میں متفاوت ہوتے میری بغض
میں ان کے تفاوت کے مقدار پر خبردار ہو کہ اس شخص کو ایمان نہیں جسکو محبت نہیں۔ آگاہ ہوا سیکھنے
ایمان نہیں ہے جسکے لئے محبت نہیں ہے۔ خیال رکھو اس کو ایمان نہیں ہوتا ہے جسکو محبت نہیں
ہوتی ہے۔ آخر حدیث تک۔ یہیں سے معلوم ہوا کہ ایمان کی حقیقت محبت ہے کہ علم کو لازم ہے نہ علم
مجرد حقیقت ایمان ہے کیونکہ علم مجرد محبت کو لازم نہیں ہے۔

بیان یہ کہ حقیقت
ایمان جو محبت ہے کہ
کہ لازم علم ہے نہ
ایک طرف علم کی طرف

تواند شد کہ علم بالعداوت باشد و نیز تواند شد کہ نہ محبت باشد و نہ بعداوت
پس شرط در ایمان و کفر محبت و عداوت لازم العلم است نہ علم و جہل مجروحان
است کہ لاریب شاہ روم با چنین اقتدار است و لیکن ہندیان را با و چہ سروکار
ہم لکن استقامتہ ایمان بر صحتہ علم مجرد و تسلیم بذاتہ و صفاتہ سبحانہ معنائی مجاز یا توسیلاً
للعوام است و بر صحتہ محبتہ معنائی حقیقیہ و تمکیناً للتخاص و ربط میان مجاز و حقیقتہ لزوم علم
بمحبتہ است از اینجا کہ محبتہ اصل ہستہ مقاصد است حدیثہ وصول سیاحی آر و گنت
اکثر الخ از اینجا است حجتہ سبب امید و بیم است الا یؤمن بدين الحق والرجاء از اینجا
آری **شعر** محبت است کہ دل را نمیدہ آرام و اگر نہ کیست کہ آسودگی نینخواہد
پس بد آنکہ محبتی است موجود و التزامی بوجودات متضمنہ سلوبات پس مخصوصہ
محمدی است صلعم کہ شائبہ از حقیقتہ محبت متضمنہ موجودات دار و یا غیر مخصوصہ کہ
فایغ از انت العیاذ باللہ تعالیٰ منہا۔

ترجمہ ممکن ہے کہ علم عداوت کی بنا پر ہووے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نہ محبت کی بنا پر ہووے اور
نہ عداوت کی بنا پر۔ پس شرط ایمان و کفر میں محبت و عداوت لازم العلم ہے نہ مجرد علم و جہل۔ نہ ایسی
بات ہے کہ شک شاہ روم ہے جس کا ایسا کچھ اقتدار ہے و لیکن ہندیوں کو اس سے کیا سروکار۔
لیکن ایمان کا مستقیم ہونا یعنی اُپر جانا علم مجرد کی صحت اور خدا کے سبحانہ کی ذات و صفات کے مان لینے پر
ہے از روئے معنی مجازی اور آسان کر دینے کے ہے عوام کی واسطے۔ اور صحت محبت پر ہے از روئے
معنی حقیقی اور پورا کر نیکی واسطے خواص کے۔ اور ربط در میان مجاز و حقیقت کے علم کا محبت کے
ساتھ لازم ہونا ہے۔ چونکہ محبت تمام مقاصد اور مرادات کی اصل ہے وصول کے لئے سبیل پیدا
کر لیتی ہے کہ حدیث گنت کنز الخ فیہا آخر یہیں سے ہے۔ محبت امید و بیم کا سبب ہے
تو الا یؤمن بدين الحق والرجاء ہی بہین سے ہے یعنی ایمان در میان امید و بیم کے ہے
ہاں اسی بنا پر کسی کا شعر ہے **شعر** محبت است کہ دل را نمیدہ آرام و اگر نہ کیست کہ آسودگی نینخواہد
ترجمہ محبت میں کہاں کہ دل کو آرام نہ ہیں تو کون ہی چاہے نہ آرام ہو پر معلوم ہو کہ ایک قسم محبت کی ایسے موجود
کے ساتھ ہے جو التزام پائے ہوئے ہے اور موجودات کے ساتھ جو متضمن ہیں سلوبات کو پس یہ
محبت موجود و التزامی کی یا مخصوصہ محمدی صلعم کہ حقیقت محبت کا ایک شائبہ رکھتی ہے اس حقیقت
محبت جو موجودات کو متضمن ہے یا غیر مخصوصہ یعنی ایک مخصوص نہیں ہے بلکہ آپس فایغ میں خدا تعالیٰ اس سے بپاہ

پس از تفرق تعینات انسانی تفرق نسبت محبوبیت خود عیان است م ان شاک الله
تعالی۔ اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة وعلی جمالہ کما تحبہ وترضاه وشفعه فیما وحنناہ

ذکر کیفیت احاطہ علم آنحضرت کثیر العلم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی الواصلہ و اتباعہ جامعین
سخن و احاطہ علم آنحضرت کثیر العلم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم است مر کل حوادث را باید
دانست اگر برای مصنوع اول شبہش از ذات و صفات صانع ضروری نباشد
مصنوع مجہول و متمنع الوجود باشد و اگر مظہریت تاشش فی حدہ از ابتدا تا انتہا آوان
و تفنن تشخص تجد و واجب نباشد مقصود معرفت ناقص باشد

ترجمہ پس از تفرق تعینات انسانی نسبت کانت کاتفرق خود عیان ہے اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة
علی جمالہ کما تحبہ وترضاه وشفعه فیما وحنناہ
ذکر بیان صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم کے احاطہ کا کہ آپ کثیر العلم ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی الواصلہ و اتباعہ جامعین
ہے آنحضرت صلعم کے علم کی کثیر العلم ہیں اور آپ کے احاطہ علم کی نسبت جو خاص کل حوادث کو ہے یعنی آپ کا علم جو کل حوادث
کو محیط ہے بسبب کثرت علم آپ کے اوسکی نسبت اس بحث میں گفتگو ہے۔ سمجھنا چاہئے اگر مصنوع اول کیلئے صانع کی
ذات و صفات سے اوسکی شبہ ضروری ہوگی مصنوع مجہول اور متمنع الوجود ہوگا یعنی مصنوع کی نسبت جہل لازم
ہوگا اور بسبب جہل اوسکا وجود متمنع ہوگا اسلئے کہ بسبب جہل خلق صنع صانع سے کیسے ہوگا پس مصنوع کیسے
وجود میں آئیگا۔ اور اگر اوسی مصنوع اول کا نام یعنی پورا مظہر ہونا اپنی حد میں ابتدا سے انتہا تک آوان یعنی
متحد زمان میں بطور تجد اپنے تشخص کے تفنن میں واجب ہوگا مقصود معرفت ناقص ہوگا اسواسطہ کہ
مقصود صانع کا صنع سے اپنی کمال معرفت ہے پس صانع سے بغرض معرفت جو مصنوع پہلا صنع میں آئے گا
اوسکی شبہ صانع کی ذات و صفات سے ضروری ہوگی ورنہ مصنوع مجہول و متمنع الوجود ہوگا۔ اور اسی بنا پر
مصنوع اول صانع کا اپنی حد کے اندر پورا مظہر ہونا ہی لازمی ہے ورنہ معرفت ناقص ہوگی۔ اور صنع کے لئے
باعتبار خلق تجد لازمی ہے اور تجد و تشخصی آوان ہے پس مصنوع اول کا اپنی حد کے اندر ابتدا سے انتہا تک
اپنے تشخص کا قبول کرنا اور مزاہم ہونا پورا مظہر بننے کیلئے مختلف آوان میں بطور تجد واجب ہوگا۔

بیان کہ شبہ مصنوع اول
ذات و صفات صانع سے
ضروری ہے ورنہ مصنوع
مجاہول اور متمنع الوجود
ہوگا۔ اور بسبب جہل
اوسکا وجود متمنع ہوگا
اسلئے کہ بسبب جہل
خلق صنع صانع سے
کیسے ہوگا پس مصنوع
کیسے وجود میں آئیگا۔
اور اگر اوسی مصنوع
اول کا نام یعنی پورا
مظہر ہونا اپنی حد میں
ابتدا سے انتہا تک آوان
یعنی متحد زمان میں
بطور تجد اپنے تشخص
کے تفنن میں واجب
ہوگا مقصود معرفت
ناقص ہوگا اسواسطہ
کہ مقصود صانع کا
صنع سے اپنی کمال
معرفت ہے پس
صانع سے بغرض
معرفت جو مصنوع
پہلا صنع میں
آئے گا اوسکی
شبہ صانع کی
ذات و صفات
سے ضروری
ہوگی ورنہ
مصنوع
مجاہول و
متمنع
الوجود
ہوگا۔ اور
اسی بنا پر
مصنوع
اول
صانع
کا
اپنی
حد
کے
اندر
پورا
مظہر
ہونا
ہی
لازمی
ہے
ورنہ
معرفت
ناقص
ہوگی۔
اور
صنع
کے
لئے
باعتبار
خلق
تجد
لازمی
ہے
اور
تجد
و
تشخصی
آوان
ہے
پس
مصنوع
اول
کا
اپنی
حد
کے
اندر
ابتدا
سے
انتہا
تک
اپنے
تشخص
کا
قبول
کرنا
اور
مزاہم
ہونا
پورا
مظہر
بننے
کیلئے
مختلف
آوان
میں
بطور
تجد
واجب
ہوگا۔

و بالابطال تجدد لزوم احاطہ کل بہرچہ در ضمن مصنوع اول است در آنے و عدم
 احتیاج در بقا و افعال است پس چون تواند شد احاطہ کل در آنے از روی ذات
 و صفات و افعال در حد مصنوع اول و حال این است کہ احاطہ کل در آنے خلاف
 بدایت و در وجود و است معلوم و چون تواند شد علم آنی بمنترعات آوایش کہ از و است
 معلوم و نیز باید دانست آنچه دیدہ و دانستہ میشود در عالم مثال چنان **نش** بیانہ
 و مربوط دیدہ و دانستہ میشود کہ آنی ازین عالم شہود است و آن در عالم مثال چنان
نش بیانہ و مربوط دیدہ و دانستہ میشود کہ لوکان البحر علی کلمات ربی لنفقد
 البحر قبل ان تنفذ کلمات ربی و لوجبنا بمثلہ مدداً ۵
 پس امثال مافی حدہ **نش** این حجر و متعلق وجد ضمیر راجع بمصنوع اول و منترعات ان
 ای منترعاتیکہ قیام مجازی بوی یافتہ نقضی باشد یا التزامی و این معنی و مقابلہ مافی حدہ متماثل
 م کہ بعالم مثال دیدہ و دانستہ می شود در آوان است در آنے من بلغہ بلغ من جبلہ جبل -

ترجمہ اور در صورت ابطال تجدد ہر اوس چیز کے ساتھ جو ضمن مصنوع اول میں ہے آن واحدین کل کا احاطہ لازم ہوگا
 اور اسی صورت میں جبکہ احاطہ کل کا آن واحدین لزوم واقع ہوگا تو مصنوع اول کا مع اوس کے تعلقات متضمنہ کے
 اپنی بقائین اور افعال میں عدم احتیاج لازمی ہو جائیگا پس آن واحدین از روئے ذات و صفات و افعال حد
 مصنوع اول میں احاطہ کل کیسے ہو سکتا ہے۔ اور حال یہ ہے کہ وجود حضور صلعم میں یہ احاطہ کل ایک آن میں
 بدایت کے خلاف ہے۔ اور علم آنی اور منترعات آوایش کے ساتھ کہ جو حضور صلعم سے مختلف آوان میں
 منترعات ہوئے ہیں کیسے ہو سکتا ہے۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ جو کچھ عالم مثال میں دیکھا اور جانا جاتا ہے وہ
 اس طرح معلوم ہوتا ہے اور نظر آتا ہے کہ اس عالم شہود سے اہل ان ہے۔ اور آوان ہے عالم مثال میں۔ وہ اس طرح
 دیکھا اور جانا جاتا ہے۔ کہ لوکان البحر علی کلمات ربی لنفقد البحر قبل ان تنفذ کلمات
 ربی و لوجبنا بمثلہ مدداً ۵ کہ یہ آخر سورہ کہف میں پہنچی یہ کہ اگر میرے رب کے کلمات کے لئے دریا سیاہی
 ہو جائے اور دینہ دریا نہ ہو جائے گا میرے رب کے کلمات نہ ٹپرنے سے پہلے اگرچہ اوسکی مثل نہ ہو اور یہی شامل کیوں
 پس امثال جو حد مصنوع اول میں پائی جاتی ہیں اور اوس کے منترعات۔ یعنی دے منترعات جو مصنوع اول کے
 ساتھ قیام مجازی پائی ہوئے ہیں خواہ انکا انتراع مصنوع اول سے نقضی ہو یا التزامی۔ اور یہ بات متماثل ہے اوس
 چیز کے مقابلہ میں جو اوسکی حد کے اندر ہے۔ پس یہ امثال مافی حدہ اور اوس کے منترعات کہ عالم مثال میں دے
 دیکھا اور جانا جاتا ہے۔ آن میں ہیں نہ ایک میں ہیں بلکہ بلغ من جبلہ جبل یعنی جو اوسکو پہونچ گیا پہونچ گیا اور اوسکو نجانا نادان

می تواند آفرید چنانکه احاطه کل در آیه در و باشد تجدد و مثل همان احاطه لیکن
از بداهت مافی حدہ دلالت بر ونیست مگر منافات فکیف الثبوت مگر اختیار کرده شود
این احاطه کل در آیه بعالم مثال کہ غایت ظهوری از مرتبہ تشبیہ قدیم است با تجدد
مثل بدیل اظهار تمثیلات بنا بر تطبیق و تکمیل منظریت فی حد و متعلقات متزعات
آن **مش** تقصیتی باشد یا التزامی م برائے مقصود معرفت کہ اعظم است **مش**
ای آن مقصود هم دعوی و دلیل بالغ است و انطباق خبر شریف علمت علم
الاولین والاخرین **مش** از عالمین یا معلومین م فی الوجودین **مش** متعلق
انطباق ای در وجه آیت دوم آوان م هم میتواند شد ولیکن آنچه
درین عالم شہود و حکمتہ او سبحانه کہ خود و اناتر با نیست از
بداهت مافی حدہ عیان است کلی آوانی
لواند شد۔

بیان انطباق حدیث
شریف علمت علم الاولین
والاخرین در جواب آن
آوان آخر

اور ہو سکتا ہے کہ اس طرح پیدا فرماوے کہ ایک آن میں کل کا احاطہ او میں ہووے تجدد و مثل کے اسی احاطہ
کے ساتھ۔ لیکن جو کچھ حد مصنوعہ اول میں پایا جاتا ہے بداهت سے کوئی دلالت او سپر نہیں ہے
مگر منافات یعنی احاطہ کل کے لئے آن واحد میں بجائے دلالت کے باہم ایک دوسرے کی لقی ظاہر
ہے پس ثبوت کیسے ہو سکتا ہے۔ مگر یہ احاطت کل جو ایک آن میں ہے عالم مثال میں اختیار کیجاتی ہے
کہ یہ مرتبہ عالم مثال مرتبہ تشبیہ قدیم سے تجدد و مثل کے ساتھ ظہور ظلی کی انتہا ہے یعنی مرتبہ تشبیہ
قدیم کے ظل کی تجدد و مثل کے ساتھ ظاہر ہو سکی غایت ہی عالم مثال ہے اس دلیل سے کہ تمثیلات کا ظاہر کرنا
جو بنا بر تطبیق اور تکمیل منظریت مصنوعہ اول کے اوسکی حد میں اور اوسکے متعلقات متزعات کے کہ وہ
متزعات تقصیتی ہوں یا التزامی مقصود معرفت کی غرض سے ہے کہ یہی بہت بڑا مقصود ہے۔ یہ دعویٰ
اور دلیل بالغ ہے۔ اور اس میں اس خبر یعنی حدیث شریف سے انطباق دونوں وجہوں میں
یعنی دجآن واحد اور آوان میں ہی ہو سکتا ہے کہ فرمایا حضور صلعم نے علمت علم الاولین و
الاخرین یعنی میں سکھایا گیا ہوں اگلون اور بچھون کا علم دے لگے اور بچھو جو عالمین یعنی
جاننے والوں سے ہیں یا معلومین یعنی جاننے ہووے ہیں۔ ولیکن جو کچھ اس عالم شہود میں
حکمت خداے سبحانہ سے کہ حکمت اپنی سے وہی خواب و اناسے جو کچھ حد مصنوعہ اول میں بداهت
سے عیان ہے کل آوانی ہو سکتا ہے۔

وقال اللہ تعالیٰ وانزل علیک الكتاب والحکمة وعلماک ما لم تکن تعلم ترجمہ فرود
 آورد اللہ تعالیٰ بر تو کتاب کہ عبارت است از علم احکام و اخبار و حکمت کہ عبارت
 است از رسیدن بحقیقہ کار و دانانید ترا ہر آنچه را کہ نبودی کہ دانیش بزبان
 حال مستقبل + تو اند شد کہ این تعلیم عام است از حقائق الہیہ و امکانیہ
 سوائے معلومات عادیہ و غیر عادیہ بسبب تحصیل حاصل بہ نزول کتاب و حکمت
 و باقتناع عموم جہل برائے عالم و بضرورت ثبوت متقدم در مضمون اول بنابر
 نفی ترتیب اثر متاخر از شبہ و غیش و غیرش و این تعلیم در بند وجود نتواند شد
 چہ پیش از ان حکم ما لم تکن تعلم بر معدوم باطل است و بعد وجود مقتضی تربیت
 آوانی است من حیث الوجود و احاطہ علم بر کل حوادث آوانی تواند شد
 بنا بر تجدد من حیث التعلیم پس ہر چہ مجہول مرسوم شود
 بدرستی کہ معلوم بود +

ترجمہ - آوردن یا خدا کے برترنے سورۃ انشاء رکوع سترہ من وانزل علیک الكتاب والحکمة و
 علماک ما لم تکن تعلم یعنی خدا بر توفیق آپ پر کتاب اوتاری جس سے مراد علم احکام و اخبار ہے۔ اور حکمت
 اوتاری کہ اس سے مراد ہے حقیقت کار کو پہنچنا۔ اور ہر وہ چیز آگے جتلائی کہ نہ تھے آپ کہ اس کو نہ ان
 حال و استقبال میں جان لیتے۔ ہو سکتا ہے کہ یہ تعلیم عام ہے حقائق الہیہ اور امکانیہ کی سوائے معلومات عادیہ
 اور غیر عادیہ کے بسبب تحصیل حاصل کے نزول کتاب و حکمت سے کیونکہ معلومات عادیہ و غیر عادیہ کی تعلیم جبکہ
 نزول کتاب و حکمت سے ہو گئی۔

تو اس کی تعلیم مگر تحصیل حاصل ہے ہذا یہ تعلیم سوائی معلومات مذکورہ کے عام ہے حقائق الہیہ و امکانیہ سے۔ اور بسبب
 اسکے کہ عموم جہل عالم یعنی جاننے والے کیلئے متین ہے۔ اور بت اسکے کہ ضرورت ثبوت متقدم کی ہر مضمون اول
 میں اوی مضمون اول کی نفی شبہ و غیش و غیرہ جو اثر متاخر کہ مرتب ہو اس کی نفی کیلئے یعنی یہ تعلیم عام حقائق الہیہ و امکانیہ
 کی سوائے معلومات مذکورہ کے اس سبب کہ جلتے والے کیلئے عموم جہل کا اتساع سے کیے ہو سکتا ہے کہ جاننے والا بالکل ناخبر ہو
 اور اس سے کہ مضمون اول میں ثبوت متقدم کی ضرورت کیونکہ نفی میں ثابت کی ہو نہیں سکتی بلکہ نفی ہوگی اس ترتیب اثر متاخر کی ہر مضمون
 اول کی نفی شبہ سے اس کے غیر میں مرتب ہوا ہے۔ اور یہ تعلیم بدو و توفیق ابتدائے وجود میں ہو نہیں سکتی اسلئے کہ وہ جو پہلے عالم ممکن
 حکم محدود پر ہوگا اور حکم معدوم پر باطل ہے۔ اور یہ تعلیم بعد وجود بحیثیت موجود ترتیب آوانی کی مقتضی و خواہشمند و فی حقیقت
 کہ وجود کی ترتیب متعوضا ان میں اوقات مختلفہ میں ہوتی ہے بعد وجود یہ تعلیم ہی اوی حیثیت سے اوان یعنی اوقات مختلفہ کے تقاضا
 کرتی ہے۔ اور بسبب تجدد بحیثیت تعلیم احاطہ علم کا کل حوادث آوانی ہو سکتا ہے پس جو مجہول مرسوم ہوگا یعنی جس مجہول

بیان خبر کردہ
 در نزول علیک
 کتاب و الحکمة

پس مالم تکون کیف واقع است میان علم متحد و برائے معلومین متصلین و منفصلین بعد
وجود خارج آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ورنہ خطاب مالم تکون تعلم نسبت بمصنوع
اول نتواند شد چه شبه وجود خارجی سلوبات را ثبوت متقدم نہ از صانع توان
یافت کہ سلوبات در تقابلش نبی علیہ نیت و نہ از مصنوع اول کہ اجتماع منافات
بسمہ صفاتش و عدم سعة و اجتماع ثانویۃ با اولیۃ از حیثیۃ حصول شبه وجود خارج
سلوبات از ثبوت متقدم آخر از اول **نقش** یعنی این ثبوت متقدم بنا بر حصول وجود
خارجی سلوبات کہ در مصنوع اول یافتہ شود دیگر باشد از ثبوت متقدم اول کہ در
صانع یافتہ شود و این مطالب نسبت بمصنوع اول در ذکر کیفیت تخلیق نور محمد من نور اللہ
بجائہ الخ اوضح است م در حد مصنوع اول لازم گرد و نہ از غیرش کہ با اجتماع مذکور دور
اولیت میان ہر دو **نقش** ای مصنوع اول و غیرش م دائر شود و اولیۃ باطل و اگر این مدعائی مالم تکون
تعلم نتوانی فہمیدہ رست کہ از تشاہات شماری و تاویش بخدا می طلای راز پاری

نقص التعلیم علیک
بلیغ

ترجمہ پس مالم تکون کیف واقع ہے جو بعد وجود خارج آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آپ کے علم متحد کے
در میان واقع ہے کہ یہ علم متحد ایسے معلومین کیلئے ہے کہ دونوں متصل اور منفصل ہیں۔ ورنہ مالم تکون تعلم کا خطاب مصنوع
اول کی طرف نسبت کر کے نہیں ہو سکتا کیونکہ وجود خارجی سلوبات کی شبہ کا ثبوت متقدم نہ صانع سے مل سکتا ہے اسلئے
کہ ایک تقابل میں سلوبات مجنی علیہ نہیں ہیں یعنی صانع کے مقابلین سلوبات پر گہی نہیں پائی جاتی ہے۔ اور نہ مصنوع
اول سے ثبوت متقدم مل سکتا ہے اسلئے کہ در مصنوع اول میں اسکی وسعت صفات اور عدم وسعت صفات کے سبب
اجتماع منافات لازم ہو جائیگا۔ اور نہ در مصنوع اول میں اجتماع ثانویۃ کا اولیت کیسا تہ لازم ہے گا اس حیثیت کی
بنا پر کہ ثبوت متقدم سے شبہ وجود خارج سلوبات کی حاصل ہونا آخر ہے اول سے یعنی ہنقا بلہ اول مرتبہ آخر میں ہے
مراد یہ کہ یہ ثبوت متقدم جو وجود خارجی سلوبات کے حاصل ہونے کی بنا پر مصنوع اول میں پایا جاتا ہے یہ نہ
ثبوت متقدم دوسرا ہو ویکا اوس ثبوت متقدم اول سے کہ صانع میں پایا جاتا ہے۔ اور یہ مطالب جو مصنوع
اول کی طرف نسبت کر کے ہیں ذرا کیفیت تخلیق نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کہ نور حق سبحانه سے۔ آخر تک ہر زیادہ
واضح مذکور ہیں۔ اور نہ ثبوت متقدم غیر مصنوع اول سے مل سکتا ہے کیونکہ اجتماع مذکور کے سبب دور اولیت
کا مصنوع اول لہذا اسکی غیر دونوں کے در میان دائر ہو جائیگا اور اولیت باطل ہو جائیگی۔ اور یہ مدعا مالم تکون تعلم کا
جو مذکور ہوا اگر تو نہیں سمجھ سکتا ہے تو تجھکو لازم ہے کہ اسکو تو تشاہات سے شمار کرے اور اسکی تاویل تو
خدا سے دانائے راز کے سپرد کرے

ترجمہ ہست فضل خدا بر تو بزرگ + این تحقیق فضل عظیم و تقابل غیر منقطع بعلم و دلالت بر
اعجاز و است صلی اللہ علیہ وسلم و تقابل ہر وجہ بعوم لفظ و در واجبہ تعلیم مخصوص
محل + پس در دمندے در حالت تحیر و خوف با اعتقاد احاطہ کل آئی یا ادائی پر سیدانہ
کیکہ دلیل بظہور خود است بسوئے مقصودش فرمود ہو کثیر العلم فقط صلعم این چہ قول
جلیل جامع و محفوظ است تبارک اللہ احسن الخالقین باید دانست ہر گاہ اشیاء و صف
جامع و بالغ دانستہ شد محاط علم شد در آئی پس جہل از و نائل شد و لیکن ہر گاہ علم بمعنی
مختص شود قطع تعلق علم از دیگر لازم گردد بوجہ اختصاص نہ بوجہ دیگر پس تحقیق رسید ہو
کثیر العلم و لونی الوجہین ای در آئی و ہم در آوان چہ لفظ کثیر توسع وار و تا احاطہ کل
در آئی و ہم در آوان -

ترجمہ کہ سورہ فشا و لکوع شترہ میں ہے - یعنی اور ترجمہ خدا کا بہت ہی بڑا فضل ہے - یہ تحقیق فضل کہ عظیم ہے
اسکی عظمت تقابل میں ہے غیر آنحضرت صلعم کے یعنی عظمت کا تا نیر تقابل میں ہوتا ہے پس یہ عظمت آنحضرت
صلعم آپ کے غیر کے مقابلہ میں ہے - اور یہ فضل جیسا عظیم بمقابلہ غیر ہے غیر منقطع ہی ہے کیونکہ اسکا قطع پر
کوئی دلالت نہیں ہے پس یہ تحقیق فضل کہ عظیم بمقابلہ غیر غیر منقطع ہے اعجاز ہے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کا آپ کے غیر مقابلہ میں ہر وجہ میں عموم لفظ کی بنا پر اور وجہ تعلیم میں خصوص محل کی بنا پر - پس ایک
در دمندے تحیر و خوف کی حالت میں علم آئی یا ادائی کے احاطہ کل کے اعتقاد کی نسبت ایک ایسے شخص سے جو
در دمندے مقصود کی طرف اپنے ظہور سے دلیل و رہنما واقع ہو لے پوچھا فرمایا ہو کثیر العلم فقط صلعم یعنی مراد یہ کہ
آنحضرت صلعم کثیر العلم میں یعنی آپ کا علم کثیر ہے پس اسی قدر فرمایا اور یہ کہ ترجمہ کو اسبقدر اعتقاد پس ہے یہ قول مبارک
ایسا جلیل جامع و محفوظ ہے یعنی اس کلام مبارک میں کس قدر خوبی ہے کہ ہر قسم کی خوبی ہمیں جمع ہے اور ہر طرح
نقصان سے محفوظ اور بچا ہوا ہے تبارک اللہ احسن الخالقین یہ کہ یہ سورہ مومنوں کے اول رکوع میں ہے
یعنی خدا بے تر کہ بہت اچھا خالق ہے برکت والا ہے - اس جملہ کا استعمال اکثر تعجب دعا کی وقت میں ہے اور یہاں
ہر دو مقصود ہیں - سمجھنے کی بات ہے کہ جب اشیاء و جامع اور مانع وصف کے ساتھ معلوم ہو گئیں تو ایک آن میں
مجاہد علم ہو گئیں یعنی علم کے گہیرے میں ادنیٰ وقت آگئیں اور جہل اوٹنے جاتا رہا - لیکن جبکہ علم کسی ہو گئے ساتھ
مختص ہو جاتا ہے تو علم کا قطع تعلق دوسرے سے لازم ہو جاتا ہے خاص ہو نیکی وجہ میں نہ اور وجہ میں - پس
بتحقیق معلوم ہو گیا کہ آپ کثیر العلم ہیں اگرچہ دونوں وجہوں میں ہوں یعنی ایک آن میں اور ہی ادان میں اسلئے
کہ لفظ کثیر توسع رکھتا ہے کلی احاطت تک کہ وہ ایک آن میں ہو اور ادان میں ہی -

بیان یہ کہ کثیر العلم میں
آئی یا ادائی

آزائج کہ سخن در شان حبیبی است اللہ اللہ فی شانہ و مدلول متخالف شد بتخالف
 دلیل بی ترجیح این را از محول بعلم الہی تعالیٰ داشته اعتقاد بکثیر العلم کہ دعویٰ اظہر
 از بدہت مافی حدہ و محتاط و محفوظ است پس اولیٰ تر است قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم ان اللہ قد رفع الدنیا فانما النظر الیہا والی ما ہو کان فیہا الی یوم القیامہ
 کما انما النظر الی کفی ہذہ رواہ الطبرانی **مش** قدرفع اسی اظہر و ما ذکر بعد الرفع خلافہ
 فثبت الرفع علی الاستمرار الدنیا ہی عالم الشہود فانما النظر الیہا استمرارا علی اصل المضارع
 و عا قال صلعم نظر لیدل علی توقیت زمانا و ما عاتہ علی اصلہا ہو کان کف فاسم
 الفاعل یدل علی الاستمرار علی اصلہ و عمومہ فمویذ الاستمرار المضارع فیہا الی علی اصل
 غیر جنس یوم القیامہ کما انما النظر الی کفی ہذہ

ترجمہ چونکہ کلام اس جگہ ایسے حبیب کی شان میں ہے اللہ اللہ فی شانہ یعنی اس کی شان میں خدا ہی خد ہے
 مطلب یہ کہ شان حبیب عجائب شان خد ہے۔ تخالف دلیل بی ترجیح کے سبب مدلول متخالف ہو گیا
 یعنی باعتبار دلیل کے باہم متخالف ہو گئے کہ اوہیں ترجیح کسی ایک جانب ہو نہیں سکتی مدلول میں تخالف واقع
 ہوا لہذا اس ساد کو علم الہی تعالیٰ پر محول نہ لکھ کر اور اسی پر سوئپ کر آپ کے کثیر العلم ہو نیکا اعتقاد اولیٰ تر ہے
 کیونکہ دعویٰ بسبب بدہت اوس چیز کے جو مصنوع اول کی حد میں ہے ظاہر تر ہے۔ اور محتاط و محفوظ ہے
 فرمایا رسول خدا نے تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اللہ قدر رفع الدنیا فانما النظر الیہا والی
 ما ہو کان فیہا الی یوم القیامہ کما انما النظر الی کفی ہذہ یعنی بیشک خدا نے اس دنیا کو ظاہر کر دیا ہے اور میں اس کو دیکھ
 رہا ہوں اور اس چیز کو کہ میں نے قیامت تک نہ دیکھا ہے اس طرح کہ گویا میں اس میری ہتھیلی کو دیکھ رہا ہوں۔ اس حدیث
 کو طبرانی نے روایت کیا ہے۔ آمین قدرفع یعنی اظہر ہے یعنی ظاہر کر دیا۔ اور بعد رفع کے اسکا خلافت مذکور
 نہیں ہوا تو یہ رفع بمعنی اظہار بنا برآثر ثابت ہوا۔ اور الدنیا اس سے مراد عالم شہود ہے اور کما انما النظر الیہا
 یعنی میں اس کو دیکھ رہا ہوں۔ یہ نظر کرنا ہی مضارع کی اصلیت پر بنا برآثر ہے۔ اور مضور صلعم نے بجائی
 النظر لظہر مش نہیں فرمایا یعنی میں دیکھ لیا تاکہ زمانہ کو سوخت کر نہ پروا لالت ہوتی۔ اور لفظ عاتہ ہے اپنی اصل پر
 اور ہو کا یونگ یعنی وہ ہو نیوالا پس اسم فاعل ہے کہ دلالت کر رہا ہے استمرار پر اپنی اصل اور اپنے عزم کی
 بنا پر پس تائید کر رہا ہے استمرار مضارع کے لئے۔ فیہا الی اس میں لفظ الی غیر جنس کے فاعل
 کی بنا پر ہے کہ اسکا بعد جنس ماقبل سے نہیں ہے لہذا غایت کہ یوم القیامت ہے تحت معنی ہونی
 شامل دنیا نہوگا۔ کما انما النظر الی کفی ہذہ یعنی گویا کہ یہی ہے کہ میں اس میری ہتھیلی کی طرف دیکھ رہا ہوں

نقص حدیث شریفہ
 لکن قدر رفع الدنیا فانما
 النظر الیہا الخ

فالتشبیہ يدل على تحقيق المشبه واستمراره فالحديث الشريف يدل على استمرار
رويته صلعم بكيفية الكائن العام زماناً وخصاً بوجوده اليهودي والله تعالى اعلم بالصواب
م وفي المواهب عن ابی ذر لقد مات ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تحرك
الطائر بجناحيه في السما لا ذكر منه علماً ولا شك ان الله تعالى قد اطلعنا على انه يد
من ذلك والقي عليه علم الاولين والآخرين الحديث وفي حديث عن عبد الله
ابن عمر قال خرج الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده كتابان فقال اقرأ
ما هذان الكتابان قلنا لا يا رسول الله الا ان نخرجنا فقال -

الذي في يدي اليسنى هذا الكتاب من رب العالمين فيه اسماء اهل الجنة واسماء
ابائهم وقبائلهم ثم اجعل على اخرهم فلا يقرأ فيهم ولا يقص
فيهم

ترجمہ پس یہ تشبیہ دید دنیا کی ادھو کچھ اوسین قیامت تک ہونوالا ہے دید کف دست کے ساتھ
دلالت کر رہے تشبیہ کی تحقیق اور اس کے استمرار پر یعنی حضور صلعم کا دنیا و مایہا کو قیامت تک دیکھنا
حقق اور مستمر ہے۔ پس یہ حدیث شریف حضور صلعم کی دید ہمیشگی پر دلالت کر رہے مع کائن کی
کیفیت کے کہ کائن باعتبار زمانہ و شخص وجود و شہودی کے سبب عام ہے۔ اور خدا کے برتر ہی درستی
و صواب کو خوب جانتا ہے۔ اور مواہب میں حضرت ابی ذر رضی اللہ عنہ سے کہ البتہ تحقیق رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں چھوڑا اس قدر کہ پرندہ اپنے دونوں بازوؤں کو حرکت دیتا ہے آسمان میں مگر ذکر
فرمایا اوسکی نسبت علم کی راہ سے اور بی شک یقینی خدا کے برتر نے آپ کو اس سے زیادہ تر پر تحقیق
آگاہ کر دیا ہے اور اگلون اور پچھلون کا علم آپ پر القا کر دیا ہے آخر حدیث تک اور ایک حدیث میں روایت
ہے حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ کہا اوہون نے ہمارے لئے باہر تشریف لائے
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے دونوں ہاتھوں میں دو کتابیں تھیں پس فرمایا آپ نے کیا تم جانتے ہو
کہ یہ دونوں کتابیں کیا ہیں مجھے عرض کیا اسے اللہ کے رسول نہیں یعنی ہمیں نہیں معلوم مگر یہ کہ آپ ہمیں
بتا دیں پھر فرمایا اپنے یہ جو میسر سید ہے ہاتھ میں ہے یہ کتاب ہے تمام جہانوں کے پروردگار
کی طرف سے اس میں نام ہیں جنتیوں کے اور نام ہیں اون کی باپ داداؤں کے اور ان کے کنیہ
قبیلہ والوں کے پھر ان کے اخیر میں اجمال کیا کہ یہ نہ زیادہ کیا جاوے گا ان میں اور
(نہ کم کیا جاوے گا ان میں)

پیان حدیث ابی ذر
بابت علم اولین و آخرین
صلعم از مواہب الدینیہ

ثم قال الذي في شألي هذا من رب العالمين فيه اسماء اهل الناس واسماء آباؤهم
وقباكلهم ثم اجل في آخرهم فلا ينزاد ولا ينقص فيهم ابدا رواه الترمذي وقال الامام
المؤوي في فتاواه لا يعلم الغيب استقلالاً الا الله تعالى اما الكرامات والمجرات فحصوله
باعلام الله تعالى للانبيا والاولياء وما جاء في الحديث اني لا اعلم دراجد اري ولا
يعلم في الغد الا الله تعالى فهذا كان قبل حصول العلم الويسع وقال في المواهب
اني لا اعلم الحديث ذكره ابن الجوزي في كنيته بغير اسناد وان صح فالجواب عنه
بان نفى العلم في هذا على اصل الوضع وهو ان علم الغيب مختص بالله تعالى وما وقع منه
على لسان نبي صح بالالهام والوحى او معنى لا اعلم دراجد اري يعني بالاستقلال
اللهم صل وسلم على محمد بنى الرحمة وعلى جماله
كما تحب وترضاه

وشفعه فينا وترحمنا به

ترجمہ پہ فرمایا اپنے جو میرے بائیں ہاتھ میں ہے یہ رب العالمین کی طرف سے ہے اس میں نام
میں دو زخیون کے اور نام میں اون کے باپ دادون کے اور اون کے قبیلون کے پہ اون کو اخیر
میں اجمال کیا یہ کہ ان میں نہ زیادہ کیا جاوے اور نہ کم کیا جاوے گا کہی۔ روایت کیا اس حدیث کو ترمذی نے
اور کہا امام نووی نے اپنے فتاوی میں کہ غیب کو مستقل طور پر سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا
ہے لیکن کرامات اور مجرات پس حاصل ہوئے ہیں خدا کے تعالیٰ کے بتلانے سے انبیاء اور اولیاء
کو۔ اور وہ جو حدیث میں آیا ہے کہ تحقیق مجہی نہیں معلوم ہے میرے دیوار کے پرے کا اور کل کی بابت
نہیں جانتا کوئی مگر خدا کے تعالیٰ۔ پس یہ فرمانا حضور صلعم کا آپ کے علم وسیع کے حاصل ہونے سے پہلے کا
ہے۔ اور مواہب میں کہا ہے کہ یہ حدیث کہ تحقیق مجہی نہیں معلوم ہے میرے دیوار کے پرے کا
آخر تک۔ اس کو ابن جوزی نے اپنی کتابوں میں بغير اسناد ذکر کیا ہے۔ اور اگر صحیح ہی ہو تو اس کا
جواب یوں ہے کہ بیشک نفی علم کی اس میں اصل وضع پر ہے۔ اور وہ یہ کہ علم غیب مختص ہے اللہ
تعالیٰ کے ساتھ اور جو واقع ہوا ہے اسی علم غیب سے نبی کی زبان پر درست و صحیح ہے وہ کہ بذریعہ
الهام وحی ہے۔ یا معنی اس حدیث کے کہ مجہی علم نہیں میرے دیوار کے پرے کا۔ یہ میں کہ مجہی بالاستقلال
علم نہیں ہے جیسا خدا کے برتر کو بالاستقلال ہے بلکہ اس کی توفیق و تعلیم سے ہے الیٰ اشارۃ اللہ۔
اللہ صل وسلم علی محمد بنی الرحمة وعلی جماله کما تحب وترضاه وشفعه فینا وترحمنا به

ایک عالم نے کہا کہ میں نے
اللہ تعالیٰ سے دعا کی ہے کہ
میرے دل میں اس حدیث کی
تفسیر ہو جائے

ذکر کیفیہ تفسیر کریمہ یریدون لیطفوا نور الشربا فواہہم

اللہ در اثبات احاطہ حضرت بنیم اللہ الرحمن الرحیم نبی الامی صلی اللہ علیہ وسلم

تحمید اللہ ونستعینہ ونصلی علی رسولہ محمد ونستشفعہ علی الہ واصحابہ واتباعہ

باید دانست قال اللہ تعالیٰ یریدون لیطفوا نور اللہ باقواہم واللہ صم نورہ لکوا کافرہون

ترجمہ میخوہند بود تا فر و نشانند نور خدا کے تعالیٰ را کہ رسول اوست تعالیٰ صلعم

بدرہنہائی خود یعنی گفتار ناپسندیدہ انکار رسالت و حال این است کہ اللہ تعالیٰ

کامل کنندہ است نور خود را یعنی ظهور کمالات پیغمبر بدلالة لفظ صم چہ تعدیہ و

نقصان وقتی لازم او و شمش اضافہ تخیلی را در نورہ دلالتی بین بر حدوث و

مغایرت یا صافہ میان نورہ دار و اگر چہ رنجہ بانسان ہوا الذی ارسل رسولہ

بالہدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ ولو کوا المشرکون

ذکر بیان میں تفسیر کریمہ یریدون لیطفوا نور الشربا فواہہم کے آخر تک اشیا میں حضرت

بنی امی صلی اللہ علیہ وسلم کے احاطہ کے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تحمید اللہ ونستعینہ ونصلی علی رسولہ محمد ونستشفعہ علی الہ واصحابہ واتباعہ

تعالیٰ نے سورہ صفہ رکوع اول میں یریدون لیطفوا نور اللہ باقواہم واللہ صم نورہ لکوا کافرہون

کہ کافرہون یعنی چاہتے ہیں یہود تاکہ جو ہادیوں خدا کے تعالیٰ کے نور یعنی روشنی کو جو اسکا رسول ہے صلعم

اپنے مونہوں سے یعنی انکار رسالت کی ناپسندیدہ باتوں سے اور حال یہ ہے کہ خدا کے تعالیٰ اپنے نور کو کامل

یعنی پورا کر نیوالا ہے یعنی اپنے پیغمبر کے کمالات کے ظاہر ہو نیکیو پورا کر نیوالا ہے جسپر لفظ صم سے دلالت

ہو رہی ہے کیونکہ تعدیہ و نقصان اسکو کیسے وقت لازم ہے نہ کہ اور اسی صم کا منع اضافت تخیلی کو لفظ

نورہ میں اس نور کے حادث ہونے اور اپنے مضاف الیہ سے مغایر ہونے پر سبب اضافت ایکسا

روئے بین دلالت نہ کرتا ہے۔ کیونکہ اضافت ثابتین متغایرین میں ہوتی ہے پس اضافت نورہ کے

در بیان نور کا اپنے غیر مضاف الیہ سے مغایر حادث ہونا ظاہر ہے۔ اگرچہ کافر رنجیدہ ہوویں۔ اور اسی کریمہ سے

آگے کریمہ ہوا الذی ارسل رسولہ بالہدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ ولو کوا المشرکون

بیان تفسیر کریمہ یریدون
لیطفوا نور اللہ باقواہم
کا الفاظ ۱۱

بیان تفسیر کریمہ یریدون
لیطفوا نور اللہ باقواہم
کا الفاظ ۱۱

اس میں نور کا اپنے غیر مضاف الیہ سے مغایر حادث ہونا ظاہر ہے۔ اگرچہ کافر رنجیدہ ہوویں۔ اور اسی کریمہ سے

ترجمہ اوست چنانکہ فرستاد پیغمبر خود را متصف بصفات ہدایت مبین حق تا ظاہر گرداند اورا
 بر ہمہ ادیان اگرچہ رنجہ باشند مشرکان + این کریمہ ہوا الذی ارسل رسولہ الخ دعویٰ مع الدلیل
 بر اثبات توحید خود و تعالیٰ و حقیقت رسول خود صلعم و شرک مشرکان بدانکہ ہو یعنی اوست
 واحد آنکہ فرستاد رسول خود را ورنہ بہ تنازع انہدام رسول لازم بودے۔ و اختیار
 لفظ رسولہ اشارہ است بسوئے حقیقت رسالت کہ عبارت است از مرکزیت یعنی کہ نشانی
 افادات متفرعات خود است بقیام حقیقی و مجازی پس رسول باین نسبت معروفہ دلالت
 میکند بہ نفس نفیس خود و بر ذات و صفات مرسل بحکم حدوث و حصول شبہ صنع خود از
 ذات و صفات مرسل و انصاف اول بصفۃ ہدیٰ بمعنی حاصل بالمصدر دلالت برین است
 و انصاف او بدین حق ای حیث دین حق کہ عبارت است از ایمانیات و عملیات دلالت
 میکند **لش** فاعلش انصاف ہم بر حقیقت رسول کہ از عوارض متضمنہ بالموجودات او است
 و لہذا ترجمہ مخصوصہ او و انصاف او بمعنی

ترجمہ یعنی وہی ہے ایسا جس نے اپنے پیغمبر کو وصف ہدایت اور دین حق کے ساتھ متصف کر کے بھیجا تاکہ ظاہر کر دے
 اور دین کو سبب نبوت پر اگرچہ مشرک رنجیدہ ہو دین۔ یہ آیت کریمہ ہوا الذی ارسل ہم شہو کہ آخر تک دعویٰ مع
 دلیل ہے خود تعالیٰ شانہ کی اثبات توحید اور اپنے رسول صلعم کے حق ہونے کے اثبات اور مشرکوں کے شرک کے
 ثابت کرنے پر معلوم ہو کہ جو یعنی وہ جس نے اپنے رسول کو بھیجا واحد دیکتا ہے ورنہ اگر واحد ہوتا تو ایک کی زیادہ
 ہونے کی صورت میں تنازع اور جھگڑے کی بنا پر رسول کا ہونا لازم ہوتا۔ اور لفظ رسولہ کا اختیار کرنا حقیقت رسالت
 کی طرف اشارہ کر رہا ہے جو عبارت ہے اپنے تعین کے مرکزیت سے کہ وہ تعین نشانی افادات ہو اپنے متفرعات کا
 جہاں اس تعین کے ساتھ قیام حقیقی اور مجازی ہو۔ پس رسول اس نسبت معروفہ کے سبب اپنے نفس
 نفیس سے مرسل یعنی پہنچنے والے کی ذات و صفات پر دلالت کرتا ہے جو حکم حادث ہونے خود کے اور
 اپنی شبہ صنع کے حاصل ہونے کے مرسل کی ذات و صفات سے۔ اور اس کا صفت ہر گز یعنی رہنمائی کے ساتھ
 حاصل بالمصدر کے معنی میں متصف ہونا دلالت ہی اسی پر یعنی یہ صفت ہے اپنے تعین کی جو حاصل مصدر
 ہدایت ہی پس یہ تعین رسول کہ حاصل ہدایت ہی اپنی ذات و صفات کی بنفس خود رہنمائی و دلالت ہے مرسل کی ذات
 و صفات پر جو مصدر یہ ہدایت ہے۔ اور اسی رسول کا دین حق کے ساتھ متصف ہونا یعنی حق دین کی جس کی مراد
 ایمانیات اور عملیات کی ہے یہ انصاف دلالت کر رہا ہے رسول علیہ السلام کے حق ہونے پر کیونکہ جنس ایمانیات و عملیات
 ایسے عوارض ہیں جو موجودات رسول علیہ السلام کے ساتھ متضمن ہیں اور لہذا ترجمہ مخصوصہ دین حق کے۔ اور اسی رسول کا معنی

لِظَهْرِ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ دَلَالَةٌ سَيَكُنُ بِرُفْعِهِ جَنْسٌ دِينَ نَشْءِ بِإِضَافَةٍ
 سَوَّيَتْهُمُ حَقٌّ مُتَقَرِّبَةً بِالْمَوْجُودَاتِ وَبِاطِلٌ مُلْتَمَسٌ غَيْرُ مَحْصُومَةٍ أَوْ تَضَمُّنَةٍ
 بِالْمَسْلُوباتِ وَثَابِتٌ شَدِيدٌ أَوْ لَفْظٌ مُتَمِّمٌ نَوْرُهُ وَلِظَهْرِ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ مَظْهَرٌ ثَامَّةٌ
 وَاحِدَةٌ كُلِّهَا دَرَأَوَانِ بِمَنْتَزَعَاتٍ تَضَمُّنِيَّةٍ وَالتَّزَامِي أَوْ صِلَعٌ بِقِيَامٍ حَقِيقِيٍّ وَمَجَازِيٍّ
 وَتَوَانِدُ نَفْسِيٍّ وَجُودٌ بِدِيهِبِيٍّ رَاكِرٍ جُودٍ أَقْرَارٍ لَمْ يَكُنْ وَنَدَانْدُ كَالْبَطَالِ أَوْ الْبَطَالِ اسْتِ
 أَرَاخِجَةٍ قَبُولِ كَرْدِهِ أَرَادِ دِينَ وَتَوْحِيدِ كَرْدِهِمْ دَرِ تَصْدِيقِ أَيْنِ مَظْهَرِ تَامِ مُصَدِّقٍ
 تَوَانِدُ شَدِيدٌ دَرِ انْكَارِ آنِ آنِ هِمَمِ مُنْكَرٍ بِتَقْضَايَ كَرِيمِهِ رُسُولِ مُصَدِّقٍ لِمَعْلَمِهِ
 پَسِ چُونِ مَوْنِ بَاشْتَنْدِ بَاشْجِهْ مِیْگَوِیَنْدِ وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ وَالْبَیْرُ الْمَرْجِعُ
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ نَبِیِّ الرَّحْمَةِ وَعَلٰی جَمَالِهِ الْكَاشِحَةِ وَ
 تَرْضَاهُ وَشَفَعَهُ فِیْنَا وَتَرْجَمْنَا

+ بیہ

ترجمہ لفظہ علی الدین کلمہ کے ساتھ متصف ہونا یعنی اپنے دین حق کو کل دینوں پر ظاہر
 کر دینے کا اوصاف ہونا جس دین کے مظہر ہونے پر دلالت کرتا ہے تاکہ ظاہر ہو کہ حق وہ جس دین
 ہے جو رسول کے موجودات کو متضمن ہے اور باطل وہ جو اس کے غیر مخصوصہ کو ملتمس ہے جو متضمن ہے
 مسلو بات کو۔ اور لفظ متم نورہ اور لفظہ علی الدین کلمہ سے ثابت ہو گیا حضور صلعم کا پورا مظہر ہونا۔
 اور آپ کا کلی احاطہ آوان میں یعنی مختلف زمانوں میں اپنے تفسنی اور التزامی منتزعات کے ساتھ جو بوجہ قیام حقیقی
 اور مجازی کے۔ اور وجود بدیہی کی نفی نہیں ہو سکتی ہے اگرچہ اقرار کریں اور نجائیں۔ کیونکہ وجود بدیہی کا
 ابطال اس چیز کا ابطال ہے جو ادھون نے دین اور توحید سے قبول کیا ہے کہ وہ سب اسی مظہر تَامِ
 رسولِ آنام کی تصدیق میں مصدق ہو سکتے ہیں اور اسی کے انکار میں وہ سب منکر یعنی اونکے دین توحید کا
 سچا ہونا آنحضرت صلعم کی تصدیق کرنے پر موقوف ہے کیونکہ آپ کی تصدیق اونکے سچے ہونے کی دلیل ہے اور
 آپ کا انکار کر دینا اونکے دین و توحید سے اونکے غلط ہونے پر گواہ تو گویا ایکی تصدیق سے دوسرے مصدق
 بن سکتے ہیں اور آپ کے انکار سے دوسرے منکر۔ اس آیت کریمہ کے مقتضی کے موافق دسوں مصدق
 کا معکم یعنی یہ رسول اوس کا جو تمہارے ساتھ ہے تصدیق کرینو الا یہ یعنی حق و باطل کا
 پرکھنے والا پس یہ کیسے مومن ہونگے اوس چیز کے ساتھ جو وہ کہتے ہیں۔ اور خدا کے برتری خوب
 جانتا ہے اور اسی کی طرف لوٹتا ہے اللہ صلعم علی محمد نبی الرحمة علی جماله کاتبہ ترضاه وشفعه فینا وقرعنا

بیان ثبوت
 مظہر تَامِ دلائل
 کلی در آوان بیہ
 تفسنی و التزامی
 صلعم قیام حقیقی
 و مجازی از لفظ
 متم نورہ۔
 و لفظہ علی الدین
 کلمہ ۱۱

ذکر کیفیت اتحاد من وجہ تغایر من و میان ایمان و عمل و تقلید و تفسیق با دیگر مطالب

بسم الله الرحمن الرحيم

نَحْمَدُ اللهَ وَنُسْتَعِيذُ بِهٖ وَنُصَلِّيْ عَلٰی رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَنُسْتَشْفِعُ بِهٖ عَلٰی اٰلِهٖ وَاصْحَابِهٖ وَاتَّبَاعِهٖ اَجْمَعِيْنَ ط
 باید دانست اصلی که مذکور میشود مفید دلیل و دعوی مطالب است اصل در عطف که
 تفسیر از عوارض معطوف علیه باشد مع مقصود و معطوف علیه معطوف در مقصد واحد
 استلزام اتحاد و صفی معطوف علیه و معطوف فی نفسهما مقصود است مع تخصیص و الا
 تفسیر باطل نه در اعطاف دیگر پس جواز تردید فارق باشد و در تفسیر ذات واسطه عطف
 حذف کرده شود بنا بر دلالت اتحاد چنانکه در جاکم و عمر و ابو حفص و این بدل نسبت زیرا که در بدل بدل مقصود است
 نه مبدل منه نقطه در تفسیر عوارض بنا بر ضرورت فارق تغایر ذاتی در معطوف علیه و معطوف زیرا که
 عطف در متغایرین است چنانکه ضرب زید و راسه و درین تجویز تردید صحیح نباشد

تفسیر
 اصل و عطف

ذکر بیان اتحاد من وجہ او تغایر من و در میان ایمان و عمل و تقلید و تفسیق مع دیگر مطالب

بسم الله الرحمن الرحيم

نَحْمَدُ اللهَ وَنُسْتَعِيذُ بِهٖ وَنُصَلِّيْ عَلٰی رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَنُسْتَشْفِعُ بِهٖ عَلٰی اٰلِهٖ وَاصْحَابِهٖ وَاتَّبَاعِهٖ اَجْمَعِيْنَ ط
 مطالب کے دعوی کی دلیل کو مفید ہے۔ قاعدہ جس عطف میں کہ معطوف علیه کے عوارض کی تفسیر
 ہوتی ہے تو معطوف علیه اور معطوف کے مقصد واحد میں مقصود ہونے کے ساتھ ہی معطوف علیه اور معطوف
 کا دونوں کے نفسوں میں اتحاد و صفی کا استلزام یعنی لازمی ہونا مع تخصیص مقصود ہے۔ ورنہ تفسیر باطل ہے
 نہ اور عطفوں میں پس جواز تردید کا انہیں فارق ہوگا یعنی عطف تفسیر میں اور دوسرے عطفوں میں اور تفسیر ذات
 میں بسبب دلالت اتحاد کے واسطہ عطف کا حذف کر دیا جاتا ہے جیسا کہ جاکم و عمر و ابو حفص یعنی عمر و
 حفص کا باب ہے آیا۔ اور یہ بدل نہیں ہے اسلئے کہ ابدال یعنی بدل کرنے میں مقصود بدل ہے نہ مبدل
 نقطہ تفسیر عوارض میں کیونکہ تغایر ذاتی معطوف علیه اور معطوف میں فارق کی ضرورت کے سبب واسطہ
 عطف حذف نہیں کیا جاتا ہے۔ اسلئے کہ عطف متغایرین میں ہے جیسا کہ صورت زید و راسه
 یعنی مفروب ہوا زید یعنی ادسکاسہ۔ اور اس عطف تفسیر میں

تردید کا جائز گریں ہوگا

مطلب بر بنائی این اصل در امتوا و عمل الصالحات عطف تفسیر از عوارض است الامت و
عطف بان اتحاد و مطلق صلاح عمل است مطلب و همچنین در الامت و الله مراد از اطاعت امر است
والطبع الرسول و ادلی الامر منکم کہ مراد از اطاعت فعل است کہ اتحاد و مراد از امر با مغایرت من و
بدلالة خاصة عطف تفسیر و من تطيع الرسول فقد اطاع الله مویدا و است فہذا حق منش ای اتحاد و اطاعت
ہم ورنہ سلب اتحاد و روجہ تر وید است و ہذا باطل منش ای عدم اتحاد و اطاعت ہم فریضیتہ
نفس تقلید مطلقاً ظاہراً و باطناً و اعتبارات فرض و واجب سنت و تحجب بچنان منش ای
بمحو آن اعتبارات پس تقلید فرض باشد و تقلید واجب واجب فرض علی اہلہم ظاہراً و اگر است
تا ادلی الامر و بقطع تقلید و اتحاد و من آن قرب نظری الی اللہ تعالیٰ کہ در ضمن او است نتواند شدہ
و این لیلی است قوی بر صحت تقلید و اتحاد پس منکرش مجہور و عمل و قرب است و قال اللہ تعالیٰ
یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ و اتبعوا الیہ الذین سبیلہ و احزابہ و انی سبیلہ لعلکم تفلحون

ترجمہ مطلب اس مقدمہ کی بنا پر کہ یہ امتوا او تطیعوا الصالحات میں عطف ہر عوارض کی تفسیر کی بنا پر
کیونکہ اعمال صالح ایمان کے عوارض ہیں ورنہ مغایر ہوتا ایسے عطف کا جو اتحاد کا مانع ہو صلاح و دوستی عمل کا باطل نہ ہوا
ہے کیونکہ عمل جو مغایر ایمان ہو اور ایمان کے ساتھ اسکو کچھ اتحاد نہ ہو وہ کہیں نیکے صالح نہیں ہو سکتا۔
پس لامحالہ اعمال صالح عوارض ایمان ہونگے کیونکہ اتحاد و صفی دونوں کے نفسون میں لازمی ہونا مقصود ہے
اس شخص تک مقصود ہر دو مقصد واحد ہو مطلب اور اسطرح اطیعوا اللہ میں مراد اطاعت سے امر ہے
اطیعوا الرسول و ادلی الامر منکم کہ بیان مراد اطاعت سے فعل ہے جو امر سے بہت کچھ اتحاد
رکھتا ہے باوصف مغایر ہونیکے ایک جو میں دلالت خاصہ عطف تفسیر اور کریمین تطیع الرسول فقال اطعوا اللہ
کہ سورہ نسا در کتب گیارہ میں ہے۔ یعنی جو کوئی رسول کی اطاعت کرتا ہے پس یقینی اوسنے خدا کی اطاعت کی یعنی
مراد کی تاکید کر رہی ہے۔ پس یہ اتحاد اطاعت حق ہے۔ ورنہ سلب اتحاد و روجہ تر وید میں جبکہ عطف تفسیر غائب
اور یہ یعنی اطاعت میں اتحاد کا نہ ہونا باطل ہے۔ پس فرضیت نفس تقلید کی بطور مطلق از ادلی ظاہر الظہار باطن ہو
اعتبارات فرض واجب اور سنت مستحب انہیں اعتبارات کی طرح اولی الامر تک ظاہر ہے اور دائر ہے۔ یعنی تقلید
فرض کی فرض ہوگی اور تقلید واجب کی واجب ای پر قیاس کر لے اور قطع کر نیسے تقلید کے اور اس کے اتحاد و من کے
یعنی دیرینہ کے قرب نظری خدا کے لئے کی طرف جو ادلی کے ضمن میں ہے نہیں ہو سکیگا۔ اور یہ تقلید و اتحاد
کے صحیح ہونے پر ایک قوی دلیل ہے۔ پس اسکا منکر عمل و قرب میں مجہور ہو اور فرمایا خدا تعالیٰ نے سورہ مائدہ شروع
چہ میں۔

مطلب بر اطاعت اللہ
میں مراد اطاعت اللہ
اور اطاعت الرسول و ادلی
الامر منکم مراد اطاعت
سے فعل ہے اور امر و فعل
میں باوصف مغایر
من و روجہ بدلالة خاصہ
اتحاد ہے بعض کہ یہ
دیکر کہ
بیان کہ اتحاد اطاعت
حق ہے اور عدم اتحاد
اطاعت میں باطل

ازینجا است کہ ذکر محمد صلعم رسول اللہ تعالیٰ مفید تصدیق و اقرار لالہ الا اللہ است چنانکہ بعد امرار بتغار وسیلہ امر مجاہدہ بعطف تفسیری بر اتقوا اللہ است توقف مجاہدہ بر ابتغار وسیلہ و توقف ابتغار وسیلہ بر تقویٰ و توقف تقویٰ بر ایمان فلو کان کالقطرۃ من البحر روح و ریحان علی قدرہ و محبتین تصدیق و اقرار بذات شیخ بصفتہ ولایت در وجہ ابتغار وسیلہ است دلالت الی اللہ تعالیٰ و رسولہ تعالیٰ صلعم بذاتہ و عوارضہ شرفہ اللہ تعالیٰ شرفاً و شرفنا بہ ازینجا است کہ ذکر شیخ در تبع ذکر محمد رسول اللہ تعالیٰ مفید تصدیق و اقرار لالہ الا اللہ محمد رسول اللہ است و انچہ اختلاف در معنی ابتغار وسیلہ است غایۃ البحت تصدیق و اقرار بذات محمد رسول اللہ تعالیٰ بفرض بالذات و ربوبیت است زیرا کہ موضوع عوارض ظاہرہ و باطنہ مقصودہ ہمان است پس شیخ وقت نیز در تعینش

قال اللہ تعالیٰ اَطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاُولٰٓئِكَ سَيَرْحَمُ اللّٰهُ

بعطف تفسیری

ترجمہ ہمین کہ یہ بات ہے کہ محمد صلعم رسول خدا تعالیٰ کا ذکر لالہ الا اللہ کی تصدیق و اقرار کو مفید ہے جیسا کہ بعد حکم ابتغار وسیلہ کے حکم مجاہدہ کا بذریعہ عطف تفسیری اتقوا اللہ پر ہے اور سید طرح توقف مجاہدہ کا ابتغار وسیلہ پر۔ اور توقف ابتغار وسیلہ کا تقویٰ پر۔ اور توقف تقویٰ کا ایمان پر۔ پس اگر یہ ایمان قطرہ کی مانند رہا تو اسے تلبس اندازہ پیروی روح و ریحان یعنی راحت و رزق ہے۔ اور اسی طرح تصدیق و اقرار شیخ کی ذات کیساتھ صفت ولایت پر ابتغار وسیلہ کی وجہ میں ہے کیونکہ اختیار وسیلہ دلالت کے لئے ہے خدا کے تعالیٰ اور اس کے رسول صلعم کی طرف شیخ کی ذات اور اس کے عوارض سے خدا کے تعالیٰ اور اس کے شرف کی مشرف فرما دے اور اس کے وسیلہ کی تم کو مشرف کرے۔ یہی ہے ظاہر ہے کہ شیخ کا ذکر محمد رسول خدا کے تعالیٰ کے ذکر کی تبع میں لالہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی تصدیق و اقرار کو مفید ہے اور جو کچھ اختلاف ابتغار وسیلہ کے معنی میں ہے انجام اس بحث کا تصدیق و اقرار۔ ذات والا محمد رسول خدا کے تعالیٰ صلعم کیساتھ بنا بر فرض بالذات کے یہ سبب ہو نہیں سکتا کیونکہ عوارض ظاہرہ و باطنہ مقصودہ کا موضوع ہی ذات حضور صلعم ہے پس شیخ وقت کا یہی آپ کی تبعیت یعنی پیروی کی وجہ میں باعتبار تصدیق و اقرار ولایت غایۃ البحت وہی ہو گا فرمایا خدا کے برتر نے سورہ قسار ششم رکوع میں۔ اَطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاُولٰٓئِكَ سَيَرْحَمُ اللّٰهُ

عطف تفسیری کیساتھ۔ یعنی تم تابعہ داری کرو خدا کی اور تابعہ داری کرو تم اس رسول کی و اُولٰٓئِكَ سَيَرْحَمُ اللّٰهُ یعنی امام اور صاحب حکم کی جو تم میں سے ہو۔

تصدیق و اقرار ذات
شیخ بصفتہ ولایت
وجہ ابتغار وسیلہ است

غایۃ البحت

اختلاف معنی ابتغار وسیلہ
بہی کرید۔

ازینجا است کہ درآمدن در سلسلہ از سلاسل موصیہ کہ انہار منبع اصلی رحمت رحمتہ للعالمین
صلعم ستند بوسیلہ صاحبش فرض السبب است تفسیر کریمہ قد انزل اللہ علیکم ذکر
سورۃ النور علیکم آیات اللہ مبہنات یخرج الذین آمنوا و عملوا الصالحات من الظلمات
الی النور۔ ورتائید معنی وسیلہ یا دیگر مطالب بدانکہ در تاویل ذکر و رسولا اختلاف است سخن
بی تاویل میگویم غالباً مقبول سلیم القلب شود ترجمہ تحقیق آورد اللہ تعالیٰ سوی شام ذکر یعنی رسول
ذکر آن است کہ میرساند مذکور ہما دال است بدلول بدلال عقلی و لفظی و رسول بدل آن کہ
دلیل است بدلالہ عقلی از نفس نفیس خود بر مراتب مثبتہ الاولیٰ و امور و مراتب منفیہ الاولیٰ
و لواہی بمطہریتہ خود از موجودات وجود و نفسی و از مسلوبات وجود التزامی و انتزاعی چنانکہ
ظاہر میکند بر شام دلائل از صنائع بر معرفہ صانع کہ ظاہر تر کردہ شدہ اند و اظہر ہمہ نور رسول است
صلعم یا میخواند بر شام آیات کہ از کلام اللہ تعالیٰ است کہ جدا کردہ شدہ اند بشرف خود از غیر خود
بلا لکلامی تو حید ذات صفات اللہ تعالیٰ و او امر و لواہی یعنی می آرد دلالت لفظی بر آن از کلام الہی بر افہام

ترجمہ بہترین ہے کہ سلاسل موصیہ میں کسی سلسلہ میں کہ یہ سلسلہ رحمتہ للعالمین صلعم کی رحمت اصلی منبع کی نہر میں ہیں
صاحب سلسلہ کے وسیلہ سے داخل ہونا فرض بنا بر سبب ہم چنانچہ تفسیر اس آیت کریمہ کی جو سورہ طلاق کو دوم
رکوع میں ہے کہ انزل اللہ علیکم ذکر و رسولاً یثبوت علیکم آیات اللہ مبہنات یخرج الذین آمنوا و عملوا الصالحات
من الظلمات الی النور وسیلہ کے معنی کی تائید میں ہے مع اور مطالب کے معلوم ہو کہ
اس آیت کریمہ میں الفاظ ذکر و رسول کی تاویل میں اختلاف ہے۔ میں بی تاویل کلام کرتا ہوں غالباً سلیم دل
والی مرد کو قبول ہو جائیگا۔ ترجمہ کریمہ۔ تحقیق خدا کے تعالیٰ تمہاری طرف ذکر یعنی رسول کو لایا۔
ذکر وہ ہے جو مذکور کو پہونچاتا ہو یہی دال یعنی رہنما ہے بدلول کی طرف دلالت عقلی سے اور لفظی سے
اور لفظ رسول لفظ ذکر کا بدل کیونکہ رسول اپنے نفس نفیس سے بذریعہ دلالت عقلی دلیل ہے اولویت کے
مثبتہ مرتبوں اور حکموں پر اور اولویت کے منفعیہ مرتبوں اور مبالغہوں پر خود کے مظہر ہو نیکی سبب
موجودات سے بذریعہ وجود نفسی کے اور مسلوبات بذریعہ وجود التزامی اور انتزاعی کے۔ ایسا رسول کہ
ظاہر کرتا ہے تپیر لیلین صنعتوں سے صانع کی معرفت پر جو ہیت ظاہر کر دی گئی ہیں اور سب سے
ظاہر تر رسول صلعم کا نور ہے۔ یا پڑھتا ہے تپیر وہ آیتیں جو خدا کے تعالیٰ کے کلام میں کہ وہی خدا کے
تعالیٰ کی توحید ذات و صفات اور او امر و لواہی میں کی کلامی دلیلوں میں اپنے شرف کہ سبب اپنے غیر سے
جدا کر دی گئیں ہیں۔ یعنی جہاں نیکہ واسطہ کلام الہی سے او سپر دلالت لفظی لاتا ہے یا بیان کرتا ہے۔ اور یہ
دلالت لفظی اس لئے لاتا ہے یا دلیلیں صنعتوں سے اس لئے ظاہر کرتا ہے یا کلام الہی کی آیتیں اس لئے پڑھتا ہے۔

بیعت قبول
سلسلہ رضا نامہ
سبب است۔
تفسیر کریمہ
مذکور اللہ علیکم ذکر
سلاسل موصیہ معنی وسیلہ
بیان تحقیق ذکر و رسول
چنان سراد آیات
دلالت ذکر۔

تائید و دلیل آور دیا تا ہر سیکند یا بخواند کہ بر آرد اللہ تعالیٰ یا رسول اللہ تعالیٰ صلعم انما نرا کہ گویند
 با ایمانیات و کردند کار ہائی نیک یعنی احکام امر و نہی موافق قول و فعل رسول صلعم از تا ریکہا کہ
 عبارتست از متعلقات مسلو بات از عبت و صغیرہ و کبیرہ و کفر و عذاب برنخ و دروغ و شکار و
 موافقت بطرف روشنی کہ عبارتست از متعلقات موجودات از ایمان بتوحید ذات و صفات
 و با نچہ ایمان واجب و فرض و واجب و سنت و تحب و لغا برنخ و جنت و طماننت موافقت
 باید دانست دلالت بر ماہیت مقصود بذکر رسول است بنا بر منظر یہ نہ بذکر لفظی بی تقدم
 علم ماہیت مقصود از اینجا است کہ دلالت بذکر رسول اقدم و اصل و فضل و اہون است
 از دلالت بذکر لفظی و عملی کہ محتاج رسول است پس رجوع ضمیر لخرج بسوی لفظ
 سبارک اللہ تعالیٰ انزل انسب است واللہ تعالیٰ اعلم و ولی التوفیق -
 اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی الوارثہ کما تحبہ و ترصناہ
 و شفعه فینا و ترحمنا بہ

سبب تائید اللہ تعالیٰ یا رسول اللہ صلعم اور ان لوگوں کو ایمان دینا یا ان کی باتوں کے پیروی کرنے پر اور انہوں نے نیک کام کی یعنی احکام
 امر و نہی کے قول و فعل رسول صلعم کے موافق آئی ہو یا ان کی مخالفت کی اندازہ پر اور ان کے اوکو تا ریکوں کی نکالتا ہے کہ مراد ان تا ریکوں
 کی متعلقات مسلو باتیں کہ وہ عبت و صغیرہ و کبیرہ اور کفر و عذاب برنخ اور دروغ اور حشر کے موافقت یعنی قیام ہونا
 کی سختیاں ہیں۔ روشنی کی طرف کہ مراد روشنی کی متعلقات موجودات ہیں کہ وہ ایمان لا نا ہی توحید ذات و صفات جلیلا
 پر۔ اور صبر ایمان لا نا واجب ہے اور فرض اور واجب اور سنت اور تحب اور برنخ اور جنت کی نعمتوں پر اور شوق
 حشر کی طماننت یعنی وہاں کہ شکار نہ ہو جائے پر۔ سمجھنا چاہئے کہ دلالت مقصود کی ماہیت پر ذکر رسول کی وجہ ب
 منظر ہونے رسول کہ نہ فقط بذکر لفظی سے بلکہ مقدم ہونے علم کے مقصود کی ماہیت یعنی ذکر رسول کی اور کو منظر خدا جانکر
 مقصود کی ماہیت پر دلالت حاصل ہوتی ہے اور بغیر مقصود کی ماہیت کی علم حاصل ہوئے صرف ذکر لفظی رسول کی دلالت نہیں
 حاصل ہوتی۔ یہ بات معلوم ہوئی کہ ذکر رسول کی ذریعہ کی دلالت اقدم یعنی زیادہ مقدم اور اصل یعنی مقصود کی ماہیت
 بطریق پیمائشی اور اصل یعنی زیادہ فضیلت میں اور ایمان یعنی زیادہ آسان ہے پس نسبت دلالت ذکر لفظی اور عملی کے
 جو محتاج رسول کی ہیں یعنی خیر کی ضمیر کا رجوع لفظ مبارک اللہ تعالیٰ انزل میں التسمیع یعنی فقرہ آخر کر میخارج الدین
 آمنوا الخ کو ذکر رسول کے تائید کر دینے میں یعنی خیر کی ضمیر کا رجوع فاعل انزل کی طرف کرنا جو اللہ ہی ربط
 کام اور موافقت معنی میں زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے اور خدا کی برتری و بزرگوئی اور ہی مالک متصرف و متفضل و توفیق دہنے
 خدا یا درود سلام بھیج محمد بنی رحمت پر اور اس کے الفاظ پر جیسا تو اسکو دوست رکھتا ہے اور تو اسکو پسند کرتا ہے
 اور اسکو شفیق کر ہم میں اور رحم کر ہم پر اور اسکو طفیل

میان فضیلت
 ذکر رسول اللہ و ذکر لفظی
 دینی کہ انہوں نے ذکر اقدم
 دلوصل و فضل ایمان

ترجمہ و گرویدہ با نچہ فرو آورده شد بر محمد صلعم یعنی قرآن مجید و حال این است کہ
او صلعم حق است در ذات و صفات خودش صلعم از پروردگار ایشان بابت ترغیع نصیحتی
بدلیل آنکہ اگر جملہ و ہر الحق سن بہتم حالاً صفت محمد صلعم نگفتہ شود رجوع میکند بہ منزل
و حال آنکہ حقیقت قرآن مجید محتاج بقدم حقیقت محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم است و
بہچنین کریمہ اِنَّ الَّذِیْنَ اَتَّبَعُوا الْحَقَّ الْاٰیۃ ترجمہ تحقیق انا کہ میری
کردن حق را یعنی محمد صلعم را بدلالۃ مفعولیتہ بہ الحق و حذف مفعول ثانی تابع کہ از عوارض
اور است صلعم بدلالۃ اقتضائے فعل والا مفعولیتہ بہ خلاف مذکور **نشی** خلاف مذکور
ای علم مفعولیتہ بہ الحق و عدم حذف مفعول ثانی و اختیار الحق بمعنی غیر مذکور **ہر غیر مست**
بأنکہ تتبع نشود مگر ماہیتہ در عوارض **نشی** ماہیتہ بر ماہیتہ نہ عرض بر عرض پس در اختیار
غیر مذکور لزوم عرض بر عرض است باقتضائی فعل مفعول ثانی را و آن باطل است ماہیتہ
مجرد از عرض است پس ماہیتہ تتبع نشود و حکم ماہیتہ مگر بعوارض **ہر دین سر انجام ام** لفعول مفعول متبع

ترجمہ یعنی دو گانایے آئے اور گرویدہ ہو گئے اور ہر چیز کیسا کہ محمد صلعم پروردگاری کی یعنی قرآن مجید و حال یہ کہ آنحضرت صلعم حق میں اپنی
خود کی ذات و صفات میں بسبب ترغیع نصیحتی کہ اپنے پروردگار سے۔ اس دلیل کہ اگر جملہ و ہر الحق من بہتم بطوطا صلعم کی
صفت نہ کیا جائیگا تو جملہ مذکور ناگزیر کی طرف رجوع کرتا ہو۔ اور حال یہ کہ قرآن مجید کا حق ہونا محتاج ہی پہلے محمد رسول
خدا تعالیٰ صلعم حق ہونیکا کیونکہ قرآن مجید کی حقیقت آپ کی حقیقت پر موقوف ہو پس لا محالہ آپکا اثبات حق مقدم ہو گا قرآن
کے حق ثابت ہونے سے۔ اور اسی طرح یہ آیت کریمہ کہ سورۃ محمد کے اول رکوع میں بالحدیث مذکور ہے اِنَّ الَّذِیْنَ
اَتَّبَعُوا الْحَقَّ اَتَّبَعُوا الْحَقَّ تا آخر یعنی بیشک جن لوگوں نے حق کی پیروی کی یعنی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیروی
اسی امت کریں کہ الحق کا مفعول بہ ہونا مفعول ثانی تابع کا حذف ہونا جو عوارض سے ہر حضور صلعم کی بدالالت اقتضا
ہر یعنی فعل اتبعوا کا تقاضا خود امور مذکورہ کیجا بدالالت و رہنمائی کر رہا ہے۔ ورنہ اتبعوا کے ساتھ مفعول ہونا درجہ
خلاف مذکور یعنی یہ کہ الحق مفعول بہ نہ ہو۔ اور مفعول ثانی کا حذف نہ ہو۔ اور اختیار الحق کا بمعنی غیر مذکور ہو جیسا کہ مذکور
کہ مراد الحق سے ذات پاک محمد صلعم ہے۔ **غیر صحیح** ہی اس سبب کہ متبع نہیں ہوتی و مگر ماہیت عوارض میں یعنی ماہیت
اتباع کیا جاتا ہو اسی کے عوارض میں نہ متبع واقع ہوتی ہے ماہیت پر نہ عرض عرض پر نہ کہ ماہیت کی ماہیت
عرض پر ہی دتا بعد اری لازم ہو۔ پس معنی غیر مذکور اختیار کر نہیں سکتے مقتضی ہونی فعل کے مفعول ثانی کو لازم ہونا
عرض کا عرض پر ہی اور یہ باطل ہے یا ماہیت عرض سے مجرد ہے تو ماہیت حکم ماہیت میں کہ متبع ہوتی ہے
ہوگی مگر متبع ہوگی عوارض کیساتھ۔ اور سر انجام امر ہی فعل ہی ہوتا ہو وہ رسول کے اتباع پر موقوف ہے۔

تفسیر کریمہ
و انما ہذا فی حق
ہو الحق و ماہیتہ
تفسیر کریمہ
ان الذین اتبعوا
الحق الامام علیہ السلام

حق پس اتباع امر کتابی اتباع فعل رسول صلعم صورت نہ بند و غیر سخن لازم لایب است
 و گم شد باطل کہ مراد است از سلو با موجودہ التزامی غیر مخصوصہ محمدی صلعم و این اجمال در حقیقت
 حق و باطل متوسع التفصیل است فادرک فادرک تحقیق باطل گم شونده است نہ ہوق
 تعبیر است از مغلوبیت باطل باعتبار وجود غالب حق نہ ہوق مطلق کہ خلاف ہدایت
 و مقصود منہ در معرفتہ امتیاز خودش موجودات است **س** مقصود من وجہ و معرفتہ امتیاز
 موجودات این است کہ معرفتہ امتیاز بالضرر است و فردی آوردیم ای اثبات میکنیم **س**
 لما قال سبحانه انزلنا الحديد فيك يا سديدك اى بوجود آوردیم این در ہر زبان بدلائل از
 قرآن مجید ہستی چیزیکہ شفاء و رحمت است برای مومنان - شفاء و رحمت بمعنی صفتہ است
 یا مبالغہ یعنی حقیقت ہمان حق و معرفتش ذاتا و صفاتا کہ شفاء است و دنیا از اسقام سلو با
 و رحمت است در آخرت برای ترقی درجات و نجات اندر کات بمشاہدہ جمال ذات
 و صفات بتا بدلائل بر موجودات قدیمہ ازینجا است کہ فرمود صلعم من رآنی فقد رآہ الحق +

ترجمہ پس امر کتابی پیروی غیر ہر کس فعل رسول صلعم نہیں حاصل ہوسکتی - یہاں لایب عقلند کہ کلام خود فکر لازم - نہ ہوق باطل
 حقہ و گم شد باطل یہاں باطل مراد ہر سلو با موجودہ التزامی کہ غیر مخصوصہ محمدی صلعم ہیں - اور یہ اجمال حق و باطل کی
 حقیقت میں متوسع التفصیل ہے یعنی اپنی تفصیل میں توسع کہنے والا یہاں ادراک کہ توجہ ہذا اسکا ادراک کہ سلو
 ان الباطل کان نہ ہوق - یعنی بیشک باطل گم ہونیوالہ - نہ ہوق تعبیر باطل کی مغلوبیت باعتبار وجود
 غالب حق کہ نہ ہوق مطلق یعنی گم ہونا مراد نہیں ہے کہ ہدایت کو خلاف ہے - اور من وجہ یعنی کسی وجہ میں مقصود
 ہے اپنی آپ کی اور موجودات کی امتیاز کی معرفت میں - اور امتیاز موجودات کی معرفت میں مقصود من وجہ اس سبب
 ہے کہ معرفت امتیاز کی ضرورت ہے - و منزل - اور اتار تار میں ہم یعنی ہم اثبات کرتے ہیں جیسا فرمایا حق سبحانہ
 سورہ حدید کہ سوم رکوع میں انزلنا الحديد فيك يا سديدك - آخر تک او تارا ہمیں کہہ کر یعنی او کو وجود
 میں لاؤ کہ اد میں باس شدید یعنی سخت طاقتندی ہے من القرآن ما ہو شفاء و رحمتہ لہو مبین -
 ہر زمانہ میں قرآن مجید کو دلائل کو ہستی یعنی ہونا ایسی چیز کہ شفاء و رحمت ہے مومنین کیلئے - یہاں شفاء و رحمت
 معنی صفت میں ہے یا معنی مبالغہ میں یعنی اسی حق کی معرفت از روئی ذات و صفات کہ یہ حقیقت و معرفت ذات صفات
 شفاء کو دنیا میں سلو با کی بیماریوں اور رحمت ہے آخرت میں ترقی درجات و نجات کیلئے جمال ذات
 و صفات کی مشاہدہ کہ نہیں سبب دلیل بنجائیکہ موجودات قدیمہ پر سا ویر ہیں سے یہی جو فرمایا حضور صلعم نے
 جسے مجھ کو دیکھ لیا پس یقینی اس نے حق کو دیکھ لیا -

بیان معنی باطل

بیان معنی ہوق

مقصود

بیان معنی امتیاز

بیان معنی ہوق

ویدانکہ لفظ الحق بقاعدہ نحو مفعول بہ است نہ تمیز بدلالة الف ولام تعریف واکاؤ ہے۔
 تنبیہ میں ندائشہ شد کہ تخصیص رویت فی المنام بجہت ہر ازینجا است کہ عرضداشت
 حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حبیب الی من الدنیا ثلث النظر الی وجہ رسول اللہ صلی
 وسلم اعظم اعمال برائی تعمیل و جزا و بحایت و شفاعت و نیز استفادہ معنی شفا و رحمت و در مقابلہ
 مرض مصیبتہ و صعوبتہ تلمیحاً بواسطہ لفظ شفا عالم المقصود تواند شد چنانکہ مسلم البدایت است
 نہ بدالالت ازان درین محل صراحتاً کہ ربطی از نظم ماسبق ندارد و نیز تواند شد کہ مقصود از ناموس
 آیات شفا و رحمت است زیرا کہ نازل شود از قرآن مگر قرآن بمعایرت من وجہ نہ غیر مطلق نہ
 عین مطلق و ازینجا کہ عموم شفا و رحمت ہر مراد تواند شد مع فکر ہر کس بقدر ہمت اوست +
 و معی افزاید قرآن مجید از حد برون روند گانرا مگر خسارت - بنابر مفہوم یفضل بہ کثراً
 و زیادت خسارت بر محرومی از شفا و رحمت بعقاب و عذاب و محض و محقق و موکد است
 علی تفاوت الدرجات العیاذ باللہ تعالیٰ

ترجمہ اور معلوم ہو کہ اس حدیث شریف میں لفظ الحق نحو کی قاعدہ موافق مفعول بہ تمیز بدلالة الف ولام تعریف جیسا کہ دیکھا
 پہل بیان کا تنبیہ میں نجانا گیا کہ دیکھنے کی تخصیص غیاب میں نسبت مقصود صلیم کس چیز کے سبب ہے۔ اور ایسی وجہ کی یہ بیان
 کیا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ مجھے محبوب ہیں دنیا میں کین چیزیں اور میں سے ایک بار و مبارک رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھنا ہے۔ اور رحمت ہی یہ ذات و صفات حق اعمال کے ملاحظہ کرتے نہیں تعمیل و جزا کیلئے
 اور حایت و شفاعت کیلئے۔ اور شفا و رحمت کی معنی سے فائدہ ادا ہوا ناموس و مصیبت اور صعوبت کی مقابلہ میں
 ہی بطور تلمیح ہو سکتا ہے یعنی ان الفاظ سے اشارہ کے طور پر اس معنی کا ہی فائدہ حاصل ہو سکتا ہے بواسطہ
 لفظ شفا کے کہ مقصود میں عام ہی جیسا کہ مسلم البدایت ہی یعنی ابتدا کا تسلیم کر دہ ہو نہ بذریعہ دلالت اوسکی
 نسبت اس محل میں بطور صراحت استفادہ ہو سکتا ہے کیونکہ نظم عبارت ماسبق سے کوئی ربط نہیں
 رکھتا ہے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مقصود و موصولہ سے شفا و رحمت کی آیتیں ہیں کیونکہ قرآن
 سے نہیں نازل ہوتا ہے مگر قرآن کی قدرت مغایرت کے ساتھ نہ بالکل غیر نہ مطلق عین۔ اور
 چونکہ شفا و رحمت کا عموم ہر مراد ہو سکتا ہے لہذا مع فکر ہر کس بقدر ہمت اوست + یعنی ہر کسی کا
 فکر ہمت کے موافق ہوتا ہے۔ دلائل و دلائلین الا خسار اور قرآن مجید حد سے پڑھنے والوں
 کو نہیں بڑھاتا ہے مگر لڑنا۔ بسبب مفہوم یفضل بہ کثراً - کے - یعنی گمراہ کرتا ہے بسبب اوسکے
 بہتوں کو۔ اور شفا و رحمت کی محرومی پر زیادتی نقصان کی عذاب عذاب کے معنی کہ یہ استثنائے سبب محقق و موکد
 ہے یعنی یہی ذاتی نقصان کہ کئی اور تاکید کی گئی ہے ظالمین کے لغات و درجوں کی بنا پر خدا تعالیٰ اسے اپنی پناہ میں رکھے۔

بیان استفادہ معنی شفا
 و رحمت قرآنی و حدیثی و عموم
 از دہم +

باید دانست کہ لفظ طالمین میخواد شفا و رحمت را بر مراد اول محمل نہ بر ثانی و لفظ خساراً نیز چہ خسارت مخصوص در انکار بہین مراد اول است و در اینجا لطیفہ بر مراد ثانی است کہ خلاف مراد اول بخیریت شفا و رحمت ثابت است بحکمتہ خدای حکیم و علیم و نیز ہر کس را کہ حصول شفا و رحمت بر مراد اول از قرآن مجید نباشد و نہ بر مراد ثانی ظالم است **لَعُوذُ بِاللّٰهِ تَعَالٰی مِنْ اَمْرَاضِ الْقُلُوبِ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ بِنِی الرَّحْمَۃِ عَلٰی الْوَارِثِہِ کَمَا تَحِبُّہِ وَ تَرْضَیْہَا وَ تَشْفَعُ فِیْہَا وَ تَرْحَمُنَا بِہِ** - برین حکایتی است آشنائی با کسے جنونی میداد گاہی کہ مرضش میگرفت حلقہ انگشت کہ نشانی از و داشتہ بود بدہن می نہاد بالحال شفا و می یافت و ای بر محرومی از شفا و رحمت لطیم بی محبتی کہ سبب ہمہ ظلام و علت زیادت خسارت است ای دای چہ توان گفت شہر ہر چہ بہت از قامت ناساز و بی اندام ماست + ورنہ تشریف تو بر بالائی کس کوتاہ نیست + **لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ** **اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ بِنِی الرَّحْمَۃِ عَلٰی الْوَارِثِہِ کَمَا تَحِبُّہِ وَ تَرْضَیْہَا وَ تَشْفَعُ فِیْہَا وَ تَرْحَمُنَا بِہِ** -

ترجمہ بچہنا چاہئے کہ لفظ طالمین چاہتا ہے شفا و رحمت کو مراد اول پر کہ بمشادہ جلال و صفات اور بجلال حظہ اعمال ہر محل مقام کی بنا پر نہ مراد دوم پر کہ آیات شفا و رحمت ہوں - اور لفظ خساراً بھی مقتضی شفا و رحمت ہے کیونکہ خسارت مخصوص ہے اسی مراد اول کے انکار بہین - اور یہاں ایک لطیفہ مراد ثانی پر ہے کہ خلاف مراد اول ہے شفا و رحمت ثابتہ کے غیر ہونے کے ساتھ موافق حکمت خدائے حکیم و علیم کے - اور یہ بھی ہے کہ جس کسی کو کہ شفا و رحمت کا حامل ہونا مراد اول پر قرآن مجید سے نہ ہو و نہ مراد دوم پر ظالم ہی خدا تعالیٰ بہین دل کی بیماریوں سے پناہ میں رکھے - خدا یا رحمت و سلامتی پہنچ محمد صلعم پر کہ نبی رحمت ہیں اور اوسکے اوار پر جیسا تو اوسکو دوست رکھتا ہے اور تو راضی ہر اوس سے اور اوسکو شفیق کہ ہم میں اور لطیف اوسکے ہر ہر رحم کر - اس پر ایک حکایت ہے کہ ایک آشنا کسیکے ساتھ کچھ جنون و دیوانگی رکھتا تھا جب کہ وہی اوسکو بیماری آگیتی تو اوسکا چہلہ ادنگلی کا کہ اوسکے پاس بطور نشانی تھا کہ زمین رکھ لیا کرتا تو شفا ہوجاتی - افسوس ہے شفا و رحمت سے محروم ہوجانے پر بسبب ظلم بی محبتی کے کہ یہی سبب ظلمو نکامیہا ہے اور علت ہے زیادتی نقصان کی - اے افسوس کیا کہا جاسکتا ہے شہر ہر چہ بہت از قامت ناساز و بی اندام ماست + ورنہ تشریف تو بر بالائی کس کوتاہ نیست + ترجمہ جو کچھ بڑائی ہے وہ اسی جسم و قہر میں ہے ورنہ تراصلہ تو کسی قدر کم نہیں + **لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ** - **اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ بِنِی الرَّحْمَۃِ عَلٰی الْوَارِثِہِ کَمَا تَحِبُّہِ وَ تَرْضَیْہَا وَ تَشْفَعُ فِیْہَا وَ تَرْحَمُنَا بِہِ**

بہ بیان لطیفہ
مراد ثانی رحمت
شفا و رحمت ہوں
شکایت شفا و رحمت
نشانی خبر ہے
موسیٰ شفا بلکم
بہین کہ بدہن
ظلم و غلامت
خسارت است

باید دانست یا فتن صحبت بنی وقت فرض است و صحبت عبارتست از تاثیر و اگر نیافت
ابتلائی ضروری شریعت نتواند شد اگر چه عارف توحید پروردگار عالم باشد ہا تا کہ در جاہلیتہ
است پس بر او است یافتن صحبت آنکہ یا فتنش برای انتفاع منافع صحبتہ پیغمبر لقولہ علیہ
الصلوٰۃ والسلام من لم یدرک لہام زمانہ فقد مات کمیتۃ الجاہلیتہ - و قولہ صلعم الشیخ فی
قومہ کالبنی فی امتہ و مولدین است علماء امتی کابنیا بنی اسرائیل + تشبیہ شیخ قوم بہ بنی
امتہ در مرکبہ تعیین است کہ منشاء افادت منتزع است خود است بانتزاع لغضنی یا الترامی
بقیام حقیقی یا مجازی و ہمین است معنی امام از پی حقیقت تقلید تقلدیکہ فیکف الفراغ بینہما
و ازینجا است قولہ صلعم من لا شیخ لا شیخ الشیطان + ای منشاء افادت منتزع است
و باید دانست تقلید و لغت قلاوہ بگردن انداختن است و در اصطلاح فرامبری
پس لازم قرار است در دائرہ تبع صاحب مرکز کہ ماخذ تقلید است پس تقلید
حسن حسن است و تقلید قبیح قبیح + + + + +

بیان زینت صحبت بنی
و احباب او فرض است
منافع صحبتی و ابتلا در توحید
و متنی صحبت - مع لغوی
امادین -

بیان من تقلید و
تفسیر لغوی و اصطلاحی
در آدم تقلید و تقلد
و اصطلاح تقلید
تفسیر -

ترجمہ چنانچہ پایہ کہ بنی وقت کی صحبت پانافرض ہے - اور صحبت عبارت ہے تاثیر سے اور اگر صحبت
نہ پایہ تو ضروری شریعت کی ابتلا و آزمائش نہیں ہو سکتی ہے اگر چه پروردگار عالم کی توحید کا عارف
ہو وے ویسا ہی ہے کہ جاہلیت میں ہے پس او پر لازم ہے صحبت پانا اوس کی جیسے بنی کی صحبت
پایہ تا کہ پیغمبر کی صحبت کے منافع سے فائدہ اوٹھاوے کیونکہ فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جسے
اپنے وقت کے امام کو نیا یا تو یعنی وہ مرا مانند میت زمانہ جاہلیت کے یعنی اوسکی موت مثل موتہ زمانہ
جاہلیت کے ہے - اور فرمایا حضور صلعم نے کہ شیخ اپنی قوم میں مانند بنی کے ہر انبی امت میں - اور اسی کی امید میں
ہے یہ حدیث کہ میری امت کے علماء بنی اسرائیل کے بنیوں کی مانند ہیں - تشبیہ شیخ قوم کی نئی امت کے تعیین مرکز
ہر زمین پر کہہ مرکز منشاء افادت ہر اپنے منتزع است کا یعنی حقیقت اوس منتزع میں و فائدہ اسی مرکز پر اوٹھتا ہر بن پس
یقین شیخ و بنی وقت منشاء و مرکز ہر ادن تعینات کا جو اوس سے منتزع ہیں لغضنی انتزاع کے سبب یا الترامی
انتزاع کے سبب قیام حقیقی یا مجازی کے ساتھ - اور یہی معنی امام کی ہر - یہمیں حقیقت تقلید تقلدیکہ ہر تقلید
کے ساتھ یعنی تقلید کہ نیا واجب کی تقلید کہ اس تقلید کا منشاء اسی جگہ پیدا ہوتا ہر پس بنون کی درمیان یعنی تقلید و تقلد
کہ کیسے فراغ ہو سکتا ہر مطلق کہ جو جسکی تقلید کہ و انہیں پس ایک دوسرے کو فرغ و بی نیازی کیسے ہو سکتی - اور یہمیں کہ یہ قول ہے
حضور صلعم کا جس کی کوئی شیخ نہیں ہر و اوسکا شیخ الشیطان ہر یعنی اوسکے منتزع است کا منشاء افادت - اور چنانچہ پایہ
نست میں تقلید کہ معنی گردن میں قلاوہ یعنی گلو بند یا گردن بند ڈالنا ہے - اور اصطلاح میں حکم کا بجا لا ایا پس صاحب
مرکز کو دائرہ تبع میں اس تقلید کے سبب قرار لازم ہے کیونکہ صاحب مرکز ماخذ تقلید ہر کہ تقلید و تبع کا اخذ کرنا اوس سے

و تلیفیق بہم در آوردن دو چیز است و در اصطلاح محلطت ملت و مذہب پس لازم خروج از دائرہ تبع صاحب مرکز است پس تلیفیق مبطل تقلید محکوم بر تفاوت تعین مرکز **پس** بر الخ بتعلق تقلید مفید معنی دیگر از آن کہ بتعلق محکوم است و ہر دو مقصود تواند شد **ہر** است و اگر رجوع کند بطلان تقلید لازم بتعلق احکام باطل شد یافتن صحبت و ساقط شد ابتلا و ہمانا ہوائی نفس را در پردہ شریعت تابع است نہ شریعت را قال اللہ تعالیٰ و من یشاقق الرسول بعد ما تبین لہ الہدی و یشیع غیر سبیل المؤمنین نو لہ ما تولیٰ و لصلوہ جہنم ط و سارت مصیرا ۵ ترجمہ فرمود خدای تعالیٰ و ہر کہ مخالفت کند رسول را صلعم پس آنکہ ظاہر شد برک او ہدایت و پیروی کند غیر را ہی را از راہہای مؤمنین بگردانیم اورا بآن چیز کہ دوست داشت آنرا در سانیم اورا بدوزخ کہ جائے بد است

ترجمہ اور تلیفیق لغت میں دو چیز کا اکٹھا کرنا ہے اور اصطلاح میں ملت مذہب کا ہم مخلوط کر دینا پس یہ تلیفیق صاحب مرکز کے دائرہ تبع سے خروج کو لازم ہے پس تلیفیق باطل کر نیوالی یہ تقلید محکوم کو خواہ یہ تقلید تعین مرکز کے تفاوت بتبع ہو خواہ یہ تقلید محکوم اسی محکوم کے تعین مرکز کے تفاوت کی بنا پر ہو کہ یہ دونوں مقصود ہو سکتے ہیں یعنی اگر تقلید دو متفاوت مرکزوں کے تعین کی بنا پر ہو تو اس تلیفیق میں ایک صاحب مرکز کی تبع دوسرے دائرہ تبع سے خروج کو لازم ہے تو یہ خروج لازم اس قرار لازم کا جو صاحب مرکز کے دائرہ تبع میں تقلید کیلئے لازم ہے بطلان کر لیا پس تقلید محکوم کا مبطل ہو گا۔ اس طرح اگر تقلید دو متفاوت محکوموں کی کہ سے دونوں محکوم ہیں دو متفاوت تعین مرکز تو اس تلیفیق میں ہر ایک محکوم صاحب مرکز متعین کی تبع و تقلید بسبب تقلید محکوم کے جو صاحب مرکز کو دائرہ تبع میں قرار کو لازم ہے تقلید محکومیت متفاوت مرکز کے سبب خروج کو لازم کر لی اور لزوم خروج مبطل تقلید محکومیت طرفین ہے پس تلیفیق تقلید محکوم کی مبطل ہے اور اگر تلیفیق اصل کی طرف رجوع کرتی ہے تو بسبب بطلان تقلید کہ احکام کی تعارض کو لازمی ہے صحبت کا پانا باطل ہو گیا اور ابتلا و ساقط ہو گئی۔ گویا شریعت کی پردہ میں ہوائی نفس کا بلع ہے نہ شریعت کا مفر یا خدا تعالیٰ سے سورہ تسار کے رکوع شترہ میں و من یشاقق الرسول بعد ما تبین لہ الہدی و یشیع غیر سبیل المؤمنین نو لہ ما تولیٰ و لصلوہ جہنم ط و سارت مصیرا ۵ یعنی اور جو کوئی رسول صلعم کی مخالفت کر لیا بدست بات کہ اس کے لئے ہدایت ظاہر ہو گئی۔ اور پیروی کر لیا مؤمنین کے راستوں میں سے کسی غیر راستی کی پیروی نہ کیا ہم اس کو اسی چیز کی طرف کہ اس نے اس کو دوست رکھا اور اس کو ہم دوزخ میں پہنچا دیں گی جگہ ہے

میان جمع
تلیفیق اصل مرکز
مبطل ملت صحبت
درست و بطلان ملت
تفسیر سید
و من یشاقق الرسول
و یشیع غیر

باید دانست الف و لام تعریف یا عہد ذہنی بر لفظ رسول است بنا بر خصوص محل مقبول
صحیح عموم واقع از روی عموم لفظ الف و لام استراق ہم میتواند شد با شمول خصوص و
بر مومنین الف و لام تعریف یا عہد ذہنی است با اعجاز پیشین گوئی کہ بر مذہب چہار
مقتدے تعیین با اشارت مرتبہ اقل جمع کثرت تا چہار کہ در شہادت بر نفس خود بر غیر خود
و در جماعت جمعہ و در قول عوام محتاط و معتبر است پس باید دانست گفتند کہ جمع قلت
و جمع کثرت در جانب کثرت متفاوت است نہ در جانب قلت پس مرتبہ اقل جمع کہ سہ
در ہر دو معتبر است انتہی و تواند شد کہ مرتبہ اقل جمع کثرت چہار باشد چنانکہ در جانب
کثرت متفاوت است در جانب قلت نیز نظر کنی بر قول اللہ سبحانہ اربع شہادات باللہ
الایہ و فاستشهدوا علیکم اربعۃ منکم الایہ و بر قول فقہاء بعض قراۃ جماعت در نماز بیک امام مقتدی
گفتند و بعض بیک امام و سہ مقتدی پس قول اول بر بنا بر مرتبہ اقل جمع قلت است و ثانی
بر بنا بر مرتبہ اقل جمع کثرت کہ در نماز جمعہ محتاط و معتبر است بر قول عوام کہ میگویند کہ پنجہ چہار کس بگویند

ترجمہ صحیح چہار کس لفظ رسول بر منصب محل الف و لام تعریف یا عہد ذہنی ہر - اور حجت عموم مقتضی کہ جو عموم لفظ کسب
واقع الف و لام استراق ہی ہو سکتا ہر مع شمول خصوص کے - اور لفظ مومنین بر الف و لام تعریف یا عہد ذہنی ہے
کہ مومنین اعجاز پیشین گوئی ہو رہا ہر اس طرح کہ چارہ مذہبوں پر کہ مرتبہ اقل جمع کثرت کی اشارت کی چہار تک کی تعیین کو
مقتدے ہو کہ یہ پیشین گوئی مذہب آری کیلئے اسی تعیین محدودہ کے ساتھ اس طرح منطبق ہوگی ہر جیسا کہ یہی تعیین شہادت
میں اپنی نفس پر اور اپنی غیر پر اور جماعت جمعہ میں اور قول عوام میں محتاط و معتبر ہو کہ یہ سب چاہئے کہ یہ جو کہا ہے
کہ جمع قلت اور جمع کثرت کہ جانب کثرت میں جمع متفاوت ہے نہ جانب قلت میں پس اقل جمع کا مرتبہ کہ تین ہیں
ہر دو جمع میں معتبر ہے انتہی اور ہو سکتا ہر کما اقل جمع کثرت کا مرتبہ چہار ہوں جیسا کہ جمع جانب کثرت میں متفاوت ہے
جانب قلت میں ہی ہو - اگر تصور کر لیا اس قول اللہ سبحانہ پر کہ سورہ نور کے اول رکوع میں ہر اربع شہادات باللہ
یعنی چہار بار اللہ کو گواہ کرنا ہر آخر تک اور اس پر فاستشهدوا علیکم اربعۃ منکم الایہ -
کہ سورہ نسا رکوع تین میں یعنی پس گواہ طلب کرو اور پھر چہار کس تم میں سے آخر تک - اور اگر تو نظر کر لیا
قول فقہاء پر کہ بعض نے قرار جماعت کا نماز میں ایک امام اور دو مقتدی کیساتھ کہہ دیا - اور بعض نے
ایک امام اور تین مقتدی کے ساتھ جماعت کا قرار بیان کیا - تو معلوم کر لے گا کہ پہلا قول جمع قلت
کے اقل مرتبہ کی بنا پر ہے - اور دوسرا جمع کثرت کے اقل مرتبہ کی بنا پر جو نماز جمعہ میں محتاط و
معتبر ہے - اور یہی قول عوام کے قول کی بنا پر ہر کہ کہا کرتے ہیں کہ جو چہار آدمی کہہ دینگے -

الطباق پر پرفتنہ الف و لام استغراق بنا بر آنکہ معہ عموم واقع مستلزم مشافقتہ است
و منافی تبیین و بعد ما تبیین کہ الہدیٰ شرط معہ مشافقتہ و تلفیق است **لش** ای بی تبیین
ہدایت مشافقتہ و تلفیق صورت نہ بند و ہر لفظ لیشاقی الرسول دال است بر مخالفت مرکز
اصلی و تبع غیر سبیل المومنین عطف تفسیر باتحاد فی العوارض از مشافقتہ است مع مغایرہ
من وجہ تبیین مرکز تابع مغایرہ مرکز من وجہ ماخذ تلفیق کہ مستفاد است بدلالہ اقتضائے
جنسیہ سبیل بمقابلہ جمع **لش** باضافہ سبیل بسوی مومنین ہر افراد را چنانکہ واحد
بمقابلہ واحد از مرتبہ اقل جمع کثرت تا چہا الطباق پریرہ کہ مقتضائے الف و لام تعریف
یا عہد ذہنی در سبیل بنا بر ارتقاء لزوم مشافقتہ است ورنہ **لش** ای اگر بنا شد عطف
تفسیر از مشافقتہ باتحاد فی العوارض مع مغایرت من وجہ تبیین مرکز تابع مغایرہ مرکز من وجہ
مغایرت من کل الوجوہ سبج از تردید مفہوم شرط متعارض و حکم جزا متخالف مسلم است
دلتی دیگر ثابت و باتحاد من کل الوجوہ کہ مستفاد است بدلالہ سبیل معنی واحد مفید نتیجہ اجماع

بیان از تبیین
و اتحاد ہر دو سبب
در وجہ

ترجمہ نہ لفظ مومنین پر الف و لام استغراق کا ہر کیونکہ عموم جو واقع ہر ایک مشافقت یعنی مخالفت کی مستلزم مرکز اقل
کی منافی۔ اور بعد ما تبیین کہ الہدیٰ یعنی بعد اوس چیز کے کہ اون کیلئے ہدایت ظاہر ہوگی۔ یہی ظہور ہدایت
شرط ہر مشافقت و تلفیق کی یعنی مشافقت و تلفیق بغیر ظاہر ہونے ہدایت کہ نہیں حاصل ہو سکتی اور لفظ لیشاقی
الرسول۔ مرکز اصلی کی مخالفت پر دلالت کر رہا ہے۔ اور تبع غیر سبیل المومنین۔ یعنی مومنین کو راستہ رسول کے
علاوہ کسی اور راستہ کی پیروی کرنا۔ یہ جملہ عطف تفسیر و مشافقت کا سبب لیشاقی و عوارض من مع مغایرت من وجہ کے
کہ مغایرت تابع مرکزوں کی تبیین کے سبب جو آپس میں وجہ مغایرت من۔ اور یہی مغایرت من وجہ تلفیق کا ماخذ یعنی او کا محل
اختلاف جو مستفاد ہے لفظ سبیل کے تقاضائے جنسیت کی دلالت سے لفظ جمع مومنین کی مقابلہ میں خاص افراد کیلئے
سبب اضافت لفظ سبیل کے کہ مومنین کی طرف ہے۔ جیسا کہ واحد مقابلہ واحد میں مرتبہ اقل سے جمع کثرت کی چہا تک
الطباق پا جاتا ہے یعنی تطبیق ہر جہا ہے کیونکہ الف و لام تعریف یا عہد ذہنی کا جو مومنین پر اسی الطباق اربعہ کی اس محل میں
خواہش کر رہا ہے لزوم مشافقت کے مرتفع ہو جانے کے سبب۔ نہیں تو یعنی اگر جملہ تبع غیر سبیل المومنین
مشافقت کا عطف تفسیر ہر گوارض میں اتحاد کے سبب مع مغایرت من وجہ کے تابع مرکزوں کی تبیین میں
جو آپس میں مغایرت من وجہ ہوں۔ تو ہر ہر وجہ کی مغایرت کے سبب تردید کے جائز ہونے شرط مفہوم متعارف
ہوگا جملہ مذکور کے اور حکم جزا کا تسلیم کردہ کے جو مسلم ہے متخالف ہوگا۔ اور ایک ملت دو سبب ثابت ہوجائیگی
اور در صورت اتحاد ہر وجہ کے جو مستفاد ہے لفظ سبیل کی دلالت کی معنی واحد میں کہ مفید نتیجہ اجماع کو ہے۔

و باضافت با غیر متج اندر جہش بمشاقتہ بار رسول عطف مہمل است و متحد من بعض الوجہ -
مش ای غیر مجمع علیہ ہجو مسائل خلافی ہر اطل و بمشاقتہ شامل و چنان نیست **مش**
 کہ مسائل خلافی باطل و بمشاقتہ شامل گردد **مش** بخلاف مغایرت من وجہ تبیین مراکز کہ مقصود
 و صحیح عطف و متحد من بعض الوجہ است باید دانست مخالفت اتباع مراکز اصلیت مشاقتہ
 آرد و مراکز تابع متحد المتشاد **مش** عطف است بر مراکز اصلیت **مش** تلفیق **مش** آرد
مش ہما نا مخالفت و مراکز واحد نتواند شد مگر در مرکزین پس مستلزم مخالفت یک دیگر است
 بلزوم خروج غیر متعارض از ہر مرکز نہ **مش** ای نہ مستلزم موافقت **مش** ایک دیگر باتباع و خول
 متعارض ہر مرکز پس مخالفت باتباع مراکز خروج لازم است و مخالفت باتباع مراکز خروج ملتمز **مش**
 لغات لازم ملتمز بعد است پس ہر پس ازین کہ ہمیشہ مشاقتہ بار رسول اتباع غیر سبیل المؤمنین باشارت
 تحقیق جزا بشرط حسن موافقت بار رسول اتباع سبیل المؤمنین در خلاف شرط و جزا ثابت است و از انجا کہ
 بر کلمہ اضافہ و منکر تخصیص پندہ کہ ناشی از ہمین اضافہ است چنانکہ بردش تا استقامت معنی ضروری **مش**

ترجمہ اور نسبت اضافت اسی لفظ سبیل کے لفظ غیر کے ساتھ کہ متج ہے اس کے اندراج کی مشاقت من رسول
 کیونکہ غیر سبیل مؤمنین ہی جو رسول کی مشاقت میں مندرج ہے ان صحیحہ تو غیر عطف مہمل ہے - اور متحد بعض جہو یعنی
 یہ کہ غیر مجمع علیہ ہوا نہ خلافی مسائل کے یہ باطل ہوا و مشاقت میں شامل ہوا لاکہ ایسا نہیں ہے کہ مسائل خلافی باطل ہوں
 اور مخالفت میں شامل ہوں کہ - بخلاف مغایرت من جہ کے جو تبیین مراکز میں ہے کہ یہی مقصود ہے اور صحیح عطف کا
 اور متحد بعض جہ کا یعنی مغایر ہونا من وجہ تبیین مراکز کا ہی مقصود ہے اور عطف کو یہی صحیح کرتا ہے اور یہی متحد بعض جہ کی معنی
 کرتا ہے - سمجھنا چاہئے کہ مخالفت اتباع مراکز اصلیت مشاقت پیدا کرتی ہے - اور مخالفت اتباع مراکز تابع متحد المتشاد کی
 تلفیق لاتی ہے - اور یہی جہ کہ مخالفت ایک مرکز میں نہیں ہو سکتی ہے مگر در مرکزین میں - پس یہی مخالفت ایک
 دوسری کیساتھ مخالفت کی مستلزم ہے بسبب لزوم خروج غیر متعارض کے ہر مرکز - نہ یہ مخالفت ایک کی دوسری کیساتھ
 موافقت کی مستلزم ہے کہ توافق ایک دوسری کے ساتھ ہو بسبب اتباع و خول متعارض کے ہر مرکز میں پس مخالفت اتباع
 مراکز میں خروج لازمی ہے اور مخالفت اتباع مراکز میں خروج ملتمز ہے - لازم و التزام کا تفاوت باعتبار خاصیت باتبع
 کہ جہ یعنی کوشش لزوم کی معلوم ہو جانا ہے - اور یہی خاصیت اندولون میں فرق کر نیو کافی ہے پس اس آیت کریمہ سے
 برائی رسول کے ساتھ مخالفت کی اور مؤمنین کے راستوں کے علاوہ کسی راستہ پر نہ ہونے کی جسکی طرف تحقیق ہونا جزا
 شرط کیساتھ اشاہ کر رہا ہے - اور خوبی رسول کے ساتھ موافقت کی اور مؤمنین کے راستوں کو پر و ہونے کی کہ شرط جزا خلاف
 میں ثابت ہے - اور جو کہ معنی اضافت کیلئے اسم منکر میں کوئی تخصیص سے چارہ نہیں ہے اسلئے کہ یہ تخصیص اسی
 اضافت کی ناشی ہے - ایسی تخصیص کہ منکر کو استقامت معنی تاک ایجا و ضروری ہے -

بیان وجہ کی وجہ
 موافقت و مخالفت رسول و
 اتباع سبیل و غیر سبیل
 و مؤمنین و کفار

چہ اضافہ و منکرات غیر محققہ مہمل المعنی است **مرکز اشارت** تخصیصی کا اضافہ بین سبیل
المؤمنین نتیجہ افراد است حقیقہ و مغایرت مراکز تابعہ **سلسلہ** سلف و موصلا **ش** خلف
سلف **مر** مؤمنین یعنی مذاہب اربعہ مرتبہ اقل جمع کثرت کہ معتبر بسواد اعظم است **ش** سوا
اعظم عبارت است از وجود یا وجود حضرت محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم چنانکہ در ذکر حاضری و دروند
باستان رحمتہ نشان حضرت حبیب اللہ معین الدین حسن چشتی اجیری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مذکور است
ای محمدیہ درین چہار است یعنی مذہب حنفی و مالکی و شافعی و حنبلی رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین
و فضیلت این چہار مذہب و سلاسل متضمنہ انہما افضل صاحب مذہب و سلسلہ و کیفیتہ اجماع حقیقہ
اینہمہ دقرون کہ باطل نہ اند شہیل منکرش خود باطل است بر ماہر کتب اہل سنت و جماعتہ
حنفی نحو اہد بود و سلاسل پیران طریقت رضوان اللہ تعالیٰ علیہم در احتیاج مرکز اصلی و اتباع
یکی از ہنہا بر اقتضائی خلاف شرط واضح است کما ہوا المشہور سلفاً باجماع تصدیقاً لما بین
ایہم **ش** درین عبارت مختصرانہ کما ہوا لایدہم بحثی طویل بدوئی متضمن دلالت بر اثبات مقصود است بہ بیست و چہ

بجای اصل فضیلت
مذہب اربعہ متفقہ
سلاسل و صاحب مذہب
و سلسلہ و کیفیتہ اجماع
بہ شیعہ مذہب این ہوا
تذکرۃ الحق

ترجمہ اس سبب کہ منکرات غیر محققہ بین اضافت مہمل المعنی ہے اس اشارت تخصیصی منکر ہے و بسبب اضافت
در میان سبیل المؤمنین نتیجہ افراد ہر حقیقت اور مغایرت اور مراکز تابعہ سلف مؤمنین کی کہ دو خلف کو سلف سے
پیوست کر دیا ہے بین یعنی چاروں مذہب کی حقیقت و مغایرت کہ اقل مرتبہ جمع کثرت کا ہے باعتبار عدد چارہ کہ مرتبہ
اقل جمع کثرت ہے کہ یہ مرتبہ سواد اعظم سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اور حقیقت سلسلون پیران طریقت رضوان اللہ تعالیٰ علیہم
محتاج ہونین اصلی مرکز کے اور پیرو ہونین انہیں کسی ایک کو ساتھ خلاف شرط کے اقتضائی خواہش کرنے پر واضح ہے معلوم ہوا
کہ سواد اعظم عبارت ہے حضرت محمد رسول خدا تعالیٰ صلعم کے وجود و جیسا کہ ایک دروند کی حضرت حبیب اللہ معین الدین
چشتی اجیری رحمۃ اللہ علیہ کے استانہ رحمت نشان پر حاضری کو ذکر میں مذکور ہے۔ یعنی یہ کہ محمدیت انہیں چار میں ہے
یعنی مذہب حنفی اور مالکی اور شافعی اور حنبلی رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین میں۔ اور اہل چاروں مذہبوں اور اہل کثرت
سلسلون کی فضیلت اور صاحب مذہب اور سلسلہ کا فضل و بزرگی۔ اور ان سبکی حقیقت پر قرون سابقہ و لاحقہ میں
اجماع کی کیفیت جو باطل نہیں ہو سکتی ہے بلکہ اس کا منکر خود باطل ہے اسی شخص پر جو اہل سنت و جماعت کی کتابوں
پر ماہر ہے پوشیدہ نہ ہے گی کما ہوا المشہور سلفاً باجماع تصدیقاً لما بین ایہم یعنی جیسا کہ وہ شہور ہے از روئے
سلف کو اجماع سے سبب تصدیق یعنی قبول کر لینے کے اس چیز کو جو ان کے سامنے اور اہل کثرت کے ہاتھوں
میں ہے۔ اس مختصر عبارت میں جو کما ہوا سے لایدہم تک ہے ایک بحث طویل ہے ایسے دعویٰ کے
ساتھ جو متضمن دلالت ہے مقصود کے اثبات پر۔ چاہے کہ دیکھ کہ کہاں تک دیکھتا ہے

ہر مفسر نے لاکھ لاکھ تائید کی ہے مگر یہ سب جملہ مہمل گرد و حال ہیں اس لیے کہ مہمل نہ تو اندیشہ و تفرقہ فرمود
 سبحانہ و تعالیٰ من یتبع غیر الاسلام و دنیا فلن یقبل منہ و ہو فی الآخرة من الخاسرین ترجمہ ہر کہ
 اختیار نہ کرے پسندیدگی غیر اسلام را اندوختی میں پس ہرگز قبول نہ کر دے شود ان دین از دوا آن
 و آخرت از خاسران است بمعنی خسارت بمقابلہ نفع است باید دانست کہ اسلام دین محمد صلی
 چنانکہ در سورۃ حج است ہر سیکم للمسلمین پس غیر اسلام غیر دین اہل سنت و جماعۃ محمدی است بدلیل
 آنکہ بعد اقرار شہادتین و اہل تخصیص تحقیق اسلام ماورائی دلائل نفی اجماع آپس اجماع یقینین دین اسلام خود ہمین
 چہاں فرقہ حنفی و مالکی و شافعی و حنبلی سلاسل متضمنہ اینہا انیک بدیگرہ نفسانی ما بین ایدیم یافتہ نشود و اجماع
 از دلائل مطیعہ است کما ہوا مقرر پس ہر کہ خلاف اجماع شد از تخصیص و تحقیق قطعی اسلام مجمع
 علیہ بیرون شد بخلاف فرق دیگر کہ اجماع بر کفر ہر فرقہ تکذیب ما بین ایدیم انیک بدیگرہ است
 پس تخصیص و تحقیق دین اسلام نباشد مگر در ہمین چہاں سلاسل متضمنہ آنہا و بنا بر استہدای
 سبیل المؤمنین فرمود تعالیٰ شانہ فَاَسْئَلُوا اَہْلَ الذِّکْرِ اِنْ کُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

تفسیر کہ ہم دین تحقیق
 غیر اسلام و دنیا آخرت
 از اسلام دین محمدی
 میان اجماع یقین
 دین اسلام ہر ایدیم
 از فرقہ و فرقہ بدعت
 و فتنہ

ترجمہ پس او کار دای رد کرے پیر و باجائیکا ہا تنگ مفہوم جملہ مہمل ہر جا و اد حال یہ کہ مہمل نہیں ہو سکتا ہر جا و
 ادی فرمایا ہے حق سبحانہ نے سورۃ آل عمران کی کوع زمین دین یتبع غیر الاسلام و دنیا فلن یقبل منہ و ہو
 فی الآخرة من الخاسرین یعنی اور جو کوئی غیر اسلام کو دین سمجھے پسندیدگی سے اختیار نہ کرے لیکہا پس ہرگز نہ قبول
 کیا جائیگا وہ دین اوس اور وہ آخرت میں خسارہ یعنی ٹوٹے والو میں ہر خسارت کی معنی نفع کے مقابلہ میں
 ہیں سمجھنا چاہئے کہ اسلام ... دین محمدی صلی علیہ وسلم ہے جیسا کہ سورۃ حج کا آخر کو عین ہر سیکم للمسلمین
 یعنی اگلے تہا نام مسلمین یہ کہا پس غیر اسلام غیر ہے اوس میں کا جو اہل سنت و جماعت محمدی کا دین ہر پس
 دلیل ہے کہ بعد اقرار شہادتین کی تخصیص و تحقیق اسلام پر سوائی دلائل نفی کے ایک دلیل اجماع ہے پس دین اسلام
 کی یقین پر اجماع بخیران چار فرقوں کو نہیں پایا جائیگا کہ حنفی و مالکی و شافعی و حنبلی ہیں اور جو سلاسل کہ انہیں
 متضمن ہیں کہ یہ سب ایک و دو سر ہا تہ تصدیق ما بین ایدیم میں ہیں یعنی سے سبھی اوی کے ماننے اور قبول
 کرنا و اہل دین جو انکو رد کر دیا یا نہ نہیں کہ ان کے آپس کی تصدیق اور قبولیت کی اور ان کے اجماع پر شہادت ایک سر سبکی
 ہر ہی کی اور ہی ان کے مخصوص حقیقت پر ہر نیکی بہت بڑی اور قطعی دلیل ہے اور اجماع دلائل قطعیہ ہی جیسا کہ ہر جگہ
 دین کوئی اجماع کہ خلاف ہوا اسلام کی تخصیص و تحقیق قطعی مجمع علیہ باہر ہوا بخلاف دوسرے فرقوں کہ کہ جماعت ہر فرقہ کہ کفر و سبب
 تکذیب ما بین ایدیم کہ ایک ہی دوسرے پر ہر ہی پس تخصیص و تحقیق دین اسلام ہوگی مگر انہیں چار اور ان کی متضمن سلاسل
 اور وہ مؤمنین متذکران یعنی طلبہ یا کلمے فرمایا حق تعالیٰ شانہ نے سورۃ نحل کی کوع میں فَاَسْئَلُوا اَہْلَ الذِّکْرِ اِنْ کُنْتُمْ
 لَا تَعْلَمُونَ

ترجمہ پریدہ اہل فکر اگر ہستید کہ نمی آیند + باید دانست ذکر آنست کہ بعد کور میرساند ہما دال
بر مدلول پس اہل فکر آنند کہ میدارند دلائل عقلی موافق دلائل قوی و فعلی و حالی بر مدلول ولیکن
بہترین دلائل دلالتہ حالیست کہ خاصہ خاصان است پس فعلی پس قوی پس تقدیم چہل بر علم ممکن
از احتیاج اہل فکر چارہ نباشد پس تقلید امری بیدہی از عادت خلق است کہ انکارش نتواند شد
زین پس باید دانست اگر تنازع شود در امری از اولوالامر بہتر آنست کہ بگرداند آنرا بسوئے
خدائی عزوجل و رسول مقبول او تعالی صلعم تا چہ فرماید بقولہ تعالی تَنَازَعْتُمْ فِی شَیْءٍ فَرُدُّوهُ
إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنَّ كُنْهَ تَوَكُّنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا
باید دانست تنازعی کہ باغیر اولی الامر است مفصل در ضمن اَطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاُولَى الْأَمْرِ
منکم - است پس این تنازع باولی الامر است نہ باغیر و تنازع با رسول صلعم نتواند شد
از انکہ امر و نای است اصلاً و ہم روده الی الرسول - مانع تنازع بر رسول است
صلعم و لفظ رسول بمعنی صریح است با مکان رسول پس تاویل روا نباشد -

ترجمہ یعنی اگر تمہیں نہیں معلوم ہے راہ موئین تو تم اہل فکر سے پوچھو اور دریافت کرو بچھنا چاہی کہ ذکر وہ ہے
جو مذکور کو پہونچا دیوے ہی دال ہو مدلول پر - پس اہل ذکر وہ لوگ ہیں جو مدلول پر عقلی و دلیلین قوی و فعلی و حالی
و دلیلون موافق ہوتے ہیں لیکن دلیلون میں سے بہتر حالی دلالت ہے جو خاصون کا خاصہ ہے بہر فعلی بہر قوی - پس علم
ممکن بر تقدیم چہل کے سبب اہل فکر کی احتیاج چارہ ہوگا پس تقلید ایک ہی امر ہی عادت خلق ہے حکما انکار نہیں
ہو سکتا - لے بچھنا چاہیے اگر اولوالامر کسی امر میں کوئی تنازع یعنی نزاع باہمی ہو جاو بہتر ہے اسکو خدا سے
عزوجل اور اسکی رسول مقبول صلعم کی طرف پیر و کوتا کہ کیا ذلت ہے خدو تعالی کے کہ سورہ نساء کے رکوع ہشتم میں ہے
كَانَ تَنَازُعُكُمْ فِی شَیْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنَّ كُنْهَ تَوَكُّنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا
اَوْ كَوَّلَهُ اللَّهُ وَاُولَى الْأَمْرِ یعنی پیر اگر تم میں باہم کسی چیز یا کسی بات میں نزاع یعنی جھگڑا ہو جائے تو پیر
اوسکو اللہ اور رسول کی طرف یعنی او نہیں کی طرف رجوع کر جاؤ اگر تلو خدا کا اور روز جزا کا یقین ہے یہ اچھی بات ہے اور تاویل
کی بلکہ بہت خوب ہے یعنی اسکا انجام - بچھنا چاہیے کہ جو تنازع کہ بغیر اولی الامر کے ساتھ وہ من دا طبعو اللہ و
اطیعو الرسول واولی الامر منکم میں مفصل ہے یعنی اس کو یہ بین اوسکی تفصیل ہو چکی ہے یہی تنازع اولوالامر سے ہو نہ کہ
اور رسول صلعم کیسے تنازع نہیں ہو سکتا اس سبب کہ آپ بطور اصل امر و نای ہیں اور روده الی الرسول ہی یعنی رسول
کی طرف پیر دین کا حکم ہی رسول صلعم کے تنازع کا مانع ہے - اور لفظ رسول بمعنی صریح میں ہی رسول کی طرف مکان یعنی پیر سے
کے سبب پس تاویل روا ہوگی اور تنازع نہیں ہوتا ہرگز اس چیز میں کہ کتابت میں صراحتاً نہ پای جاتی ہو -

بیان تنازع اہل فکر
الامر و اول الامر

بیان تفصیل

فان تنازع بین اول الامر
الی اللہ الخ -

و متنازع نشود مگر در آنچه نیافتہ شود در کتاب و سنت مراعاتاً و متنازع فیہ مرجع الیہ نہ تواند شد
 و ازین مدعا استدلال است بہ تحقیق معنی این کریمہ و ازین کریمہ دلیل بہ بقائی حیات و شعور
 بل جملہ صفات ذاتیہ رسول اللہ تعالیٰ صلعم بعالم برتر بخما قال صلعم علمی بعد وفاتی علمی فی
 حیاتی و برین قیاس جملہ صفات ذاتیہ و دوام رجوع بانحضرت صلعم در امور متنازعہ و وجوب
 عمل موافق حکم عالم برتر پیدا است ورنہ ردوہ الی الرسول و ذلک خیر و احسن تاویل لا معنی لہ
 و براینکہ اطاعت اولو الامر در حکم خداے عزوجل و رسول مقبول او تعالیٰ است صلعم نہ در
 غیر آن چنانکہ توقف حضرت زید ابن ثابت در اجتماع قرآن مجید بامر حضرت صدیق اکبر
 و فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہم تا آنکہ کشتاد اللہ تعالیٰ سینہ ادا را بآنکہ
 کشتاد سینہ صدیق اکبر و فاروق اعظم را بآن یعنی
 خیریت اجتماع قرآن مجید المذکور

فی مشکوٰۃ

ترجمہ اور متنازع اور متنازع فیہ یعنی جھگڑائی والا اور جہین جھگڑا کرتا ہے یہ دونوں مرجع الیہ نہیں ہو سکتے
 یعنی انکی طرف رجوع نہیں کیا جاسکتا۔ اور اسی مدعا سے استدلال ہے تحقیق معنی میں اس کریمہ کی۔ اور اس کریمہ
 حضور صلعم کے عالم برتر میں حیات اور شعور بلکہ جملہ صفات ذاتیہ کے باقی رہنے پر ایک دلیل ظاہر ہے جیسا کہ خود
 حضور صلعم نے فرمایا کہ میرا علم میری وفات کے بعد مانند میرے اس علم کے ہی جو میری حیات میں ہے۔ اور اسی قیاس
 تمام صفات ذاتیہ اور دوام پر رجوع آنحضرت صلعم کی طرف امور متنازعہ و غیر متنازعہ میں اور عمل کے وجوب
 میں موافق حکم عالم برتر کے ظاہر ہے۔ ورنہ ردوہ الی الرسول و ذلک خیر و احسن تاویل یعنی او کو
 رسول کی طرف پھیر دو اور یہ پہلا ہے اور انجام بہت خوب ہے لا معنی لہ یعنی اس کے کچھ معنی نہیں ہوں گے۔ اور
 اسی کریمہ سے اس عا پر ایک دلیل ظاہر ہے کہ اولو الامر کی اطاعت خداے عزوجل اور اس کے رسول مقبول
 کے حکم میں ہے نہ اولیٰ کے غیر میں۔ جیسا کہ توقف حضرت زید ابن ثابت کا قرآن مجید کے جمع کرنا
 حضرت فاروق اعظم کے حکم سے رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ یہاں تک کہ خداے تعالیٰ نے اُن کے سینہ کو
 کھول دیا اسی کی نسبت کہ کھولا تھا سینہ صدیق اکبر اور فاروق اعظم کو اوس
 سے یعنی قرآن مجید کے جمع ہونے کی خیریت یا بہتری کی بابت جو مشکوٰۃ
 میں مذکور ہے۔

والبتہ تنازع و رد معاملہ ہر کس نہ سزا تو اند پر ہر دہر کہ سزا فائدہ رد برائے
 اوست نہ برائے غیر ہر سزا خداوند ذوالجلال والا کرام کہ فرمود فلکیئت اذا جئت
 من کل اُمۃ یستہیجک و جئت یک علی ہذا و استہیجک ۵
 ترجمہ یہ حال باشد وقتی کہ خواہم آورد از ہر گروہی گواہ شان یعنی پیغمبر آن گروہ و خواہم
 آورد ترا برین گروہ گواہ حال اینان پس ازان ہمہ این است کہ گواہی خواہد داد بر انکار شکر تقلید
 خودش صلعم الحیاؤ باللہ تعالیٰ منہ۔ اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمۃ و علی جملہ کما تجہ و تر ضاہ و
 وشفعہ فینا و تر جمنا بہ۔

ترجمہ اور البتہ تنازع اور رد معاملہ کے ہر کوئی لایق نہیں ہوتا ہے جب تک ہو سکے پیغمبر کرے۔ اور جو شخص
 لایق ہو سکے تو فائدہ رد اسی کے لئے ہے نہ غیر کے لئے۔ چاہئے کہ خداوند ذوالجلال والا کرام سے دوسرے
 کہ فرمایا دس سورہ متسا و رکوع چھ بین فلکیئت اذا جئت من کل اُمۃ یستہیجک و جئت یک
 علی ہذا و استہیجک یعنی کیا حال ہوگا اس وقت کہ ہم لاوینگے ہر گروہ سے اور نکا گواہ یعنی پیغمبر اس گروہ
 کا اور نکا گواہ۔ اور لاوینگے ہم تم کو ان سب گروہ پر ان کے حال کا گواہ۔ پس ان سب میں سے ایک
 یہ ہے کہ خود حضور صلعم اپنے خود کی تقلید کے انکار پر گواہی دینگے۔ خدا نے تعالیٰ اس سے
 پناہ میں رکھے۔ اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمۃ و علی جملہ کما تجہ و تر ضاہ وشفعہ فینا و تر جمنا بہ۔

بیان آنکہ تنازع
 در معاملہ ہر کس نہ
 سزا تو اند پر ہر دہر
 کہ سزا فائدہ رد برائے
 اوست نہ برائے غیر ہر
 سزا خداوند ذوالجلال
 والا کرام کہ فرمود
 فلکیئت اذا جئت
 من کل اُمۃ یستہیجک
 و جئت یک علی ہذا
 و استہیجک ۵

مشق جامع بنا بر اتصاف عام و مانع بنا بر تعین خاص بہرین را ازین جمع و منع چارہ نیست بنا بر احتیاج قیام بسو ذات و استجماع ذات مرہبہ را **ظاہر** شد و حکم آنکہ ظہور تعینا وجود علمی را بطرف حدوث تقدم تعلق بصفۃ فعلیہ کہ تعین آخر است بنا بر تاثیر ضرورت تعین آخر ظاہر اول شود و تعین اول ظاہر آخر ضرورتا للترتیب فی الوجود و للاحتیاج فی الظہور پس مرتبہ صفۃ فعلیہ را کہ منشا تعین حضرت آدم عم است ظہور اول بہمین واسطہ شد و همچنین مرتبہ صفات حقیقیہ را کہ منشا تعین حضرت ابراہیم عم است ظہور ثانی بہمین واسطہ شد و همچنین مرتبہ شانہ را کہ منشا تعین حضرت موسی عم است ظہور ثالث بہمین واسطہ شد و برابری صفات حقیقیہ و همچنین مرتبہ تنزیہ را کہ منشا تعین حضرت عیسی عم است ظہور رابع بہمین واسطہ شد و برابری ذات و همچنین مرتبہ ذات را کہ منشا تعین حضرت الیہنیا و محمد رسول اللہ تعالی صلعم است ظہور خامس بہمین واسطہ شد پس عبدیت تامہ را و را است صلی اللہ تعالی علیہ و علیٰ آخوانہ من الانبیاء و آلہ و صحابہ اتباعہ اجمعین و ختم شد ترتیب مرتبہ وجود کہ مستلزم ختم ترتیب است زمانا ظہورا و مرتبہ ذات متجری و متعدد نیست۔

ترجمہ اور یہ سب تعینات ذات پر زیادہ ہونیکے اعتبار سے ہیں یعنی علما و ذات ہیں نہ یہ کہ عین ذات نہیں ہیں نہ یہ کہ غیر ذات ہیں بلکہ باعتبار قیام حقیقی کے کہ انکو بطور وحدیت ذات کی ساتھ ہو۔ اور باعتبار تعین خاص کی زیادت ذات پر مفہوم ہوئی ہے سواس نے ذات او عینیت کی کیفیت مجہول ہے اور اس حکم کی موافق کہ تعینات وجود علمی کو حدوث کی طرف ظاہر ہونیکے لیے فعلیہ صفۃ کہ ساتھ کہ وہ آخر تعین ہے تعلق کا پہلے ہونا اثر کرینی غرض سے ضروری ہے۔ لہذا ضروری ہوگا وجود میں ترتیب کیلئے اور ظہور میں احتیاج واقع ہونیکے سبب تعین آخر پہلے ظاہر ہوگا۔ اور تعین اول آخر میں ظاہر ہوگا کیونکہ وجود مرتب کر نیکی غرض کہ اور ظاہر ہونے میں محتاج ہو نیکی سبب فعل کی ضرورت مقدم ہے لہذا تعین کی حرکت صفۃ فعلیہ پر اول ظاہر ہوگا۔ اور اسی ترتیب کی بنا بر احتیاج و ضرورت تعین اول آخر میں ظاہر ہوگا۔ پس مرتبہ صفۃ فعلیہ کا جو منشا تعین حضرت آدم علیہ السلام یعنی جہان کی تعین حضرت آدم کا نشو و نما ہی ظہور اول اسی واسطہ سے ہوا۔ اور اسی طرح مرتبہ صفات حقیقیہ کا کہ یہ منشا تعین حضرت ابراہیم علیہ السلام ہی اسی سبب ظہور ثانی قرار پایا۔ اور اسی طرح مرتبہ شانہ کا کہ منشا تعین حضرت موسی علیہ السلام ہی ظہور ثالث اسی واسطہ سے ہوا برابر میں صفۃ حقیقیہ کی۔ اور اسی طرح مرتبہ تنزیہ کا جو منشا تعین حضرت عیسی علیہ السلام ہی ظہور رابع اسی واسطہ سے ہوا برابر میں ذات کی۔ اور یہ نہیں مرتبہ ذات کا جو منشا تعین حضرت سید الانبیاء محمد رسول اللہ تعالی صلعم کا ہی ظہور خامس اسی واسطہ سے ہوا۔ پس پوری عبدیت خاص آپ کے لیے صلی اللہ تعالی علیہ و علیٰ آخوانہ من الانبیاء و آلہ و صحابہ اتباعہ اجمعین درود ہو جو خدا کی برکات آپ اور آپ کے پیروں پر کہ انبیاء میں اور آپ کے ساتھیوں اور پیروں تمام پر۔ اور ترتیب طبعی مرتبہ از رو وجود پوری ہوئی کہ ہی ترتیب روحی زمانہ بطور ظہور کی ختم ترتیب کو مستلزم یعنی لازم ہونیوالی ہے۔ اور مرتبہ ذات کا متجری و متعدد نہیں ہے یعنی یہ کہ وہ اپنی میں جزو جزو ہوا اور اسی لفظی و شام ہو۔

ترتیب تعینات ذات پر زیادہ ہونیکے اعتبار سے ہیں یعنی علما و ذات ہیں نہ یہ کہ عین ذات نہیں ہیں نہ یہ کہ غیر ذات ہیں بلکہ باعتبار قیام حقیقی کے کہ انکو بطور وحدیت ذات کی ساتھ ہو۔ اور باعتبار تعین خاص کی زیادت ذات پر مفہوم ہوئی ہے سواس نے ذات او عینیت کی کیفیت مجہول ہے اور اس حکم کی موافق کہ تعینات وجود علمی کو حدوث کی طرف ظاہر ہونیکے لیے فعلیہ صفۃ کہ ساتھ کہ وہ آخر تعین ہے تعلق کا پہلے ہونا اثر کرینی غرض سے ضروری ہے۔ لہذا ضروری ہوگا وجود میں ترتیب کیلئے اور ظہور میں احتیاج واقع ہونیکے سبب تعین آخر پہلے ظاہر ہوگا۔ اور تعین اول آخر میں ظاہر ہوگا کیونکہ وجود مرتب کر نیکی غرض کہ اور ظاہر ہونے میں محتاج ہو نیکی سبب فعل کی ضرورت مقدم ہے لہذا تعین کی حرکت صفۃ فعلیہ پر اول ظاہر ہوگا۔ اور اسی ترتیب کی بنا بر احتیاج و ضرورت تعین اول آخر میں ظاہر ہوگا۔ پس مرتبہ صفۃ فعلیہ کا جو منشا تعین حضرت آدم علیہ السلام یعنی جہان کی تعین حضرت آدم کا نشو و نما ہی ظہور اول اسی واسطہ سے ہوا۔ اور اسی طرح مرتبہ صفات حقیقیہ کا کہ یہ منشا تعین حضرت ابراہیم علیہ السلام ہی اسی سبب ظہور ثانی قرار پایا۔ اور اسی طرح مرتبہ شانہ کا کہ منشا تعین حضرت موسی علیہ السلام ہی ظہور ثالث اسی واسطہ سے ہوا برابر میں صفۃ حقیقیہ کی۔ اور اسی طرح مرتبہ تنزیہ کا جو منشا تعین حضرت عیسی علیہ السلام ہی ظہور رابع اسی واسطہ سے ہوا برابر میں ذات کی۔ اور یہ نہیں مرتبہ ذات کا جو منشا تعین حضرت سید الانبیاء محمد رسول اللہ تعالی صلعم کا ہی ظہور خامس اسی واسطہ سے ہوا۔ پس پوری عبدیت خاص آپ کے لیے صلی اللہ تعالی علیہ و علیٰ آخوانہ من الانبیاء و آلہ و صحابہ اتباعہ اجمعین درود ہو جو خدا کی برکات آپ اور آپ کے پیروں پر کہ انبیاء میں اور آپ کے ساتھیوں اور پیروں تمام پر۔ اور ترتیب طبعی مرتبہ از رو وجود پوری ہوئی کہ ہی ترتیب روحی زمانہ بطور ظہور کی ختم ترتیب کو مستلزم یعنی لازم ہونیوالی ہے۔ اور مرتبہ ذات کا متجری و متعدد نہیں ہے یعنی یہ کہ وہ اپنی میں جزو جزو ہوا اور اسی لفظی و شام ہو۔

پس من بعد تجویز رسول دیگران میں مرکز تو اندیشہ دہ از مرکز غیرش کہ خلاف ترتیب و ظهور
 تعینات صفات بر بنا رکھو واقع شود از اینجا کہ تعین حضرت عیسیٰ علیہ السلام با اجتماع انتزاعی در برابر
 تعین آنحضرت صلعم است خود را بعد از خداوند انتساب بذات اشاعت با اجتماع مذکور او بہر تعین
 و ظاہر حوادث و فضیلت ہمدگر بر حکم فضیلت ہمدگر تعین وجودی است بنا بر فضیلت ہمدگر حقائق متساوی
 پس در معرفت فضیلت حقائق در تائید نظر کنی با استقلال و انتزاع۔ پس در مستقلہ **نظر**
 متحد ذات برات و عدم متحد برات و در مشترک **نظر** با استقلال و انتزاع و در مساوی
 مساوی بنی الاستقرار پس تحریر کہ فضیلت ہمدگر حضرت موسیٰ علیہ السلام و حضرت عیسیٰ علیہ السلام مرتفع تواند شد
 و دلالت برین معنی از بداهت و در ظهور است و بر فضیلت بعض از بداهت ترتیب وجود پس بدانکہ
 آنچه گفتہ شد از حقائق از حیثیت تعین وجود و ظهور است لیکن آنچه از حیثیت علت ظهور است تعین
 فعل حقیقتہ ظهور است از انکہ ظہور اثر فعل است تعین صفات حقیقتہ ظهور است از انکہ صحت و تخصیص فعل از
 تعین شایعہ حقیقتہ ظهور است از انکہ موجب و مرتبہ خود است تعین ذات حقیقتہ ظهور است با اجتماع انہما مذکور شد

ترجمہ پس کے بعد مرکز دوسری کی تجویز دینی جائز کرنا نہیں چسکتا اور اسکے غیر کی سرگزری کیونکہ قیاساً ظہور میں بنا مذکور پر ترجیح
 خلاف واقع ہوتا ہے۔ اور اسوجہ کہ تعین حضرت عیسیٰ علیہ السلام انتزاعی اجتماع کی بنا پر برابر میں تعین آنحضرت صلعم کے دینی
 منہیات ذات و صفات و مشترک ہو کہ مشترکات منہیات کو اپنے میں جمع کی ہوگی برابر میں ذات کی کہ انہما تعین عیسیٰ علیہ السلام
 برابر میں تعین حضور صلعم کی ہے۔ یہی وجہ کہ خود کو عبد اللہ فرمایا۔ اور خود کو ذات کیستہ منسوب کرنا اشارہ ہے اور اجتماع
 کی طرف جو مذکور ہوا۔ اور ہر معین ظہور عاوش میں آپس کی فضیلت میں تعین وجودی کی ہمدگر فضیلت کو حکم پر جو حقائق
 متساوی تعین کی ہمدگر فضیلت کی بنا پر ہے پس معرفت فضیلت حقائق میں تو تائید حقائق میں استقلال و انتزاع کے بنا پر نظر کر
 پرستقلہ پر متحد ذات کو ساتھ ادراوی پر عدم متحد ذات کیساتھ نظر کر۔ اور مشترک میں اوپس کے استقلال کی بنا پر نظر کر
 باہم برابر ہونے میں مساوی بنی الاستقرار کی یعنی جسکے ساتھ کہ وہ استقلال برابر کیا گیا ہے اور اسکی استقرار میں برابر ہونے میں پس
 مدتیجہ کہ حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام آپس میں فضیلت کی بابت ہر مرتفع ہو سکتا ہے یعنی اوہما یا جا سکتا
 ہے۔ اور دلالت اس معنی پر بداهت سے ظہور میں ہے یعنی بدیہی دلالت ظاہر میں ہوسکتا ہے۔ اور دلالت فضیلت پر بعض کے
 بداهت وجود میں ترتیب یعنی فضیلت بعض و دلالت بدیہی ترتیب وجود میں۔ اسعلوم ہو کہ جو کچھ حقائق کی نسبت کہا گیا
 وہ تعین وجود اور ظہور کی نسبت ہے۔ لیکن جو کچھ علت ظہور کی حیثیت ہے سو حقیقت ظہور کی تعین فعل ہے اس سبب کہ ظہور کا
 اثر ہے۔ اور تعین صفات حقیقیہ ہی ظہور کی حقیقت ہے اس سبب کہ صحت اور تخصیص فعل کی یعنی صحیح اور خاص ہونا فعل کا وہی
 صفات حقیقیہ ہے۔ اور تعین شایعہ حقیقت ظہور کیونکہ سبب ظہور کا اپنی معرفت کی جب اور چاہے۔ اور تعین ذات ہی
 حقیقت ظہور ہے سبب اجتماع ان سبب کہ یہ سبب ذات میں جمع میں ہوا مذکور ہو چکا۔

بیان حقیقتہ ظهور
 ظہور

پس تعینات فعلی و صفات حقیقیہ و شانہ ہمہ حقیقہ محمد است صلعم بوجہ مخصوص پس جائز است بچنین گفتن اصطلاحاً **شش** ای جائز است گفتن آنکہ حقیقہ آدمی حقیقہ ابراہیمی حقیقہ موسوی حقیقہ محمد است صلعم حقیقہ محمدیہ حقیقہ آدم و ابراہیم و موسی است علی بنیاد علیہم الصلوٰۃ و السلام و نیز باید دانست کہ اختلاف در انکشاف حقائق انبیاء اولو الغرم صلی اللہ تعالیٰ علی بنیاد علیٰ اخوانہ من الانبیاء و آئمہ و صحابہم اتباعہم تبعین حسب حکمتہ الہی جل شانہ تواند شد نہ در تحقق حقائق و این مسئلہ تعین حقائق الغائی صوفیہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم جمیعین سلم الثبوت است **شش** چنانکہ از عقائد اہل سنت و جماعت **حدود** ان اللہ ولی التوفیق لیبہدی من یشاء و انہ لذلک افضل العظیم و نیز باید دانست از کرمہ **تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللّٰهُ وَ رَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ ط** و انیسای عیسیٰ ابن مریم الیقینات و ایدناہ بروج القدس ترجمہ این رسولانند کہ بزرگ کردیم بعض ایشان را بر بعض ایشان آنست کہ کلام فرمود اللہ تعالیٰ اورا و بلند کرد بعض ایشان را در جات فی نفسہ بفضل بوجہ حقیقہ متعارفین و وجودش و حقیقہ ظهور

ترجمہ پس تعینات فعلی و صفات حقیقیہ و شانہ حقیقت محمد صلعم کی ایک بوجہ مخصوص میں۔ لہذا اصطلاحی طور پر ایسا کہنا جائز ہے یعنی یہ کہنا جائز ہے کہ حقیقت آدمی اور حقیقت ابراہیمی اور حقیقت موسوی حقیقت محمدیہ صلعم اللہ حقیقت محمدیہ حقیقت آدم و ابراہیم و موسیٰ علی بنیاد علیہم الصلوٰۃ و السلام۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ اختلاف اولو الغرم انبیاء کی حقیقتوں کی انکشاف میں اللہ جل شانہ کی حکمت کی موافق ہو چکا ہے نہ حقائق کے تحقق میں۔ درود خدا و بزرگوار ہمارے پروردگار کے ہائیو پور کہ انبیاء میں ہر ایک کی ال پور ان کے پیروں اور پیروں پر ہوئی۔ اور یہ مسئلہ تعین حقائق کا صوفیہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم جمیعین کا اتفاق سلم الثبوت ہے جیسا کہ عقائد اہل سنت و جماعت کے ہے۔ **وان اللہ ولی التوفیق لیبہدی من یشاء و انہ لذلک افضل العظیم** یعنی اور بیشک اللہ مالک توفیق ہے البتہ جسکو چاہے ہدایت دے تا ہی اور بیشک ہی البتہ بڑی بزرگی والا ہے۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہیے اس آیت کریمہ کہ ابتدا پارہ سوم کی ہے **تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللّٰهُ وَ رَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ ط** و انیسای عیسیٰ ابن مریم الیقینات و ایدناہ بروج القدس یعنی یہی رسول ہیں کہ ان کے بعض اور بعض پر بزرگ کر دیا۔ ان میں کا بعض وہ ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے کلام فرمایا اور ان کے بعض کے درجے بلند کئے اور انکی نفس میں فضل و بزرگی ہوئی سبب جو ان کے وجود کے متعارفین کی حقیقت اور ان کے ظهور کی حقیقت کی وجہ سے ہے

بیان
تعین حقیقت محمدیہ
بوجہ مخصوص
مسئلہ تعین حقائق
صوفیہ بالاتفاق سلم
الثبوت موافق عقائد
اہل سنت و جماعت ہے۔

و اسبابش بغیرہ از کثرت بعثت انبیاء عم و خشیہ عیسیٰ ابن مریم لاجزات و مدو کرویم
 اور روح پاک + مضاف الیہ بعض آخر ذکر فرمود بنابر اشارت تعلیم و روح القدس یعنی معروف
 جبریل عم است و تواند شد کہ اشارت بمرتبه تنزیہ باشد بچو روحی و اندر تعالیٰ اعلم قطعیت
 فضل بعض بر بعض بی صحیح مصداق مراحتا و تاکید اجابت و تفکر درین اجمال از وقف لازم و انفع
 است پس این مفهوم کہ در صحیح مصداق می نویسم ہم ازین آیه بدلالة بالتزام در حکم قطعیت است
 اعنی مقصود ملک الرسل انبیاء اولوا العزم ہستند علی بنیاد علیہم الصلوٰۃ والسلام باستحقاق
 اصالت و اولیت در مبدئیت و مظهریت در حد مرکزیت و الا معرفہ حسیہ درست نشود باید
 دانست اگر فضل جزئی ای بوجہ مراد شود ہر یک بفضل خود ممتاز نہست و اگر تعاقب کردہ
 شود تعارض مستقیم فضل یکدیگر را است ناچار مقصود این کریمہ فضل کلی کی بر دیگری
 مقصود است چنانکہ تعارض منتفی باشد پس کلی بغیر انبیاء
 اولوا العزم موافق نتواند شد

ترجمہ - اور اوی فضل کے دوسرے اسباب کے کثرت انبیاء علیہم السلام کا اونکی ملت پر پیدا ہونا ہی - اور عیسیٰ
 عیسیٰ ابن مریم کو معجز عطا کی اور عیسیٰ اور اسی روح پاک سے مدد ملی یہاں بعض آخر کا مضاف الیہ تعلیم کے اشارہ کے
 سبب ذکر نہیں فرمایا - اور روح القدس معروف معنی میں جبریل علیہ السلام ہیں - اور ہو سکتا ہے کہ اشارہ مرتبہ
 تنزیہ کی طرف ہو و نہ اندر روحی کے یعنی میری روح یعنی قدس سے مرتبہ تنزیہ ذات متکلم مراد ہووے
 اور فضل برتری خوب جاننے والا ہی قطعیت بعض کی بعض پر بغیر صحیح ہوئے مصداق کے صاف طور پر - اور تاکید
 قبولیت کی - اور تفکر - اس اجمال میں یہ سبب وقف لازم سے ظاہر ہے پس مفہوم جو مصداق کی صحت میں
 لکھتا ہوں اسی آیت سے ہی بذلیہ دلالت بالاتزام یعنی لازم ہو جائیگے حکم قطعیت میں ہے - مراد یہ ہے کہ مقصود
 ملک الرسل کا اولوا العزم انبیاء علی بنیاد علیہم الصلوٰۃ والسلام بسبب استحقاق اصالت اور اولیت کے کہ
 اپنی حد مرکزیت میں مبدئی اور مظهر ہونے میں اولیت حاصل ہے ورنہ معرفہ حسیہ درست نہ ہوگا - معلوم ہونا
 چاہیے اگر فضل جزئی مراد ہووے یعنی وہ فضل کہ کسی ایک وجہ میں ہو تو ہر ایک اپنے فضل کے
 سبب ممتاز ہے - اور اگر باہم مقابلہ کیا جاوے تو تعارض ایک دوسرے
 کے فضل کا مسقط ہے - ناچار مقصود اس کریمہ کا فضل کلی ہے کہ ایک کا
 دوسرے پر مقصود ہے اس طرح تعارض منتفی ہو جائیگا اور
 متجاہدگی پس کا فضل بغیر انبیاء اولوا العزم کو موافق نہیں ہوئے

معی ہون
 دراد از روح القدس
 مقصود ملک الرسل انبیاء
 علیہم السلام
 بیان آنکہ ازینجا
 فضل کلی مراد است
 نہ جزئی الخ

باید دانست افضل ایشان حضرت محمد رسول الله تعالی است پس حضرت ابراهیم پس حضرت موسی پس حضرت عیسی
پس حضرت آدم علی نبینا وعلیهم الصلوٰۃ والسلام و این قصد فضل بعضی بر بعضی با اعتبار فضل بعد از خالق متعالی
انبیاء اولوالعزم علی نبینا وعلیهم الصلوٰۃ والسلام چنانکه مذکور شد واقع یکدیگر فیضیله بعد از حضرت موسی عم بر حضرت عیسی عم
بی دلائل ظاهری سکوت از احتیاط است و اَوَّخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسٍ اُولَئِكَ
اِنَّ مَكِيدَ الْاَیَةِ تَرْجَمَهُ يَادُوْنُ بَرَگَاهُ که گزینیم از پیغمبران عهد مناسب حالشان را بر بویته و عبودیت و دعوت و شهادت
ش بر حال تنه و پیغمبر ایشان پسین خصوصاً بر آنحضرت صلعم هر و خصوصاً از تو که محمدی از نوح و ابراهیم
و موسی و عیسی سپریم علی نبینا وعلیهم الصلوٰۃ والسلام موضع ترتیب ظهور و تخصیص احوال و العزیز است نه ترتیب
فضل و نه خلاف اجماع و ترتیب خالق تعین وجود فضل حضرت نوح عم بر حضرت ابراهیم عم
و اُن گفت و این تقدیم آنحضرت صلعم خلاف ترتیب ضروری بتجخیص تعظیم و خطاب است
و و اُن حقیقه که بجای حضرت آدم عم حضرت نوح عم را ممتاز فرمودند و جلال شتر آن جد حقیقی
واحد و هم خصوصیت محلی است که بطورین ترتیبنا برهما شتر است

ترجمہ سمجھنا چاہئے کہ ان میں افضل حضرت محمد رسول خداؐ نے فرمایا میں پھر حضرت ابراہیم پھر حضرت موسیٰ پھر حضرت عیسیٰ پھر حضرت آدم علی نبیہا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام اور یہ مقصد بعض کی بعض پر فضیلت کا نشانہ تعین والوالہم علیہم السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی باہد گرفتاریت میں بعض ظہر کی دلالت کے سکوت کرنا اور چپ رہنا احتیاط میں داخل ہے اور کریمہ اذکخذنا من الذین میثاقہم و میثاقہم من فوج و اذہم و مؤمنہ و عیسیٰ ابن مریمہ الایہ کہ سورۃ اخراپ رکوع اول میں ہے یعنی یاد کیجئے جبکہ ہم نے پیغمبروں سے عہد لیا ان کے مناسب حال ربوبیت اور ربوبیت اور دعوت اور شہادت میں امت کے حال پر اور اس کے اور پچھلے پیغمبروں پر خاص کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور خصوصاً تم سے عہد کیا کہ تم محمد ہو صلی اللہ علیہ وسلم اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ پر مرمیم سے علی نبیہا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام یہ آیت تحفہ میں ادب الوعزی کے ساتھ ترتیب ظہور کو ظاہر کر رہی ہے نہ ترتیب فضل کو درتہ خلاف اجماع اور خلاف ترتیب حقائق تعین وجود کے فضل حضرت نوح علیہ السلام کا حضرت ابراہیم علیہ السلام پر کرنا چاہئے اور یہ تقدیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خلاف ترتیب ضروری کے تقییم اور خطاب کی تحفہ میں سے ہے۔ اور اس حقیقت میں جو حضرت آدم علیہ السلام کے بجائے حضرت نوح علیہ السلام کو ممتاز فرمایا اس کی وجہ شر یک ہونا ہے کیونکہ وہ سے حقیقت واحد میں اور خصوصیت محلی ہی ہے کیونکہ ظہور ان ترتیب پر اسے شر کے ساتھ

این کتاب در کتابخانه
 مجلس شورای اسلامی
 تهران ثبت شده است
 شماره ثبت: ۱۳۵۷
 تاریخ ثبت: ۱۳۵۷/۱۰/۱۵
 مهر ثبت: ۱۳۵۷/۱۰/۱۵

مش گفتہ اند کہ ہر گاہ حضرت آدم علیہ السلام سے بیعت سمور کے طواف
 بعد سرانندیب کو دہے۔ بطن نغان یا بجائے دیگر خواب رفت اللہ سبحانہ
 از بینشش عم ارواح انبیاء و علماء و مومنین عام بر آورد اول از ہمہ
 روح مبارک حضرت سید الانبیاء محمد صلعم پس روح مبارک
 حضرت نوح علیہ السلام پس روح مبارک حضرت ابراہیم علیہ السلام
 پس روح مبارک حضرت موسیٰ علیہ السلام پس روح مبارک
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام پس روح انبیاء علی نبینا و
 علیہم الصلوٰۃ والسلام و عہد گرفت از ہمہ
 صاحب اسرار خود بقدری تواند دریا
 واللہ تعالیٰ اعلم و ہو غفور و رحیم کما نسینا و اخطانا۔ اللہ صل وسلم
 علی محمد نبی الرحیمہ و علی النوارہ کما تحبہ و ترضاه و شفیعہ فینا و ترجمنا بہ۔

توجہ ۵۔ مفسرین نے کہا ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام بیت سمور کے طواف
 کے بعد سرانندیب کو نوٹے۔ بطن نغان یا کسی دوسری جگہ پہنچ کر سورہ ہے اللہ سبحانہ
 نے کئی دہنی طرف سے انبیاء اور علماء اور عام مومنین کی روئیں نکالیں اُن
 سب میں اول روح مبارک حضرت سید الانبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کی پھر روح مبارک حضرت نوح علیہ السلام کی پھر روح مبارک
 حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پھر روح مبارک حضرت
 موسیٰ علیہ السلام کی پھر روح مبارک حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کی پھر انبیاء کی روئیں ہمارے
 نبی پر اور اُن پر صلوٰۃ و سلام ہو جو ۱۰۰ اور
 سب سے عہد لیا۔ صاحب اسرار
 خود کفری کر سے معلوم کر سکتا ہو
 واللہ تعالیٰ اعلم و ہو غفور و رحیم
 عفو کما نسینا و اخطانا یعنی اور خدا ہی ترغیبی جاننا و ادوی بخشنے
 والا اور معاف کر دینا والا ہو گا جو ہم ہو لگتے اور بخشنے والی۔ اللہ صل وسلم علی محمد نبی الرحیمہ و علی النوارہ کما تحبہ و ترضاه
 و شفیعہ فینا و ترجمنا بہ۔

یہاں غرض ہے کہ انبیاء و علماء و مومنین کی روئیں نکالیں اُن
 سب میں اول روح مبارک حضرت سید الانبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کی پھر روح مبارک حضرت نوح علیہ السلام کی پھر روح مبارک
 حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پھر روح مبارک حضرت
 موسیٰ علیہ السلام کی پھر روح مبارک حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کی پھر انبیاء کی روئیں ہمارے
 نبی پر اور اُن پر صلوٰۃ و سلام ہو جو ۱۰۰ اور
 سب سے عہد لیا۔ صاحب اسرار
 خود کفری کر سے معلوم کر سکتا ہو
 واللہ تعالیٰ اعلم و ہو غفور و رحیم

و ذکر کیفیت ولایت سابقه و صحابیه و تابعیه و فضل صحابه و تابعین با دیگر مطالب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمد الله المستعينة ونصلي على رسوله محمد بن يوسف وعلى آله واصحابه ائمه جدين بآيد شيند كه پيش حضرت رسول خدا
صلعم كه بر آب صافى و پياروان استاده بودند اصحاب كرام حاضر و بپيوار حضرت صلعم و مومندى فرمودند صلعم من فضل
بينهم فلانه منهم السابقون الاولون پس اهل شد ميان فاروق و عوفى النورين بجا و او شان اورا چنانكه تجا و زى الى قصد
از صديق بران بودند شديداً سبيد از آن و تجا انتقال صلعم لایان سبيل شد و در سبيل خود شريفات فريض و لايت پيشان گرفتند
ولايت اصلش و تقابل لایه ظلى شد و مفهوم آن لایه كبريه كه الان بصره و يدك افاك بصره و التلطيف الخيره كشوف
فوجها غنى ايند و اربينشاد اوى يا پيشه بار احاش اين كه اوباليره از در يافت آگاه بايد و يا فته خطا و احاطه بروقا متن
و البصير بصر است نشود و مثال روح جيج بصره مجروح و البصير او را كمال مثال روح خطا اتمام سلم تواند شد و لطيف دليل و استخيره ترس
مخصوص بقرصه و هم غير تو اندر با كنه نازد و اربينه سجده كرد و غش و را و كرش بدلال است نه بقرصه سجده و ظاهر كدليل بخار و دل است

فقیہ (ذکر بیان لایت سابقہ او صحابہ ائمہ تابعیہ کا افضل صحابہ اور تابعین کا مکمل و مطاب)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

باید دانست و از آخر سوره توبه فرمود و التائبون الاولون من الميعين والا نصرت لادین اتبعواهم باحسان رضی الله عنهم و
 رضوا عنهم و اعلم ان صاحب تفسیر من تفسیر الانهار خالدين فيها ابدًا مغلاط الغور العظیمه ترجمه انا که نصف تفسیر
 و لایم سابقیه و قرن اول حال شان این است که از جوار شوندگانند از هر چه باید و فی الصبح البخاری المهاجر من حبر بانی الله عنه
 الحدیث و از مدگار اندر غیر خود و درین بحیرت بطرف تفسیری آن صحاب کرام هستند خصوصاً و غیر هم عمومًا رضوان الله علیهم
 پس اول الاولین صحاب کرام و از کار صدیق اکبر است پس دیگران هم علی تفاوت درجات و از آنکه پیروی کردند صاحب دین
 و نصرت با حضور دل بخداست تعالی و رسول او صلعم بطرف تفسیری مع اشتقاق از اولین با لفظ اتبعوا هم آن تابعین هستند و غیر
 و الذین اتبعوا هم تا انتها و در زبان ایمان دارند و الا الاولون صفیه کاشفه ایمان خود ندارد و الله تعالی علم استغاده محرم و ثبات
 حصل خوشنود الله تعالی از اصحاب و پیرانشان خوشنودند و ایشان از و تعالی و این ضابطه است تفاوت از معنی نصرت بلذربا و
 بالاسلام و یا بالقرآن یا بالکعبه قبله محمد صلی الله علیه و آله و سلم و مقرر بر ایشان است نه اینکه او را بر آنها بجا و او را بجا بکنند و اولاد ایشان
 رسیدنی بزرگ

من المراجعين

این است -
روایتی که در کتابهای معتبره
و در کتابهای معتبره
و در کتابهای معتبره

و نیز باید دانست آنانکه احتیاج در استقرار خود یکی از تئینات خمس مبارکه و احتیاج وجود و توجع با احتیاج توجع بی احتیاج
یا اجتماع توجع با احتیاج و بی احتیاج در هر زمان بقصص حضرت صلعم حضرت صلعم دارند اصحاب اند و آنانکه
بعضی غیر از توجع اند بخلاف انبیاء و احتیاج استغفار و توجع علی نبینا و علیهم الصلوٰۃ والسلام پس آنانکه توجع
با احتیاج دارند محتاج اند و آنانکه توجع بی احتیاج دارند صدیق اند و آنانکه اجتماع توجع دارند ذی النور اند
پس آنانکه مشرف بنورین اند شخص اند ما خود بر آنست و نیز باید دانست که فیض نور و ولایت صیقت
را خارجی است خود و در جنت فخر فیض نور نبوت که بزرگتر است چنانکه در سرانے دو باب است
مثلاً بخلاف فیض نور ولایت بالا احتیاج که خارجی خاص ندارد پس حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ درین ولایت
صدیق اکبر اول است حکم اولیه نشاء رسالت و نبوت حضرت سرور انبیاء صلعم و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ درین ولایت و در پی صدیق اکبر اصالتاً فارغ از نسبت ولایت بالا احتیاج فاروق اعظم است و حضرت
عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ با اجتماع نور ولایت بالا صالت والا احتیاج کالبزخ لجمعی نشاء ای
وجود متنازع متغایرین جمع با تار طر فین و تفصیل درین ذکر کیفیت بزرخ باید دریافت و استقراری محل فی النورین

ترجمہ اور یہ بھی سمجھنے کی بات ہو جو حضرت کہ احتیاج اپنے استقرار میں تئینات خمس مبارک میں ہو کسی ایک کے ساتھ اور احتیاج وجود کی انتیج
بواسطہ احتیاج اور توجع بی احتیاج یا اجتماع توجع با احتیاج و بی احتیاج کئی دولوں کی ہر زمانہ میں حضرت صلعم کے ضمن میں ہوئی حضرت صلعم کے
ساتھ تھیں اور اصحاب ہیں اور جو حضرات غیر کے ضمن میں ہو کر حضرت صلعم سے اجتماع رکھتے ہیں وہ تو تئینات خمس مبارک کے ساتھ احتیاج استقراری
و توجع میں نہیں غیر وہ نہیں کہتے ہیں بلکہ کفایت اصل ہوئے علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام توجع حضرت صلعم با احتیاج کہتے ہیں توجع توجع حضرت صلعم با احتیاج
پس صدیق ہیں اور جو حضرت دونوں کی توجع کا اجتماع رکھتے ہیں قلی النورین ہیں پس جو حضرت دونوں سے مشرف ہیں وہ ایک تار شخص کا خود ہو گئی
تفصیل اور یہ بھی سمجھنے کی بات ہے کہ فیض نور ولایت صیقت کیلئے ایک تار فخر فیض نور نبوت کو فخر فیض نور نبوت کے پہلو میں بہت بڑا فخر و اس طرح کہ ایک تار شخص کا خود ہو گئی
پس بخلاف فیض نور ولایت بالا احتیاج کے کہ یہ کوئی فخر خاص نہیں کہتا ہے پس حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس ولایت میں صدیق اکبر اول ہیں حضرت
انبیاء صلعم کے نشاء رسالت و نبوت کے اول ہو نیلے حکم بنا پر یعنی نشاء رسالت و نبوت میں حضرت سرور انبیاء صلعم کا اول ہونا سلم و اسی حکم ولایت کے
موافق ولایت بالا احتیاج میں حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ صدیق اکبر اول ہیں اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس ولایت میں مقدم صدیق اکبر کے اصالتاً
یعنی بطور اصل بطور توجع کہ فارغ ہیں نسبت ولایت بالا احتیاج سے فاروق اعظم ہیں یعنی نسبت ولایت بالا احتیاج اور احتیاج میں بہت بزرخ و توجع
اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سبب تئین یعنی اکٹھا کر لینے نور ولایت بالا صالت اور احتیاج دونوں کے بزرخ مجازی کی طرح اور یہ تئین تئین تئین
حاصل کر لینے کے اس محل میں ذی النورین یعنی صاحب نور ہیں کہ توجع میں نور ولایت بالا صالت بالا احتیاج اور نور ولایت بالا احتیاج بہت کے
بزرخ مجازی کی مانند جو ایک جو وسیط ہے متنازع و متغایرین سے کہ متنازع ہو کر تار طر فین کا متبع ہوتا ہے اور ان کے درمیان متنازع ہوتا ہے
دوسرے بزرخ مجازی یعنی وجود متنازع اپنے حدش میں بطور شخص ناز کے ایک وجود جمع متفرق ہے اور اس کی تفصیل اصل ذکر کیفیت توجع میں معلوم کرنا چاہیے

باید دانست آنانکه احتیاج در استقرار خود یکی از تئینات خمس مبارک و احتیاج وجود و توجع با احتیاج توجع بی احتیاج یا اجتماع توجع با احتیاج و بی احتیاج در هر زمان بقصص حضرت صلعم حضرت صلعم دارند اصحاب اند و آنانکه بعضی غیر از توجع اند بخلاف انبیاء و احتیاج استغفار و توجع علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام پس آنانکه توجع با احتیاج دارند محتاج اند و آنانکه توجع بی احتیاج دارند صدیق اند و آنانکه اجتماع توجع دارند ذی النور اند پس آنانکه مشرف بنورین اند شخص اند ما خود بر آنست و نیز باید دانست کہ فیض نور و ولایت صیقت را خارجی است خود و در جنت فخر فیض نور نبوت کہ بزرگتر است چنانکہ در سرانے دو باب است مثلاً بخلاف فیض نور ولایت بالا احتیاج کہ خارجی خاص ندارد پس حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ درین ولایت صدیق اکبر اول است حکم اولیه نشاء رسالت و نبوت حضرت سرور انبیاء صلعم و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ درین ولایت و در پی صدیق اکبر اصالتاً فارغ از نسبت ولایت بالا احتیاج فاروق اعظم است و حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ با اجتماع نور ولایت بالا صالت والا احتیاج کالبزخ لجمعی نشاء ای وجود متنازع متغایرین جمع با تار طر فین و تفصیل درین ذکر کیفیت بزرخ باید دریافت و استقراری محل فی النورین

و حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ در ولایت بالا احتیاج فارغ از اصالت مرقضی است و خاتم ولایت
 است بحکم خاتمت منشا نبوت حضرت خاتم الانبیا صلعم نہ آنکہ ولی بعدش رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ نیست و از اینجا است کہ تشریف ولایت احتیاجی درین ائمہ مرحومہ و نقص حضرت
 مرقضی است نہ با ہم دیگر زیرا کہ خصوصیت مرکزیت نبوت فارق از ہر گراست و حقیقتہ اختلاف
 درین مسئلہ سلیم الفکر ازین تقریر تواند دریافت و چون حصول معارف رحمانی بر طریق ولایت
 بالا صالت است یا بالا احتیاج لا جرم مجری کار حضرت صدیق اکبر بود یا حضرت مرقضی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما و باشد کہ حضرت مولوی معنوی روحی قدس سرہ اشارتی
 در بیعتی فرمودہ باشد بیدت ستر حق را تو چہ دانی جاہلی یا تو گرفتاری بہ بو بکر و علی
 و از ان محل ارشاد الفت و لام عمدہ ہنی برائت بقون مفہوم میشد و اللہ تعالیٰ اعلم
 ربنا لا تو اخذنا ان نینسا او اخطانا وصل وسلم علی محمد نبی الرحمتہ و علی النوارہ کما تجبہ و عرضنا
 و شفیعہ فیما و ترختنا بہ

فوجہ اور حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ ولایت بالا احتیاج میں کہ فارغ ہیں اصالت سے مرقضی میں یعنی بسبب کلی احتیاج رسول صلعم
 و وجہ توجہ خاص قدم بقدم رسول صلعم کے مرقضی یعنی پسندیدہ میں اور خاتم ولایت میں حضرت خاتم الانبیا صلعم کے منشا نبوت کے خاتم
 ہوئے حکم کی بنا پر نہ کہ حضرت خاتم ولایت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد ولی نہیں ہو اور ولایت آپ پر ختم ہو گئی ہو بلکہ اور خاتم سے یہاں یہ ہے
 کہ حکم منشا نبوت حضرت خاتم الانبیا صلعم کے خاتم ہوئی بنا پر جیسے صلعم خاتم الانبیا ہیں حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ظل ہوئی بنا
 منشا خاتم الانبیا ہو کر خاتم ولایت حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ الاول حضرت علی الاولین رضی اللہ علیہ علی آلہ وسلم کے حکم منشا رسالت
 و نبوت کے ظل ہوئی بنا پر مظهر سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم ہو کر صدیق اکبر و اولیٰ ہو بیٹے یہ بات معلوم ہوتی کہ اس امت مرحومہ میں ولایت اجتناب
 سے ثروت پانا حضرت مرقضی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ضمن میں کہ نہ دوسری باتوں میں کہ نہ خصوصیت نبوت کے مرکز ہوئی نہیں بلکہ سرسبب ہر ایک نبی
 کو ہر اگر ہی ہو اور حقیقت اختلاف کی اس مسئلہ میں سلیم الفکر اسی تقریر سے معلوم کر سکتا ہے اور چونکہ معارف رحمانی کا حاصل ہونا ولایت بالا صالت یا بالا احتیاج
 کے طریق پر ہی بنا چار مجری کار ہی محل جہاں حضرت صدیق اکبر ہو گئے یا حضرت مرقضی رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مولوی معنوی
 قدس سرہ نے خوب نہیں کہ اس شعر میں اسی ہی کی طرف کوئی اشارت فرمائی ہوئے۔ بیدت ستر حق را تو چہ دانی جاہلی یا تو گرفتاری بہ بو بکر و علی
 بیدت ستر حق کیا جائے تو جاہل ہے تو بکر یا علی بو بکر یا علی تو بکر یا علی اور اللہ لام عمدہ ذہنی کا لفظ انکا بقون پر ارشاد کرنا اسی محل و مقام
 کی نسبت کر مفہوم ہوتا تھا۔ اور خدا سے برتر ہستی خوب جاسنے والا ہے۔ اسے رب ہمارے جسے مواخذہ کیجو اگر ہم ہو گئے
 ہوں یا جسے خطا کی ہو۔ اور محمد صلعم پر کہ نبی رحمت ہیں اور آپ کے انوار پر در و سلام پہنچے جیسی تو آپ کے لئے چاہتا ہے اور جس سے
 تو آپ کی نسبت راضی ہے اور آپ کو جاری معافی اور بخشش کے اسباب میں شہید کر اور آپ کی وجہ میں آپ ہی کو ہمارے لئے سر پر رحمت کر دے

بیان توجہ توجہ ولایت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ
 و ولایت رسول صلعم

بیان توجہ توجہ ولایت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ
 و ولایت رسول صلعم

ذکر کیفیت اسرار کریمہ الہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 محمد اللہ وستیغہ وفضل علی رسولہ محمد وکشفہ وعلی آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین قال اللہ تعالیٰ
 الحمد واسرار الہم وتفصیل و ترکیب آن بدانکہ اشارت آن بمصدق لفظ مبارک اللہ است و آن
 ال بمصدق لفظ لا الہ و از ہم بمصدق لفظ مبارک محمد و اشارت از تفصیل آن اول و ہم آخر
 مفہوم یا محمد انا و انت است و از ترکیب آن دو مفہوم خلقت سواک لاجلک مع ولایت برائت درک
 او ہم چہ با وصف تحقق وجود خارجی او ہم توقف معرفت برستالال ز نفس و ہم موجود خارج است
 یا انت بر تصدیق التزانی خصوصہ ہم بقیام مجازی از اول موجود انشائی است از مسلمات تصنیفات
 خصوصہ و غیر خصوصہ ہم چہ نشان مسلمات است در مقابلہ او ہم و آبان باید خواند و الحمد مقدمہ
 کتاب است واللہ تعالی اعلم بحقیقتہ اللہ صل وسلم علی محمد نبی الرحمتہ وعلی اوارہ وشفیعہ فینا و ترجمہ

ذکر بیان اسرار کریمہ الہ کا

ترجمہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 الحمد اللہ وستیغہ وفضل علی رسولہ محمد وکشفہ وعلی آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین فرمایا خدا تعالیٰ نے الحمد اسرار الہ وکشفہ وعلی آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین
 اشارت الہ سے آنکے مصداق کیوں کہ لفظ مبارک اللہ اور لام سے موافق مصداق لفظ لا الہ اور ہم سے مصداق لفظ مبارک محمد اور
 اشارت وکیل الہ اول و ہم آخر سے مفہوم یا محمد انا و انت ہی ہے یعنی ای محمد صلعم میں ہوں اور تو ہی اور اشارت از ترکیب لام کا الہ اور ہم کیسا مفہوم
 سواک جلت ہی سوا تیرے چہ ہے پیدا کیا تیرے ہی واسطے ہی کیونکہ الہ تو ہم کا اللہ الہی لام کہی ولایت حاصل ہے یعنی الہ و ہم کا معلوم کیا
 بدلائل لام واسطے کہ با وصف تحقق ہونے وجود خارجی الہ اور ہم کو توقف معرفت کا نفس کے استلال ہی و جنگ نفس نہمانہ ہی اور ہم سے
 دلیل حاصل ہو معرفت نہیں حاصل ہو سکتی اور ہم مفہوم اس طرح ہی کہ اشارت مجملہ الحمد کا جیسا کہ سوا یہ تھا اللہ لا الہ الا محمد و علی آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین
 اور ہم کا مصداق محمد ہی ہے اللہ مسموٰں لیکن جو موجود نہیں بلکہ مخلوق ہی و ہم ہی صلعم ہیں جو اللہ اور سوا اس کو کہہ رہے وہ محمد صلعم کا نام ہی
 ہو کہ سوا خدا کے غیر خدا محمد ہے یعنی کچھ مخلوق ہی وہ اسی متضرع اور سوا کو ہی جس کا حاصل می ہوتا ہے کہ سوا آپ کے جو مخلوق ہے
 آپ ہی کی واسطے ہی کہ یہی معنی ہیں خلقت سواک لاجلک کے اور ہم موجود خارج ہے الہ سے قیام مجازی کیسا بذریعہ انشراح
 نفس کے اور التزانی کے جو ہم کو مخصوص ہیں اور لام موجود انشائی ہے مسلمات سے بطور تفہیم کے اور بعد التزانی کے کہ وہ التزانی ہو
 ہم کے خصوصہ اور غیر خصوصہ کو سنا کیونکہ ان دو و انتزائی کا منشا یعنی نکل نکل خلق مسلمات سے مقابلہ میں الہ و ہم کو اور الہ کا نام کیسا
 پڑھنا چاہیے اور الحمد مقدمہ کتاب ہے اور اسلی حقیقت کو خدا ہی برتری خود جیسا ہی واللہ صل وسلم علی محمد نبی الرحمتہ وعلی اوارہ وشفیعہ فینا و ترجمہ

ذکر بیان اسرار کریمہ الہ کا
 بیان حق و صواب و کشفہ وعلی آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین
 الحمد و اسرار الہم و تفصیل و ترکیب آن

بہتین تین حضرت آدم از موجودات ابراہیمی باشند تعضی بعض سلوبات انشراعی و وجود
 انشراعی سلوبات مخصوصہ محمدی قیام مجازی باشند ان صنفی در تحت موجودات ابراہیمی و بہتین ظهور انبیاء
 غیر اولو العزم باشند تعضی از موجودات اولو العزم بعض سلوبات شان بلزوم سلوبات انشراعی و وجود
 انشراعی سلوبات مخصوصہ محمدی قیام مجازی باشند ان صنفی بہتین موجودات ابراہیمی باشند تعضی از موجودات
 در تحت اولو العزم و بعض تحت غیر اولو العزم بعض سلوبات شان بلزوم سلوبات انشراعی و وجود انشراعی
 سلوبات مخصوصہ و غیر مخصوصہ محمدی قیام مجازی باشند ان صنفی و اسی و بہتین وجود مومنین عام باشند
 تعضی از موجودات اولیاء اللہ تعالیٰ بعض سلوبات شان بلزوم سلوبات انشراعی و وجود انشراعی سلوبات
 مخصوصہ و غیر مخصوصہ محمدی قیام مجازی باشند ان صنفی و اسی و وجود کافر باشند تعضی از سلوبات مومنین عام
 بلزوم انشراعی بعض سلوبات شان تحت اولیاء اللہ تعالیٰ باشند ان اسی و پس ازین در انشراعی بعد انشراعی
 متزلزل عقل و فکر پیرہ است واللہ تعالیٰ اعلم بہ و انجا کہ خاصان باوراک دستہ حکمت و معرفت تنوع
 صفہ معترف عجز اند و دیگران چہ دارند

ترجمہ ۵ اور اس طرح تین حضرت آدم علیہ السلام نے موجودات ابراہیمی سے بذریعہ انشراعی تعضی کے ان کے بعض
 سلوبات میں انشراعی اور وجود انشراعی سلوبات مخصوصہ محمدی کے سبب قیام مجازی کے ساتھ اشتراک صنفی میں موجودات
 ابراہیمی کے تحت میں ظہور فرمایا اور اس طرح اولیاء غیر اولو العزم کا ظہور بذریعہ انشراعی تعضی کے موجودات اولو العزم سے ان کے
 بعض سلوبات میں بلزوم سلوبات انشراعی اور وجود انشراعی سلوبات مخصوصہ محمدی کے قیام مجازی کے ساتھ
 اشتراک صنفی میں ہوا۔ اور اسی طرح وجود بعض اولیاء اللہ کا بذریعہ انشراعی تعضی کے موجودات سے تحت اولو العزم اور
 بعض تحت غیر اولو العزم ان کے بعض سلوبات میں سلوبات انشراعی کے لزوم کے سبب اور وجود انشراعی سلوبات مخصوصہ و
 غیر مخصوصہ محمدی کے لزوم کے سبب قیام مجازی کے ساتھ اشتراک صنفی اور اسی میں ہوا۔ اور اسی طرح
 وجود عام مومنین کا بذریعہ انشراعی تعضی کے موجودات اولیاء اللہ تعالیٰ سے ان کے بعض سلوبات میں لزوم
 سلوبات انشراعی اور وجود انشراعی سلوبات مخصوصہ اور غیر مخصوصہ محمدی صلح کے سبب قیام مجازی کے ساتھ
 اشتراک صنفی اور اسی میں ہوا۔ اور وجود کافر کا بذریعہ انشراعی تعضی کے سلوبات سے مومنین عام کے سبب وجود
 انشراعی کے ان کے بعض سلوبات میں اولیاء اللہ تعالیٰ کے تحت میں اشتراک اسی کے ساتھ ہوا اور ان کے
 کے بعد اسی طرح انشراعی بعد انشراعی میں نیچے اترتے ہوئے عقل اور فکر خیر ہے اور اس کو خدا کے بڑی خوب
 جانتا ہے۔ جہاں کہ خاص لوگ دعوت حکمت خداوندی کے ادراک میں اور اس کے تنوع صفت یعنی صفت
 کے نوع نوع ہوئے کی معرفت میں عجز کے معترف ہیں اور مقرر ہیں دوسروں کی کیا حیثیت ہے

متشخص که خاصا درین ره فرس رانده اند؛ بلاصی از تک فرو مانده اند؛
قول اول چه نشانیش در مسلوبات است انحرای مسلوبات واجب لازم محذور و مسلوبات مخصوصه محمدی ای سبب
و روایات مبارک علم وجود التزانی یافته بمعرفه خودش ممتاز گشته و مسلوبات غیر مخصوصه ای مسلوباتیکه در
ذات مبارک صلعم وجودی نیافته انحرای است محض که در محل دیگر وجود التزانی یافته بمعرفه خودش ممتاز
گشته قول دوم و آباء باید خواند انتهای ای از وصل آباء اشارت است بحصول آبدالات ازل تجاویز
رتبی چه استدراکش بی دلالت و تجاویز زمانی و مکانی متغی باشد قول سوم السمه مقدمه کتاب است انتهای
ای برای تحقیق مبادی که توقف مسائل بران است پس این کتاب محصور بر دو فخر است ای آ اول و
در آخر که مشیر مفهوم انادانت است و در بحث از موضع له قرآنی درست نیاید قتل لپیل اگر آ اول موضع
گفته شود نه هم آخر بدانکه در آخر که منشا حوادث ناگزیر است اگر گرفته شد بموضع ام اشارت ترکیب
بیکار است و حال آنکه همان ح ای سیمیکه در ترکیب واقع است نش بمقتضای توقف معرفه
بر استدلال از نفس موضوع له دلیل بر کموضوعین است

[illegible]

این کتاب در سال ۱۳۰۲ هجری قمری
در شهر تهران به چاپ رسیده است
تألیف و تصحیف این کتاب
بوسیله آقای دکتر محمد علی
شیرازی انجام گرفته است

اور اگر اس اشارت نہ گرفتہ شود مبادی متحقق نہ شود و بی استقرار موضوع کہ منشأ عوارض بقیام حقیقی
و مجازی است و تعلق معرفت و عرض با و استنباط ازینا چنان کردہ شود و کیف ذلک
الکتاب لا یریب فیہ ہدی للمتقین اللہ صلی وسلم و بارک و اما ابد علی محمد رسولک
جیبک و علی الزارہ و شفیع فینا و ترجمنا بہ من بعد من یشاء یز و اعلی علی محمد و لا احصی شایع
ذکر لیفیہ تفسیر کریمہ یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا الیہود
و النصارى اولیاء و الا یہ بادیکر مطالب

بسم الله الرحمن الرحیم

حمد اللہ و ستینہ و صلی علی محمد و ستینہ و علی آلہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین۔ قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین
امنوا لا تتخذوا الیہود و النصارى اولیاء و بعضہما ولیاء بعضہم من بعض من تولیہم منکم فانہ منہم
لا یرید فی القوی الظالمین ترجمہ کسانیکہ ایمان آور و نہ زہار میگردد و نہ نصاری را ولی خود

ترجمہ۔ اور اگر یہ اشارت نہ اختیار کیا و بی مبادی متحقق نہ ہوئے اور اگر استقرار موضوع کے کہ عوارض کا نشانی حاصل شود چنانکہ
منشأ عوارض بقیام حقیقی و مجازی و تعلق معرفت و عرض با و استنباط ازینا چنان کردہ شود و کیف ذلک
الکتاب لا یریب فیہ ہدی للمتقین اللہ صلی وسلم و بارک و اما ابد علی محمد رسولک جیبک و علی الزارہ و شفیع فینا و ترجمنا بہ من بعد من یشاء یز و اعلی علی محمد و لا احصی شایع
اس میں متقین کو رہنما ہے۔ اللہ صلی وسلم و بارک و اما ابد علی محمد رسولک جیبک و علی الزارہ و شفیع فینا و ترجمنا بہ من بعد من یشاء یز و اعلی علی محمد و لا احصی شایع
خدا و دہ دو لام و دیکر پنج ہمیشہ سے ہمیشہ تک اسے رسول چہ جیبک صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کے اوزار پر اور انکو ہمارے بارہ میں
شفیع کر دے اور انکے واسطے سے ہر گز در رحمت کرنی بعد من یشاء یز و اعلی علی محمد و لا احصی شایع یعنی آپ پر
بدرجو کوئی چاہے وہ زیادہ کرے اور محمد صلی پر درود و ثناء تبارک و تعالیٰ اور میں تو آپ پر ثناء کا پاب نہیں پاتا ہوں۔

ترجمہ (ذکر بیان تفسیر کریمہ یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا
الیہود و النصارى اولیاء و الا یہ بادیکر مطالب)

بسم الله الرحمن الرحیم

حمد اللہ و ستینہ و صلی علی رسولہ محمد صلی وسلم و علی آلہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین فرمایا خدا کے بزرے سورہ مائدہ رکوع آیت میں یا ایہا الذین
امنوا لا تتخذوا الیہود و النصارى اولیاء و بعضہم من بعض من تولیہم منکم فانہ منہم
لا یرید فی القوی الظالمین ترجمہ کسانیکہ ایمان آور و نہ زہار میگردد و نہ نصاری کو اپنا ولی
یعنی اسے ایسے لوگوں کا ایمان لائے ہرگز نہ متناہی و نہ نصاری کو اپنا ولی

ترجمہ کسانیکہ ایمان آور و نہ زہار میگردد و نہ نصاری کو اپنا ولی

بعض ایشان ولی بعض ایشان است یعنی یکے مروگیر را کہ ازو است پس ہر کہ ولایت
گیر و ایشان را پس تحقیق او از ایشان است تحقیق اللہ تعالیٰ براہ راست نبی بر وفق نظام
باید دانست کہ نبی مستفید تاکید است از اصل خد یعنی منبع الجواز و اولیا جمع ولی اولیائے
عامۃ الاختصاص بالمعانی کہ ولایت میکند بر معنی قرینہ و مدد و مالکیتہ و دوستی و تکفل کار مقصود
آنکہ ہرگز بگیرد یہود نصاریٰ را بولایت از ہر جنس کہ باشد بشر بوجوب تخریر انہی عن
بہوم اختصاص بالمعانی ہر کہ گیر و حکم مقتضای مخالفتہ خطاب نبی و فائدہ منہم انظلمان
است پس فرضیتہ این نبی بر قوا عداقتہ و عقاید و معنی ولایت عامہ از بحث و صغیرہ
و کیرہ تا کفر و ارتداد شد چنانکہ لا تقربوا الفواحش ما ظہر منہا و ما بطن
الایدہ۔ پس فرضیتہ بہ نبی عام است و تفاوت و حقیقتہ منہی عنہ در مقابلہ یکدگر از روے
حقایق ثابتہ است و تاکید نبی بنزول متواتر و تاکید اجابت بوقف لازم و وقف البتہ صلعم و ولایت
بر مغفرت مجہدان از وقف عفو ان ظاہر است

ترجمہ بعض ان کے ان کے بعض کے ولی ہیں یعنی آپس میں ایک دوسرے کے کہ اولاد میں سے ہیں جو کوئی انکا ولی ہو
میں سے مانگا پس تحقیق وہ اولاد میں سے ہی بیشک خدا تعالیٰ ظالموں کی قوم کو سیدی را نہیں بناتا چھنا چاہئے کہ اس میں
میں صیغہ نبی قاعدہ اخذ کی جائے منہج الجواز کے معنی میں تاکید کا حاصل کر رہا ہو اسی لفظ اقدس سے اور اولیا جمع ولی کی کہ ماخوذ ہے
ولایت عامہ سے بسبب خصوصیت پا جانے لفظ ولایت کے معنی متعدد ہیں دلالت کر رہا ہے اسی مطابق قرینہ اور مدد و مالکیت
اور دوستی اور تکفل کار یعنی کام کے نومہ وار ہونے پر مقصود یہ کہ یہود نصاریٰ کو ہرگز ولی نہ بناؤ ہر جنس کی ولایت میں کہ ہو سکے کیونکہ
ہر جنس کرنا واجب ہے منہی عنہ سے کہ جسکی مخالفت کا حکم آچکا ہو اگر چہ معنی متعدد میں اسکو خصوصیت حاصل ہو یعنی حکم مخالفت ولایت یہود
نصاریٰ کا بطور عام ہے اور لفظ ولایت اپنے ہر ایک معنی کے ساتھ خاص ہو نیکی سبب ہر ایک معنی اس مجموعہ میں شامل ہیں
پس حکم نبی ولایت میں ہر معنی ولایت کی انکے شمول و عام کے سبب مخالفت ہوئی لہذا ہر جنس کی ولایت یہود نصاریٰ سے ہر جنس کرنا واجب ہے
اب جو کوئی اہل ولایت مان لیتا ہے تو وہ ہر حکم تقاضائے مخالفت خطاب کائنات کے اور ارشاد و فائدہ منہم کے نبی پس بیشک اولاد میں سے
ہے۔ انکا مشاغل ظالموں میں۔ پس اس نبی کی فرضیت قفہ اور عقائد کے قاعدوں پر ولایت عامہ کے معنی میں بحث اور صغیرہ او کیرہ
سے کفر تک دائر ہو گیا کہ سورہ انعام کو انہیں میں تو لا تقربوا الفواحش ما ظہر منہا و ما بطن الایدہ یعنی برسے کاموں کو قریب نہ
اونہیں و جو ظاہر ہوں اور جو پوشیدہ ہوں۔ پس فرض ہونا نبی کی نسبت کر عام ہے۔ اور تفاوت و حقیقتہ منہی عنہ میں ایک دوسرے کے
مقابلہ میں حقائق ثابتہ کی رو سے ہے۔ اور تاکید نبی کی نزول متواتر کے سبب ہے۔ اور تاکید اجابت یعنی نبی کے ماننے اور قبول کر
وقف لازم ہے اور وقف نبی صلعم سے و اور اس نبی کے قبول کرنے اور مان لینے والوں کی مغفرت پر ولایت وقفہ ان ظاہر سے نہا ہر

پس تحقیق نبی اقدس ولایت

جان کہ اگر اس کے فرضیتہ مخالفت
اجابت کہ نبی ولایت عام میں عبادت
و تکریم و ارشاد و فائدہ منہم کے معنی میں
جان نبی کی ولایت متواتر و صلعم
وقف نبی صلعم و تقصیر ان

تنبیہ باید داشت کہ دعا و حصول ہدایت بی سود است تا حالت بقای این علت و
اگر مفید شود ہمانا کہ تا تب شود و در رائے اس قبول از جنس استلاج است قال اللہ تعالیٰ
مستکذبہر جھنم من حیث لا یعلمون ہ پس زیادت میکند در عصیان تنبیہ چیست است
بر داعی لنفسہ و لغیرہ در و رائے ہدایت کہ باد دعوی ولایت و ایمان اینقدر ہم نمی فہمند کہ
نسبتہ بجمہر و استدراج است آہ سلمانی سلمانی را در تذہیر فائزہ منہم و ان اللہ کا یصلی الفطر
الظالمین یخوہ و یاد یعنی آرد قال اللہ تعالیٰ من یشفع شفاعۃ سائتہ یکن لہ کفلاً منہا الایہ و بایں
استدراج بر قبولیت دعا ہائے خود و مینا ند اللہم اخطئنا و قینا لا تجہد و ترضناہ تنبیہہ کلمات طیبہ
را در خصوص حصول سیئات و سیلا آوردن طلبہ دیگر است بر غرض استدلج زیرا کہ کلمات طیبہ را غالباً
در حق خودش باقاری و در حقوق تعالیٰ با شہدای مہرم آخرت را فرہوشگیری شدہ چون گردیا و گرفتار گشتی شود
آخر چو خاک زیر تیر تپا نشستن است ہا اللہم تعالیست و اعلم و ربنا فا غفر لنا ما نسیتنا و اخطانا و انت الغفور
وصل و ہارک وسلم و اما ابداعی محمد رسولک حبیبک و علی الوارہ و شفیعہ فیتا و ترخصنا بہ

ترجہ تنبیہ افسوس ہے اس عا مانگنے والے پر جو ہدایت کے سودا و دوسری طلب میں ہو خاص اپنے نفس کیلئے ہوا
خواہ غیر کیلئے کہ چونکہ باوجود دعوی ولایت اور ایمان کے اتنا بھی نہیں سمجھتے ہیں کہ یہ دونوں کی نسبت کر استدراج ہے اہ کیسی ہوتا
ہے کہ ایک سلمان کسی سلمان بہائی کو اس ارشاد فائزہ منہم - اور ان اللہ کا یصلی الفطر الظالمین ہ میں بلاتا ہوا اور اس کے
یہ اس کا خواہاں ہو جنہیں خدا تعالیٰ کی طرف سے اس کا قوم الظالمین میں شمار ہوا اور ہدایت نہ پانچا خون ہو کیا وہ اسل شاد حق کھے
نہیں دکر ناہو جو سوہ ساد کے گیا رہیں رکوع میں ہو کہ فرمایا خدا سے برتر ہے من یشفع شفاعۃ سائتہ یکن لہ کفلاً منہا الایہ
یعنی جو کوئی شافع کیلئے اسکا ذمہ اس کیلئے ہے یعنی بوجھائے برے کا اسی کیلئے ہے جو شفیع ہو اہو اثر این افسوس
اسل استدراج کہ در پیہ سے اپنی دعا کے قبول ہونے پر ناز کرتے ہیں خدا یا ہکو مخطا رکھ اد میں تفریق دے اسکی جیسے تو خوب رکتنا ہوا در کول
پسند کرنا ہے تنبیہہ کلمات طیبہ ان کو خاص کر سیئات یعنی گناہ و برائیوں کے حاصل ہونے میں وسیلا بنا ہوا جو استدراج کے اپنے بلکہ
اور ظلم ہے کیونکہ کلمات طیبہ ان کو بکچھ خصوصیت پر کیسے حق میں خدا سے تعالیٰ کے روبرو قاری یعنی اسکی طرف سے دیکھنا ساغف غالباً
ہوگی - اسی کو آخرت کو ہول گئی ہو شہرہ چون گردیا و گرفتار گشتی چہ سود ہا آخر چو خاک زیر تیر تپا نشستن است
جنگنا نہ ہی آسمان پر چڑھ کے تو نے کیا لیا ہا خاک ہو پاؤں تلے آخر تو رہا ہی تھے اہی میرے خدا تو ہی شایان برتری و بلندی
ہے اہ تو ہی خوب جانتے والا ہے - اور ایوب ہم بھول گئے اور ہم نے خطا کی ہمارے دستہ جنت ہوا و تو ہی غلو و جہم و جہنم کی
دیکھو و سلم و اما ابداعی محمد رسولک حبیبک و علی الوارہ و شفیعہ فیتا و ترخصنا بہ یعنی اور برکت و سلامتی ہم ہمیشہ سے
ہمیشہ تک پسر رسول پر حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور ان کے انوار پر اور ان کو ہمارے بارہا میں شفیع کر دو اور اسکی جہنم جہنم کر

باید داشت کہ دعا و حصول ہدایت بی سود است تا حالت بقای این علت و اگر مفید شود ہمانا کہ تا تب شود و در رائے اس قبول از جنس استلاج است قال اللہ تعالیٰ مستکذبہر جھنم من حیث لا یعلمون ہ پس زیادت میکند در عصیان تنبیہ چیست است بر داعی لنفسہ و لغیرہ در و رائے ہدایت کہ باد دعوی ولایت و ایمان اینقدر ہم نمی فہمند کہ نسبتہ بجمہر و استدراج است آہ سلمانی سلمانی را در تذہیر فائزہ منہم و ان اللہ کا یصلی الفطر الظالمین یخوہ و یاد یعنی آرد قال اللہ تعالیٰ من یشفع شفاعۃ سائتہ یکن لہ کفلاً منہا الایہ و بایں استدراج بر قبولیت دعا ہائے خود و مینا ند اللہم اخطئنا و قینا لا تجہد و ترضناہ تنبیہہ کلمات طیبہ را در خصوص حصول سیئات و سیلا آوردن طلبہ دیگر است بر غرض استدلج زیرا کہ کلمات طیبہ را غالباً در حق خودش باقاری و در حقوق تعالیٰ با شہدای مہرم آخرت را فرہوشگیری شدہ چون گردیا و گرفتار گشتی شود آخر چو خاک زیر تیر تپا نشستن است ہا اللہم تعالیست و اعلم و ربنا فا غفر لنا ما نسیتنا و اخطانا و انت الغفور وصل و ہارک وسلم و اما ابداعی محمد رسولک حبیبک و علی الوارہ و شفیعہ فیتا و ترخصنا بہ

ذکر کفیتہ تفسیر آیات کریمہ اجعل الالهة الها واحداً و کریمہ عبد
الله قال من الله عليه الآية و کریمہ هو الله في السموات والارض الآية و کریمہ هو الذي
السماء والارض والارض الآية و کریمہ كل شيء هالك الا وجهه لا اله الا هو
تاویل باطل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمد الله وتعبينه ونصلي على رسول محمد ونستشفعه وعلى آله وصحابه واتباعه اجمعين يا رب
مشعر نكدر مارا زراہ خطا پنے خطا و در گزار و صواب ہم
باید دانست فرمود و سبحانه اجعل الالهة الها واحداً مستبعدانه بهمد گر پرسیدند آیا گردانید
محمد صلعم الہ متعددہ بوجود ہا را یک الہ ان هذا الشئ عجائب تحقیق این چیز عجیب تراست
یعنی تو عدد و کثرت خلاف عقل و بدایت انطلق المدام منہم ان امشوا و اصبروا علی الہتمکم

ترجمہ ذکر بیان تفسیر پانچ آیتوں کا اول کریمہ اجعل الالهة الها واحداً و دوم کریمہ عبد
الله و ثالث الہ غیرہ الہ سوم کریمہ هو الله في السموات والارض و رابع الہ چہارم کریمہ هو الذي
في السماء والارض و خامس کریمہ كل شيء هالك الا وجهه لا اله الا هو

اور نفی تاویل باطل کا بیان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمد الله وتعبينه ونصلي على رسول محمد ونستشفعه وعلى آله وصحابه واتباعه اجمعين - اے میرے رب
نکدر مارا زراہ خطا پنے خطا و در گزار و صواب ہم
خط کی راہ سے ہلکے ہو جائے۔ خطا و غلط سیدھی راہ دکھا دے۔ سمجھنا چاہئے کہ فرمایا حق سبحانہ نے
شروع سورہ میں اجعل الالهة الها واحداً و بعد میں کفار مستعدانہ اور اپنے خیال سے بعد میں کہیں میں ایک
دوسرے پر چھنے لگے۔ کیا محمد صلعم نے متعدد معبودوں کو ان کے متعدد وجودوں کے ساتھ ایک خدا و معبود بنایا ان هذا الشئ عجائب
یعنی یہ تو بیشک بڑے عجیب کی چیز ہے یعنی تو عدد کثرت میں کہ عقل و بدایت کے خلاف ہو کہ عقل اسکو نہیں مانتی اور یہ ظاہر کے بھی
خلاف ہو کہ باوجود کثرت و بتاتیت کا اکائیت ناما ناجاد انطلق المدام منہم ان امشوا و اصبروا علی الہتمکم

ترجمہ ذکر بیان تفسیر پانچ آیتوں کا اول کریمہ اجعل الالهة الها واحداً و دوم کریمہ عبد
الله و ثالث الہ غیرہ الہ سوم کریمہ هو الله في السموات والارض و رابع الہ چہارم کریمہ هو الذي
في السماء والارض و خامس کریمہ كل شيء هالك الا وجهه لا اله الا هو

[illegible]

اور وحدت قدیرہ کہ میرا اوشائبہ حدوث است و تو وحدت کثر جان الہ باطلہ پیدائیں چہ اعتقاد است
 و در حقیقتہ تعوذ باللہ تعالیٰ منہ و ہم اعتراض ثابت و منقح عبارت یعنی کہ مفعول ثانی تابع وصفہ مفعول اول در
 وقوع فعل مقصود خبر این مقید بنوعی کہ یا التکثر ہ راہ الہ واحد گردانید و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ما اولان خود
 بر اختلاف خود موافق دارند و نفہم معانی قرآن مجید تہمید الیہ و باللہ تعالیٰ منہ خلاصہ شان نزول این است
 کہ کافران قریش از آنحضرت صلعم مصاحف خواستند تا ابطال دین و معابد شان نفرمایند آنحضرت صلعم
 فرمودند مصاحف است بقول لا الہ الا اللہ اگر پذیرند پس مستبعد شدہ باینکہ اجل الالہ الخ چنانکہ مذکور
 شد اعبدوا اللہ ما لکم من الہ غیرہ باید دانست ماسفہ بلیس است
 و غیرہ اسم موصوفہ و کلم و من الہ متعلق ثابت خبرش حاصل اینست کہ
 نیست برائے شما معبود غیر اللہ نہ انیکہ برائے شما الی کہ هست غیر اللہ نیست اسی عین اللہ است
 و درین صورت غیرہ خبر منصوب است و اسم هنوز مطلق این خلاف اجماع رفع است باید دانست
 کلم مربوط بغیرہ متعلق ثابت است و من الہ تبیین از غرض جائز غیرہ موعوم مخاطب

ترجمہ A اور وحدت کہ یعنی خداوند قدیم کی یکتائی کو جو وحدت کثرانہ سے بیزاد و پاک ہو جو وحدت خدا کو تو خدا اور
 تکثر یعنی ایک ہونے اور بہت سے ہونے سمجھ رہے ہیں۔ یہ کیا اعتقاد ہو کہ حقیقت ہی دوسرے۔ یہ کہو خدا تعالیٰ اس کے
 پیادہ ہیں سکے اور بہت کا بھی اعتراض الہ متعلق عبارت سے یعنی حق تعالیٰ اور ظاہر ہو بھی روگردانی ہو رہی ہے
 یعنی اسلئے کہ آیت مذکورہ میں دوسرا مفعول الہا واحد جو تابع اور صفت ہو مفعول اللہ کا فعل کے واقع ہو نہیں دو ہر
 کے مقصود میں مفید نہیں ہوتا ہے کہ ہی کہ یہ یہ ہوں کہ کیا بہت خدا کو ایک خدا اگر دانستے ہو۔ اور خدا اگر تر ہی ہوتا
 و دوسری کو خوب جانتا ہو تاویل کر نیواسے اپنے کو اس اپنی لواحق یعنی کثرت پر مدعا جان لیں گویا وہی میں یکش الانو دار اور
 تعالیٰ قرآن پر یہ کہ سمجھ میں ہے نہ بلکہ جہاد کہ مدعی بن کر ہیں۔ خدا کے تعالیٰ اس کے پیادہ دعا و خلاصہ شان نزول کہ یہ مذکور کہ یہ
 کہ کفار قریش نے آنحضرت صلعم سے ہام صلعم کرنا چاہا کہ آپ ان کو دین اور معبودوں کا ابطال فرمادیں اور ان کو نہ جنتلا و ان حضرت
 صلعم نے فرمایا اگر وہ انہیں تو فقط اللہ ۱۵۹۱ نہ قبول کر لیتے پر مصاحت پر تو وہ مستعد ہو گئے اور اسباب کو عقل سود و سبب جو
 یہ کہ اگر اجل الالہ الخ کہ یعنی کیا بہت معبود ایک معبود واحد بنیاد ہو کہ نہ کون سب جیسا کہ مذکور ہوا۔ اور فرمایا حق سبحانہ و
 اعوان کو کہ ۱۵۹۲ انہیں اعبدوا اللہ ما لکم من الہ غیرہ یعنی اللہ کو جو کہ غیر اللہ سمجھا کر معبود ہیں سمجھا چکا کہ اس آیت میں لفظ ما
 شبہ نہیں اور غیرہ اس کا اسم موصوفہ اور ان الہا کا متعلق ہو کر اسی نامی خبر چکا حاصل ہے کہ انہیں سمجھا کر معبود غیر اللہ یعنی غیر اللہ سمجھا کر
 معبود فرما رہے ہیں۔ کہ نہ کہ کفار کو جو معبود کہ غیر اللہ سمجھا کر اسی خبر پر مضمون اس کا اسم هنوز مطلق ہوا کہ کیا غیرہ پر رفع
 اور یہاں افعال اجماع سمجھا چکا کہ کلم کا ربط غیرہ کی متعلق ثابت ہو کر اور الہ تبیین از غرض جائز غیرہ کی کہ موعوم مخاطب یعنی غیر خدا جو مذکور گیا

تذکرہ حق
 شان نزول
 کفار قریش
 اللہ تعالیٰ
 اللہ تعالیٰ
 اللہ تعالیٰ

تذکرہ حق یعنی معبود را جو آہ اس من الہ سواسی کلم کہ وہ غیر خدا کو غرض جائز معبودیت کا بیان ہو رہا ہے۔

و این هر دو متنی به است بجاصل منی عنه و درین نظم شریف تحریر است از الباء لکم که منیع معنی برادر او
است آملی و بیب در ترکیب نظم تفکر و تدبیر بگر و نیز باید دانست که المذخر و جل اصنام را الله نفر و البتہ منی انفر
لو کان فیہما الله لا الله لفسد تا الایہ نقش تفسیر اس کریمہ در ذکر کلمہ طیبہ مذکور است و تعریف اصنام را بالہ
باطل است فیکفین اصنام را الہ بلکہ عن الہ گفتن و الله تعالی اعلم بالصواب ابو الفی السعید و الاصل الایہ باید دانست
لفظ الله متعلق بہ تواتر شد و نہ ما و ال باسم صفتہ بنا بر علش پس متعلق بہ تفسیر معنی فی السعید و الاصل الایہ باید دانست
بخدش متوسع است اگر متعلق بلفظ ظاهر گرفته شود فی السعید و الاصل الایہ باید دانست
منظور حقیقی یعنی کہ طرف متوسع و مقدم و مغایر باشد مظرف را مبر است فلاحمد و رقیہ و لا و لیل علیہ نہ اینکہ منو
و ارض منظر و هم عنین ظاهر باشد بنا برش تعلیل نہ اینکہ ہر احکام ظروف و ظروف حقیقی و همچنین دیگر متعلقات
بہا متقیم معنی جابر و دانست با حقیقت متعلق بہ لفظ الہ اسم صفتہ است نہ جنس بش منع حلیہ لفظ الہ و ذکر
کیفیتہ کلمہ طیبہ مذکور است و بنا برش تعلیل انبہ ہر قرب منی و صفتہ بلفظ الله کہ علم بوصف بہا
است تعالت اسمائہ و جہلت صفاتہ و الله تعالی اعلم بالصواب

تذکرۃ حق - حالانکہ یہ دونوں ہی غیر خدا اور اسکی معبود متنی میں منی عنہ کو حاصل نتیجہ بنا کہ معلوم ہو کہ اندونو کوئی نہ جانیکہ اصلان تہو
ہے کہ اسکی مانند نہیں کہ تم غیر خدا کو خدا سمجھا اسکی عبادت نہ کیے تم الہ کی عبادت کرو اور اسکی خدا دانو نہ اسکی غیر کو اور اس نظم شریف میں مالکم
عن الہ نہ تکرار آخر کی غرض جو نظم الہا لکم خوب کیدی کہ تکرار کی بنا فی ما و ال یعنی تاویل کرے الہ کی مراد کہ موافق معنی مذکور و کمال
ایوب ترکیب نظم میں سوچ و فکر کو نظر کر اور یہی سمجھنا چاہئے کہ خدا عزوجل نے تو کو الہ نہیں فرمایا البتہ فی اولکسا تہ فرمایا کہ سورہ انبیاء رکوع دوم
لو کان فیہما الله لا الله لفسد تا الایہ منی اگر ان دونوں ہی بہت ہی خدا ہو تو اس کو تو البتہ یہ دو الہ اسکا ویرن بڑھا تو اس کی یہ تکرار کلمہ
طیبہ میں مذکور ہے اور کفار کا تو کو خدا کیساتھ تفسیر کرنا باطل تو ان تو کو الہ بلکہ عن الہ اسکا کہ تو کو خدا و الہ تعالیٰ علیہ الصلوٰۃ و السلام اور خدا پرستوں کو
راہ صواب کو اور فرمایا خدا سبحانہ نہ شروع رکوع سورہ انعام میں و الله فی السعید و الاصل الایہ یعنی ہر خدا آسمان نہیں وزیرین میں آفرینا چاہئے کہ لفظ الله
متعلق نہیں ہو سکتا کہ جابر و اسکا ساتھ متعلق ہو۔ اور نہ اسم صفتہ کیساتھ تاویل کیا جاسکتا ہے کیونکہ لفظ الله علم اور علم کو کہو کہ معنی غنہ میں تاویل نہیں کیا جا
سکتا پس متعلق کہ ایسا کہ معنی خدا و الہ کا معنی متعامات ہا کہیں ضروری اور وہاں سبب حدیث متوسع ہر اس متعلق بلفظ ظاهر ان یہ جابو نہ فی السعید
و الاصل طرف مجازی ہوگا اور ظاہر ظرف و ظروف حقیقی کہ تفسیر کو یعنی کہ طرف متوسع اور مقدم اور ظاہر ظروف کو ہو کر تفسیر یعنی ہمیکہ صفت ظاہر ان فیہو ذکر
جو ظرف مظرف حقیقی یعنی فی جہا کہ ظرف و ظروف متوسع اور مقدم اور مغایر ہو کہ بہ تعلیق جابر ہر کہ ہو گیا کہ تاویل کو متعلق ہر اوہ مظرف
ہو نہیں کہ خداوند نہیں کیا جاسکتا بلکہ اسپر کوئی دلیل نہیں کہیں مظرف و متعلق ہو نہ یہ کہ طرف مظرف حقیقی کہ احکام کی بنیاد اسکا ویرن طرف مجازی
ظہر بھی ہو اور میں ظاہر ہی اور اس طرح اور لفظا بہا یعنی و تو حلقا کہ اسکا ساتھ معنی تسلیم ہو چکا ہے پس در متعلق متعلق اختیار کر گیا کہ لفظ الہ از اسم صفتہ
یہ لفظ اسم جنس کو لفظ الہ کہ جنس نہ یکسان نہ کہ یہ صفتہ طیبہ میں مذکور ہو چکا اور اسکا ساتھ متعلق بہ ہونا ان کی کہ لفظ الہ کہ لفظ الہ کیساتھ معنی صفتہ میں

قرینہ و نزدیکی ہو کہ لفظ الہ علم ہو گیا ہو و اوہیت تہو لہ یہ ہو کہ سبب تہو میں نام چھو اور حلیل ہو تہو اسکی و الله تعالیٰ اعلم بالصواب ۱۶

هو الذي في السماء اله وفي الارض اله الاية هو الذي في السماء اله ونظرفيه مجازي بمر از احكام ظرفيه ونظرفيه
 حقيقتي شمس چاکہ در تفسیر کبر هو الله في السموات والارض مذکور شدن بچو ترکیب زید فی الدار قائم حاصل
 آنکه آن اسی الله در آسمان اله است و هم در زمین اله است نه غیر او و ازین نظم توان دانست کہ ہر الہی کہ
 در آسمان است و ہر الہی کہ در زمین است عین الله است و معلوم نیست کہ الہ در آسمان کیست و الہ در
 زمین کہ الله تعالی نفی الہ میفرماید و لو کان معہ الہ ہتد لما یقولون اذا لا یبتغوا الی ذی العرش
 سبیل لہ لکن از قول مؤلان الہ واضح باشد کہ در زمین اصنام را کہ معبود مقرر کفار اند الہ
 قرار دادند و در آسمان ملائکہ ہم الہ تراشیدہ باشند کہ این ہمہ الہ آسمانی و زمینی را عین الله
 گویند نفوہا لله تعالی من ذلک تعالی الله عما یصفون ہ کل شیء ہالک الا وجہ الہ الا یہ
 بآید و انست کہ ہلک عدم لاحق است بوجو و سابق العدم نہ بوجو و فایز العدم و بوجو پس ہلک یعنی
 عدم مطلق شیء سخن مستبعد فیہ است از آنکہ علم و حکم بہ عدم مطلق نتواند شد و الله تعالی اعلم بالصواب
 اللهم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی جمالہ کما تحبہ و ترضاہ و شفیعہ فینا و ترحمنا بہ

توجه کل اور فرمایا حق سبحانہ فی آخر سورہ زمر میں هو الذي في السماء اله وفي الارض اله الاية یعنی وہ وہی ہے
 کہ آسمان میں خدا ہے اور زمین میں خدا ہی آخر تک۔ اس کریم میں ہی هو الذي في السماء اله ونظرف مجازي ہوئی
 سبب احكام ظرف و نظروف حقیقی ہو نیسے یا سبب جیسا کہ تفسیر کبر هو الله في السموات والارض ابھی مذکور ہوا۔ مثل ترکیب
 زید فی الدار قائم کے حاصل یہ کہ وہ یعنی الله آسمان میں معبود اور وہی زمین میں الہ یعنی خدا نہ اسکا غیر اور اس
 نظم سے نہیں جانا جاسکتا کہ جو الہ آسمان میں ہو اور جو الہ کہ زمین میں ہو عین الله ہے اور نہیں معلوم کہ آسمان میں الہ
 کون ہے اور زمین میں الہ کون۔ خدا کے تعالی الہ کثیرہ کی نفی فرماتا ہے سورہ بنی اسرائیل رکوع پانچ میں ہو فی کل
 کان معہ الہ کما یقولون اذا لا یبتغوا الی ذی العرش سبیل لہ یعنی کہ ہتد لما یقولون اذا لا یبتغوا الی ذی العرش کے ساتھ
 جیسا کہ کہتے ہیں کہ خدا ہوتے اسوقت کوئی راہ عرش والے کی طرف نہ نکلتے لیکن ما یقولون کہ قول سے الہ ہر بعضی مقدر
 معبود ظاہر نہ تھا کہ زمین میں توں کو جو کفار کو غیر الہ سے معبود ہیں۔ انھوں نے الہ نہ کر کے ہوں۔ اور آسمان میں فرشتے بھی
 الہ تراش لیں توں کہ ان سب آسمانی اور زمینی معبود و کون عین الله کہتے ہوں ہم خدا برتری ایسی اعتقاد کی نسبت پناہ مانگتے ہیں
 خدا بہت بلند ہو اس چیز کو کہ وہ وصف کرتے ہیں اور فرمایا حق سبحانہ فی آخر سورہ قصص میں کل شیء ہالک الا وجہ الہ الا یہ
 یعنی ہر چیز ہلک ہو سکتی ہے سوا کہ خدا تعالی کو ہلک ہو نہ والی ہو چھٹا چاہو کہ ہلک ہم لاحق بوجو و سابق العدم کو لاحق ہو یا یعنی اس کو
 جو جبکہ ہو عدم نہ اس کو لاحق ہے کہ فارغ العدم اور نہ عدم کو پس ہلک معنی عدم مطلق نہ ہو یعنی مراد ہلک کو مطلق کسی چیز کا نہ ہونا
 کلام مستبعد فیہ یعنی عقل سے دور اور تعجب ہے اس سبب کہ علم و حکم ہم مطلق نہیں ہو سکتا اور خدا برتری ہو جاتا، راہ و تر کو۔ اللهم
 صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی جمالہ کما تحبہ و ترضاہ و شفیعہ فینا و ترحمنا بہ

بیان تفسیر کبر هو الله في السموات والارض مذکور شدن بچو ترکیب زید فی الدار قائم حاصل

بیان تفسیر کبر هو الله في السموات والارض مذکور شدن بچو ترکیب زید فی الدار قائم حاصل

و باید گوید و هرگز بعد از مقصود تشابه نمی سوزد که آنکه صاحبان عقول استند بحد وجه استثنای استثنای منتهی
و مستثنی و مسالنه بجا صیغیت باب ریتا لا از غنای قلب و این ای پرو و کار ما محفوظ و از کجی دلهای ما را پس فکر را راست
بخشیده ی ما را علم و عمل و بخشش ما را از نزد خود در حقیقت یعنی اجابت یا علم دیگر آنکه از تحقیق تو بسیار بخشیده ای مستفهم
اگر این عطف و انرا سخنان بر جمله باشد منع علم تاویل متشابه بپیر الله تعالی است و حال آنکه در انستن انبیا تاویل متشابه
را خلاف شان نبوت است و نزولش عبرت و اگر مستثنی باشد گو قاری در حد نفس صفت علم عن سبحانه عن شبهه
و علم را سخن است نه در حد معلوم چه اشتراک در معلوم نش ای معلوم الله تعالی و غیره تعالی در ضرورت
نه در حد مجهول نش ای مجهول غیره تعالی در پس عدم اشتراک در معلوم تخصیصا نش ای معلوم الله
تعالی فقط در است نه در معلوم تنیما نش ای معلوم الله تعالی و هم معلوم غیره تعالی در و بدانکه علم تاویل
مقصود تشابهات در اصل محتاج بحکما و وحی است یا الهام چنانکه قطعی نش ایچو الهام انبیا هم در باشد
یا ظنی نش ایچو الهام اولیا رض در پس در الاتی بر صحت تیمم و تخصیص مذکور نش یعنی کدام متشابه معتم العلم است
بین الله سبحانه غیره سبحانه و کدام مختص العلم بالله سبحانه و بی وحی و الهام نمیتوان شد

ترجمہ دیکھ کر الخ اور ہرگز متشابہ کہ مدلول مقصود کو نہیں پہنچتے ہیں یعنی اس مدلول کو جو متشابہ ہی مقصود ہی ہو مگر جسے حضرت
 جو مخلوق والہ ہیں اور یہ مضمون کہ صرف مخلوق والہ ہی مدلول مقصود متشابہ کو پہنچتے ہیں ہر طرح استدلال کی بنا پر جو سچائی منہ اور
 مستثنیٰ اس مضمون پر۔ اور یہاں ہرگز مستثنیٰ یعنی اولو الالباب میں ہو کیونکہ ہرگز تحقیق اثبات وجود میں ہوتا ہے نہ نفی میں۔ اور ثانویہ کے
 سبب سے کہ خاصیت باب فعل یہ کہ اسے ظاہر ہے بلکہ لاترجم قولنا اہل بیت ہمارے پیرو و کار ہمارے دلو کو کبھی سے محفوظ رکھ بعد اس کو
 کہ ہو تو نے سید رستہ چلا دیا علم و عمل کیساتھ اور شش فرما ہمارے کو اپنے پاس رحمت یعنی قبولیت یا اولم۔ انذات اولوہ
 بیشک قہری برحق ہے والا۔ اس قسم اگر عیطف والہ ازخون کا جملہ پر ہو تو علم تادیل متشابہ کا غیر خدا تعالیٰ کیواسطے منع ہو۔ اور حال
 یہ ہے کہ انبیاء کا تادیل متشابہ کو ناجائز نشان نبوت و خلافت اور ایسی آیات کا نازل ہونا محبت ہو۔ اور اگر عیطف مستثنیٰ یعنی فقط
 الہم پر ہو تو اگرچہ نفس صفت علم خدا سے پاک و حدیں کہ لہی مثل ہو پاک ہو اور نفس صفت علم راسخین کی حدیں بہت بڑا
 فرق ہے لیکن معلوم میں نہیں ہے جیسا کہ وقف لازم سے عیاں ہو اس لیے کہ اشتراک اس حد میں معلوم خدا تعالیٰ اور غیر خدا تعالیٰ
 ضروری ہے نہ اشتراک نہ قبول ہے یعنی اس حد میں جو معمول غیر خدا تعالیٰ پر ہے اشتراک نہ ہونا اس معلوم میں فقط معلوم خدا تعالیٰ ہو اور اگر
 جو نہ اس معلوم میں جو بطور تعظیم یعنی وہ کہ معلوم خدا تعالیٰ ہو اور معلوم غیر خدا تعالیٰ بھی ہو۔ اور معلوم ہو کہ متشابہ کا علم تادیل مقصود یعنی وہ علم تادیل
 جو متشابہ ہی مقصود و اصل میں حکمت کی کامیابی یا محض ہے الہام کا ایسا الہام کہ قطعی ہو مانند الہام انبیاء علیہم السلام کا یا قطعی ہو جیسو الہام انبیاء
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا پس اس تعظیم و تخصیص مذکور کی صحت پر کوئی دلائل بغیر وحی الہام کا نہیں ہو سکتی یعنی اس امر کی
 تعظیم و تخصیص پر کو متشابہ جو علم یعنی علم میں عام کیا گیا۔ خدا سبحانہ اور غیر حق سبحانہ کو درپنا اور کوئی شخص علم یعنی علم میں عام کیا گیا ہو خدا

پیدا کرے اس وقت لازم و وقف البنی صلعم و وقف غفران پر مستثنیٰ منہ در اسرار خود از تشاہات
 است اگر بیثبوت قطعی صریحی نشانی ای از ارشاد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در بار تشاہات
 کہ وقف لازم مفصل است بنا بر تخصیص ضروری نشانی اسے انچہ عطف خاص
 است برائے اللہ سبحانہ و عطف موصل است بنا بر تعمیم ضروری نشانی
 ای انچہ عطف مشترک است بینہ تعالیٰ و غیرہ تعالیٰ پس از مفضل انتفاع فیما فیہ
 الانتفاع و از وصل اشتراک فیما فیہ الاشتراک مقصود است و اگر این فصل با وصل
 بنا شد اشتراک فیما فیہ الانتفاع یا انتفاع فیما فیہ الاشتراک لازم و حقیقتہ وقف البنی صلعم
 و وقف غفران از ستر وقف لازم خود پیدا است پس وقف بر والرا خون فی العلم و جہی از
 محکامات و تشاہات بلزوم یا بلزوم نشانی ای بوجہ وقف محکم لازم یا غیر لازم و بوجہ وقف تشاہات
 لازم یا غیر لازم در فہم و در منہجی آید مگر وصل بنا بر توصیف نہ خبر کہ لازم عطف جملہ بر جملہ است
 نشانی کہ مفید فی علم انبیاء و راسخین تشاہات است چنانکہ مذکور شد

ترجمہ اور معلوم ہو کہ یہ وقف لازم اور وقف بنی صلعم اور وقف غفران مستثنیٰ اسنے کہ اپنے اسرار میں تشاہات
 سے ہے اگر یہ ثبوت قطعی صریح کے موافق ارشاد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو کہ فوالمراد یعنی پھر وہی مراد ہوگا ورنہ
 تلقی اس طرح ہے کہ وقف لازم ایک فصل ڈالنے والا اور جہ الی پیدا کرنا والا ہے تخصیص ضروری کی بنا پر
 اس علم کی نسبت جو خدائے سبحانہ کے لئے خاص ہے عطف ایک موصل یعنی مانیوالا ہے تعمیم ضروری
 کی بنا پر اس علم کی نسبت کہ جو مشترک ہے در میان خدائے تعالیٰ اور غیر خدائے تعالیٰ کے اس
 فصل سے انتفاع مقصود ہے۔ اس چیز میں جس میں امتناع یعنی مخالفت آئی ہے۔ اور وصل سے اشتراک
 مقصود ہے۔ اس چیز میں فی ما بین اشتراک یعنی شمول آیا ہے۔ اور اگر یہ فصل دو وصل نہ ہوگا تو
 جس چیز میں کہ انتفاع ہو اس میں اشتراک لازم ہو جائیگا یا جس چیز میں کہ اشتراک ہو اس میں لازم ہوگا و حقیقتہ وقف بنی صلعم اور
 غفران کی وقف لازم کے بعد سے خود ظاہر ہے جو تخصیص و تعمیم ضروری میں خفی
 ہے۔ پس وقف والرا خون فی العلم پر محکامات اور تشاہات میں سے کسی جہ
 کے ساتھ خواہ باعتبار لزوم ہو یا بلزوم یعنی وقف محکم لازم کیو جہ میں ہو یا غیر لازم کی
 وجہ میں۔ یا وقف تشاہات بلزوم کیو جہ میں ہو یا غیر لازم کیو جہ میں۔ و در منہجی سمجھ میں نہیں
 آتا۔ مگر وصل مجہول آتا۔ بخلاف فصل اس بنا پر کہ توصیف ہے۔ نہ خبر اس لئے کہ خبر لازم ہے ایسے
 عطف کو کہ جملہ کا جملہ پر ہو جو مفید ہے فی علم کو انبیاء و راسخین کے تشاہات کی نسبت کہ عیساکہ مذکور ہوا

بجانب از وقف لازم و غیرہ تشاہات کی تشاہات
 فصل موصل کی نسبت جو خدائے سبحانہ کے لئے خاص ہے
 و در منہجی سمجھ میں نہیں آتا۔ مگر وصل مجہول آتا۔

وَقَوْلُ امْتَنَابِ مَقْصُودِ مِثَالِهَا هِيَ اَعْلَى اسْتِغْنَاءِ وَخِلَافُ اتِّبَاعِ فَتَنَةِ دَرْدِينِ وَاتِّبَاعِ تَاوِيلِ اَنْ مَوَافِقِ هَوَا
بِدَلَالَةِ مَحَلَّتِ وَأَنَّهُ اِيْمَانُ بِرُجُوءِ لَاتِ مُنْتَعِ بِأَشَدِّ وَبِرُفْسِ آيَةِ مِثَالِهَا فِي نَفْعِ وَرَبِّهَا لَا تَزْغُ
قُلُوبَنَا اَلْوَ عَابِرِ اسْتِقْنَاءِ مِثَالِهَا هِيَ اَعْلَى اسْتِغْنَاءِ وَخِلَافُ اتِّبَاعِ فَتَنَةِ دَرْدِينِ وَاتِّبَاعِ تَاوِيلِ اَنْ مَوَافِقِ هَوَا
لَا تَزْغُ الْفَتَنَةُ رَايِ اسْتِغْنَاءِ وَخِلَافُ اتِّبَاعِ فَتَنَةِ دَرْدِينِ وَاتِّبَاعِ تَاوِيلِ اَنْ مَوَافِقِ هَوَا
اَزِ اسْحُونِ فِي الْعِلْمِ عِلْمَاءُ مِثَالِهَا هِيَ اَعْلَى اسْتِغْنَاءِ وَخِلَافُ اتِّبَاعِ فَتَنَةِ دَرْدِينِ وَاتِّبَاعِ تَاوِيلِ اَنْ مَوَافِقِ هَوَا
فِي الْعِلْمِ بَعْدَ اَخْتِصَاصِ بَانِيَاءِ وَالْفَتْوَا لَمْ تَعْرِفْ بِرُفْسِ آيَةِ مِثَالِهَا فِي نَفْعِ وَرَبِّهَا لَا تَزْغُ
يَذْكُرُ الْاَوَّلُ الْاَلْبَابِ هُوَ عَابِرِ اسْتِقْنَاءِ مِثَالِهَا هِيَ اَعْلَى اسْتِغْنَاءِ وَخِلَافُ اتِّبَاعِ فَتَنَةِ دَرْدِينِ وَاتِّبَاعِ تَاوِيلِ اَنْ مَوَافِقِ هَوَا
پس انبيا و ورين اشتراك بحسب حال ممتاز باشد و اگر الف و لام جنس گفته شود
از تقسيم علم اشتراك فيما فيه الاشتناع لازم و الله تعالى اعلم بالصواب
اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ وَعَلَى آلِهِ كَمَا
يَحِبُّهُ وَتَرْضَاهُ وَشَفِّعْهُ فِينَا وَتَرْحَمْنَا بِهِ

ترجمہ اور قول امامنا آئمینیہ ایمان لانا اسخین فی العلم کائناتاً متشابہاً مقصود کی نسبت جو ازراہ علم انکو حاصل ہے کہ وہ خلاف فیل انکو ہو جو خواہش فتنہ کی غرض سے دین میں ہوا اور خواہش دلیل کی بنا پر موافق ہوا ہو کہ دلائل اس علم عطف سے حاصل ہو رہی۔ اور اس کے ایمان مہولہ پر متغ ہوگا۔ اور نفس بیت متشابہ پر ایمان بی نفع۔ عطلت کہ ایمان لانا ان متشابہات کا مقصود کی نسبت کہ ہے اور جبکہ علم ہے اور جو خلاف فیل اس خواہش فتنہ کے جو دین میں ہوا اور خواہش دلیل کو جو خواہش نفس کے موافق ہے اور سپر دلائل عطف ہے ہو چکی اور دوسری دلیل یہ کہ مجہولات پر ایمان متغ ہوگا اور ایما نفس بیت متشابہ پر بی سود اور دنیا کا تیز غرق و غائبانہ یہ دعا ہو اسی علم مقصود و تشابہ کی استقامت پر ازراہ اعتقاد و عمل کیونکہ نفس کو اسکی تاویل کو دوسرے جہاں فتنہ کی خواہش کیلئے ایک راہ بطور اعتقاد و عمل یعنی سخن ہو کہ تاویل میں دوسرے جہاں کو سبب نفس و اپنی اعتقاد و عمل کی کوئی راہ خواہش فتنہ کی نکال لی ہو اسی اعتقاد و عمل پر استقامت علم کی دعا ہو لہذا دعا استقامت علم مقصود و تشابہ کی تفسیر و اول و سکو نفس کا حد نہ جانا رہا۔ اور پختہ انجیم یہ دعا ہو اسی علم مقصود و تشابہ کو قبول پر زنیاتی علم کیسا تھے معلوم ہو کہ اسخون فی العلم کو علما متشابہتاً غیر انبیا مقصود ہیں کیونکہ دلائل اسپر خود دائرہ اسخون فی العلم سے ہر ایک کو یعنی علم کو انبیا کیساتھ خاص نہ ہو سکی سبب اور دلائل ہے الف و لام تقریب سے کہ علم ہر ہے۔ اور ہر کہ یہ لفظ کائناتاً اولاً و لاحقاً ہے اور دعا کو کائناتاً تنوع الجہ سے اور شان نزول سے بھی ظاہر ہے۔ پس انبیا اس اشتراک میں موافق اپنے حال کو متنازع ہو گئے۔ اور اگر اہل دلائل جہنم کا کہا جائے تو تعظیم علم کے سبب اسکی چیز میں جس میں امتناع یعنی مخالفت آئی ہو اشتراک لازم ہوگا۔ اور خدا سے برتر ہی راہ صواب کو خوب جانتا۔

اللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ نَبِیِّ الرَّحْمَۃِ وَعَلٰی اٰوَادِکَ کَمَا تَجِبُّہٗ وَتَرْضٰہُ وَشَفِّعْ فِیْنَا وَتَرْجُوْنَا بِہٖ

بیان یہ کہ اس وقت فی الحقیقت
ملاؤ مشابہات غیر لیاقتوں ہیں

ذکر کیفیت تفسیر حدیث الشریف صلاوة الالبشعة وما فیها

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله ونستعينه ونصلی علی رسولہ محمد ونستشفعہ علی آلہ وصحابہ واتباعہ جمعین - علم ان فی قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم لا صلوة الا بشعۃ ان كانت الصلاوة مستغرقة جنتاً فلا استثناء یفید الحصر والحصر لا یرتفع ولا دلیل علی حصر الصلاوة التافله فکیف استثناء الفرض عنها وتعارضها بالثلاثیۃ والرباعیۃ ما راوت وان كانت محصنة معمودنا وبنیتنا فلا دلالة علیها من اشی محصنة للمعصية الذميمة وولانی غیر ما من اشی محصنة معصية ذميمة و ان كانت محدودة فی شفعية من احرمة و ان خرج لها فان فصل بن شفیعین بخروج و تحریم غیر الاولی فلا جبر لنقصان فی شفعية اولی السجدة سهو فی شفعية ثانیۃ وان لم یفصل فیما فلیست بشفعتین مفصلتین و کذا من اشی سجدة اسود و بنا شفعية ثانیۃ علی شفعية اولی اللان البناء فی حقیقة واحدة لا متعارفة ولا تحریمیه مجرودة

ترجمہ - ذکر و بیان تفسیر حدیث شریف صلاوة الالبشعة و آنچه دروست

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله ونستعينه ونصلی علی رسولہ محمد ونستشفعہ علی آلہ وصحابہ واتباعہ جمعین - بدانکہ ہر آئینہ در قول او صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم است صلاوة الالبشعة یعنی نماز نیست مگر بشعۃ و گمانہ - اگر این نماز مستغرق بجنس باشد پس اشتراک حصر را نفع میدہد و حال این است کہ حصر نمی شکنند و بر حصر نماز نافله و بیجا این نیست پس چگونه است اشتراک نماز فرض از ان نماز - و تعارضی او با ثلاثیۃ و رباعیۃ و آنچه پیش شدہ است ثابت است و اگر این نماز فاعل کردہ شدہ در دین قرار دادہ باشد پس ولایت برین تخصیص و گمار دادہ نمی نیست و نہ بر اسے غیر این تخصیص معمودہ ذمینیہ نفی آمدہ - و اگر این نماز محدود باشد در شفعية و تحریمیه و خروج کہ او راست پس اگر فصل کردہ شود در میان دو شفعية بخروج و تحریمیه کہ غیر ادلی است پس نیست جبر بآنستہ نقصانیکہ در شفعية اولی است سجدة سهو و شفعية ثانی یعنی نقصانیکہ در شفعية اولی واقع شود آن نقصان در شفعية ثانی سجدة سهو رنج نکرده شود کہ ہر شفعية و تحریمیه محدود است و اگر فصل نکرده شود ہر دو بخروج و تحریمیه پس نیستند آن ہر دو و شفعية مفصل - همچنان کہ ہر سجدة سهو بنا شفعية ثانیۃ بر شفعية اولی است از آنکہ ہر آئینہ بنا بر حقیقت واحدہ میباشد نہ در متعارفہ و نہ بنا بر است تحریمیه مجرودہ اسے نواورودہ -

ترجمہ حدیث شریف صلاوة الالبشعة و آنچه دروست

فَإِنْ فَضِّلْتَ فَلَا بَأْسَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ مُيِّتَ فَلَا فَضْلَ عَنْهَا وَفِي أَعَادَةٍ
 شَفَعَتْ بَيْنَ وَاحِدٍ لَهَا خَالَفَ أَبُو يُونُسَ بَابِي حَنِيفَهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمُ اللَّهُ
 تَعَالَى بِأَعَادَةِ شَفَعَتَيْنِ فَشَلَّ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى
 آلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَعْنَى الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ فَقَالَ صَلَّيْتُ لَكُمْ لِبَرَكَةِ أَيْ نَفِي رُكْعَةٍ لَا مَزَادَ
 مِنْ الرُّكْعَتَيْنِ تَجْزِئِيَّةً وَخُرُوجٍ وَاحِدٍ فَقَدِيرُ الْكَلَامِ الشَّرِيفِ أَنْ لَا صَلَوةَ بِرُكْعَةٍ
 إِلَّا بَعْفَتُهُ فَإِنَّهُ صَلَوةٌ لَا تَحْلُو مِنْ شَفْعَةٍ فَاشْتَمَلَتْ الْفُرْقَنَ وَالْفَضْلَ مِنْ شَفْعَةٍ
 وَمَزَادَ شَفْعَةٍ فِي جَبْرِ سَجْدَةٍ سَهْوٍ فِي شَفْعَةٍ أَوْ كُنِيَ فِي شَفْعَةٍ أُخْرَى وَرَفَعَ
 التَّعَارُضَ مَثَلُ الَّذِي ذَكَرْتُ هُوَ وَمَوَاطِنُهُ الْوُتْرُ عَلَى الثَّلَاثَةِ تَجْزِئِيَّةً
 تَقْتَضِي رُكْعَةً وَخَمْسَةً وَسَبْعَةً فِي الْوُتْرِ اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ
 عَلَى مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ وَعَلَى أَزْوَارِهِ كَمَا حَبَّبْتَهُ وَتَرْضَاهُ وَ
 شَفِّعْهُ فَيُنَادِ تَرْحَمْنَا بِهِ

ترجمہ: اگر شفعہ تجزیہ و خروج جدا کر دہ شد۔ پس بنا بر او نیست برائے شفعہ
 ثانی۔ و اگر بنا کر دہ شفعہ از فضال و جداگی نیست یعنی شفعہ اولی را از ثانیہ و در اعادہ
 و باز گردانیدن ادبنا دیکہ از ہر دو شفعہ ابو یوسف بابی حنیفہ و محمد رحمہم اللہ
 تعالیٰ خلاف کردہ نسبت باز گردانیدن ہر دو شفعہ۔ و پیر سیدہ شد رسول خدا کے تعالیٰ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ وسلم از معنی این حدیث شریف پس فرمود صلعم لایرکعتہ بیک رکعت
 نیست یعنی یک رکعت را نفی کرد نہ آنچه کہ زیادہ امت از دو رکعت بیک تجزیہ و خروج پس
 تقدیر کلام شریف این است یعنی بدیں طور است کہ لا صلوة برکعتہ الا بشفعۃ یعنی نماز
 بیک رکعت نیست بشفعہ۔ پس کدام نماز است کہ خالی بنا شد از شفعہ پس
 شمل آمد فرض و نقل را از شفعہ و از آنچه کہ زائد است۔ پس جبر کند یعنی
 رفع کند جبہ سہو نقصان نماز را کہ در شفعہ اولی است در شفعہ اخری
 بخود۔ و تقارینیکہ ذکر کردہ شد۔ برداشت اسے رفع شد۔ و مواظبتہ و تریبہ گاہ
 بہ تہمید و احد بخوابد۔ شیخ یک رکعت را و پنج و ہفت یا و وتر اللہم
 صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ وَعَلَى أَزْوَارِهِ كَمَا حَبَّبْتَهُ وَتَرْضَاهُ
 وَشَفِّعْهُ فَيُنَادِ تَرْحَمْنَا بِهِ

وذكر كيفية تفسير كرميه قالوا أنت فعلت هذا يا الهتنا يا ابراهيم فقال بنو عله ق الى آخرها

بسم الله الرحمن الرحيم
نحمد الله ونتعجبه ونصلّي على رسولنا محمد ونستشفعه وعلى آله واصحابه واتباعه جميعين. قال الله تعالى حكما
قالوا انت فعلت هذا بالهتكتنا يا ابراهيم قال بل فعله بيكم بل انكم كنتم تكفرون
ترجمه گفتند آيا تو کردی این کار شکستن باله ای ابراهیم گفت بلکه کرد این کار کلان شما انکه گفتیم پس سید از
تینان شکسته اگر باشد که بگویند باید دانست کلام تشابه واقع شد از کمال بلاغت و فصاحت مقتضای حکمت
در اظهار صدق الزام سکوت بر خصمین تاویل مقصود آنکه بل برای ترقی است که نفی ما قبل نمیکند و وقت
یعنی قبل علیه التوقف و صلی یعنی الوصل بنا بر اتصال فاعل یعنی لفظ کبیریم از تشابه است تشابه فی الکلام یعنی
توقف پیش از قرار اتصال بعد التوقف بلفظ مبدع کبیریم بی انکار هیچ ابهام و تردد مستفهم و اگر از کبیریم ذات شریف
حضرت ابراهیم علی نبیایا وعلیه الصلوٰة والسلام از بنا مقول بل فعل کبیریم که معرفه حسی قریب بندا یا احد المفعولین فاعل
است و فاو جزایه شرط متاخره بل برای اضراب که نافی ما سبق و مبطل وقت قی است و نه مشار الیه بل کبیریم

ترجمہ نوکریان تفسیر آمیت کریمہ قالوا انت فعلت هذا بالنداء ایہم کا آخر تک

[illegible]

در کتب این کتابخانه
موجود است

مجلس شورای ملی
تاریخ ۱۳۰۲/۱۲/۲۵
شماره ۱۰۰

بدین دلیل کہ یہ ہم در مقصود ابہام است و نہ از مقصود تعریف پس موافقت کنند و نیز اگر معرف شود بت کلان
 کذب بالحدیث عصمت از کبیر است و بطل ترقی و اگر معرف شود نفس مبارک حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ
 و السلام بصدق بالقصد اقرب بال است و مقولہ فاسئلواہم ان کانوا ینطقون ہمل فکیف ما و الیہ رجوع
 فیما یتالمون انقوا اللہ العلی العظیم فی الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علی نبینا وعلیہم وسلم و نیست ہی در کلام
 بہم چہ در شب ہجرت حضرت صدیق اکبر نجواب پر سنده نسبتہ بر رسول اللہ تعالیٰ صلعم کہ این کیست فرمود
 رجل یمہد نیا السبیل و حضرت صلعم نجواب پر سنده کہ کیستند فرمود انا مانی از آنجا کہ کلام صادق
 فی وجہ محتمل کذب فی وجہ قصد واقع شد بمقتضای کمال تنزه بر آن نادم باشد و نفس خود را ملوم و
 خاشع سازند قال صلعم فیقول انی لست ہنا کم ویدکر ثلث کذبات کذین و نیز باید دانست بر تقریر
 کذب بالحدیث اگر قبل از نبوت است جائز است و نہ اند شد کہ در این محل کذب واجب باشد و اگر
 بعد از نبوت است کبیرہ بعد سہو جائز نتواند شد مگر کلام مآول و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اللہم صل و سلم علی
 محمد نبی الرحمة و علی اجمالہ کما تحبہ و ترضاه و شفعمہ فینا و ترحمنا بہ

ترجمہ اس دلیل سے کہ لفظ کبیرہ مقصود ابہام ہے۔ اور نہ از مقصود تعریف میں پس اشارہ صرف کا بہم شمار کیا کہ ساتھ
 موافقت نہیں کرے گا۔ اور اگر کبیرہ ہم معنی تریات مغرب بھی ہو تو یہ عدا جھوٹ ہی کی عصمت و اخلاص گناہ کبیرہ اور ترقی کچھ
 کہتا ہو کہ بنی معصوم سگناہ کبیرہ بنوں سکا کہ بطل ترقی ہو۔ اور اگر کبیرہ ہم صرف ہو یعنی نفس مبارک حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ
 و السلام تو قصد سبب صحیح و اقرب بال ہو۔ اور مقولہ فاسئلواہم ان کانوا ینطقون ہمل میں کیونکر ہو و ہویہ
 تقریر کر سکتے ہیں۔ تو ای ایمان و الود و رحمتہ برتر ہے کہ ہم سے انبیاء کو بارہ میں درود و سلام ہو جو حدیث مبارکہ میں برادر
 ان پر اور کلام بہم میں کوئی خوف نہیں۔ کیونکہ ہجرت کی رات میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کسی پوچھو وایکو جواب
 میں رسول خدا تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کہ یہ کون ہیں یوں فرمایا جیسا کہ حدیث میں ایک فرد میں جو طاری راہ نامانی
 کرتے ہیں راہ کی۔ اور حضرت صلعم فرمایا چھو وایکو جواب میں کہ تم کون ہو فرمایا انا مانی یعنی میں مانی ہوں یعنی پانیوالا چھو کہ کلام چھو
 جیسے مثال کذب کیو جب بھی ہو کسی وجہ میں قصد انبیاء سو واقع ہو گیا تو یہ حضرت کمال نثرہ و تقاضی اس پر نام برت کر ادب
 نفس کو ملوم و خاشع بنایا ہے یعنی اپنے نفس کو کمال نثرہ و سبب کلام عمل کذب کیا تھا جو جانیسرا کر آوہ خدا کو تو ترس
 ہیں فرمایا حضور صلعم فیقول انی لست ہنا کم ویدکر ثلث کذبات کذین ہنہا پس وہ کیا کہیں یہاں تعار ان میں ہو اور ذکر کر دیا کہ
 اپنی جھوٹ میں جھگڑا ہے جھوٹا کہا اور یہ بھی عدا جھوٹ تقریر کی بنا پر مجھ کی بات ہو کہ اگر یہ جھوٹ ہو تو یہ پہلی ہو تو جائز ہو۔ اور ہونگیا ہر کہ
 اس محل میں جھوٹ واجب ہو۔ اور اگر ہو کہ بعد تو عدا ہو کبیرہ جائز نہیں ہوگا مگر کلام مآول جو ادب کیا جا سکا اور حدیث برتری راہ صدقہ ہو
 جائز ہے۔ اللہم صل و سلم علی محمد نبی الرحمة و علی اجمالہ کما تحبہ و ترضاه و شفعمہ فینا و ترحمنا بہ

یہاں اگر کلام بہم معنی تریات
 مغرب بھی ہو تو یہ عدا جھوٹ ہی
 کی عصمت و اخلاص گناہ کبیرہ
 اور ترقی کچھ کہتا ہو کہ بنی
 معصوم سگناہ کبیرہ بنوں سکا
 کہ بطل ترقی ہو۔ اور اگر کبیرہ
 ہم صرف ہو یعنی نفس مبارک
 حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ
 الصلوٰۃ و السلام تو قصد سبب
 صحیح و اقرب بال ہو۔ اور مقولہ
 فاسئلواہم ان کانوا ینطقون
 ہمل میں کیونکر ہو و ہویہ
 تقریر کر سکتے ہیں۔ تو ای ایمان
 و الود و رحمتہ برتر ہے کہ ہم
 سے انبیاء کو بارہ میں درود و
 سلام ہو جو حدیث مبارکہ میں
 برادر ان پر اور کلام بہم میں
 کوئی خوف نہیں۔ کیونکہ ہجرت
 کی رات میں حضرت صدیق اکبر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کسی پوچھو
 وایکو جواب میں رسول خدا
 تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 نسبت کہ یہ کون ہیں یوں فرمایا
 جیسا کہ حدیث میں ایک فرد میں
 جو طاری راہ نامانی کرتے ہیں
 راہ کی۔ اور حضرت صلعم فرمایا
 چھو وایکو جواب میں کہ تم کون
 ہو فرمایا انا مانی یعنی میں
 مانی ہوں یعنی پانیوالا چھو
 کہ کلام چھو جیسے مثال کذب
 کیو جب بھی ہو کسی وجہ میں
 قصد انبیاء سو واقع ہو گیا
 تو یہ حضرت کمال نثرہ و تقاضی
 اس پر نام برت کر ادب نفس کو
 ملوم و خاشع بنایا ہے یعنی
 اپنے نفس کو کمال نثرہ و سبب
 کلام عمل کذب کیا تھا جو جانیسرا
 کر آوہ خدا کو تو ترس ہیں
 فرمایا حضور صلعم فیقول انی
 لست ہنا کم ویدکر ثلث کذبات
 کذین ہنہا پس وہ کیا کہیں یہاں
 تعار ان میں ہو اور ذکر کر دیا
 کہ اپنی جھوٹ میں جھگڑا ہے
 جھوٹا کہا اور یہ بھی عدا
 جھوٹ تقریر کی بنا پر مجھ کی
 بات ہو کہ اگر یہ جھوٹ ہو تو
 یہ پہلی ہو تو جائز ہو۔ اور
 ہونگیا ہر کہ اس محل میں
 جھوٹ واجب ہو۔ اور اگر ہو
 کہ بعد تو عدا ہو کبیرہ
 جائز نہیں ہوگا مگر کلام
 مآول جو ادب کیا جا سکا اور
 حدیث برتری راہ صدقہ ہو
 جائز ہے۔ اللہم صل و سلم
 علی محمد نبی الرحمة و علی
 اجمالہ کما تحبہ و ترضاه و
 شفعمہ فینا و ترحمنا بہ

اعنی مسلوبات لازمه مخصوصه محمدی صلعم تقدّمه و متاخره انش محطوف علیه معطوف حال از مسلوبات
لازمه است ای آن سلب کمال است بجدیم تقدّم و متاخره فائز نش عنقه و کمال مع کمال هرین لعین
المجود و عموماً بنا بر جامعیت نش ای آنکه در غیر او صلعم نیز یافته شود و خصوصاً بنا بر اینست که نش ای
آنکه در غیرش صلعم نیافته شود و است هر یک است به مثل تیر حاصل آنکه این فتح کامل علیه مغفرت
ما تقدّم و ما تاخر از ذنب است هر یا تقدّم و تاخر بر حکم حضور جامع و مانع نش اشارت
بنظیر یک در غیر او صلعم است عیاً معاً من وجه و مانعاً من وجه هر پس به وجه این ذنب و مغفرت
شامل خواهد شد بوجه و انبیاء و اولیاء و تقصیرات بنو نیا نش از روسته و دو تقصیر انبیاء و اولیاء
علی تبینا و علیهم الصلوٰة و السلام بصفات ثبوتیه در تحت هر مرکز و التزاماً سلبیاً نش ای از روسته
و دو التزامی انبیاء و اولیاء عم از صفات سلبیه در تحت هر مرکز پس مغفرتش با وصف لزوم اشارت
است بقطع نظر از آن باختلاف آوان منفصله بدلاله عمومیه مضارع و اتمام نعمت عبارتست بمنظر تیر
تمامه فی اختلاف آوان انصافاً

[illegible]

میلان کی قزلباشی کے ساتھ ساتھ
میلان کی قزلباشی کے ساتھ ساتھ

وہدایت صراط مستقیم رسانیدن بی نیغ است بدلائل جامعہ منظر تہ تامہ حقیقت واجبہ آفاقیانہ در
اختلاف آواہن انصاف و انصاف کہ عبارتست بنمایند سچانہ در وجود انوار علی واجب سجادہ و نفس پاک صلعم علی الذم
حالاً و مستقبلہ و ہمہ کہ بقلب سلیم نہ برکتی برین مضمون مائتہ خرمین آیات مشیر است بہ بین مجتہدین صلعم
کہ خدا سے بے نیاز قطع نظر از فارق میفرماید و محقق است کہ بہا خط موجودات تخصیصاً قطع نظر
از سلوبات است و بحرمتہ کسی کہ عین و لولی ایما فرما است بامتناب ذنب غیر منوع الاشرک
ستلزم الوہن چہ جا است نش چنانکہ فرمودند از ذنب یک ذنب امتہ مقصود است و نیز مخالفت
لفظی نش ای اضافہ لای کہ مقتضی ذنب خاص است نہ ذنب غیر و معارضت اصل شرعی
یعدیب من یشاء ظاہر نش چنانکہ فرمودند ہر گاہ ذنب امتہ منسوب بضرر محبوب مہم مطلق است نہ غیر
است موبدان ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً است پس معارض نشو و یدب من یشاء و جای دیگر فرمود
و استغفر لذنبہ و لا یؤنبہن این رخ و مفارق ہر گاہ است پس الا تکلوا منہ و می مہل ع بین تفاوت راہ اگر
تا بحج

فارق — از آواہن یکدیگر بپوشید و تفاوتی در تفاوتی قطع نظر از

استندین انوار علی واجب سجادہ

وہدایت صراط مستقیم و پنجا وینا ہر گاہی راہ کو جامعیت منظر تہ تامہ کی رہنمائی حقیقت واجبہ کی طرف آفاقیانہ و انوار
کہ ہر ایک آواہن یکدیگر بپوشید و تفاوتی در تفاوتی قطع نظر از
صلعم علی الذم و انصاف کہ عبارتست بنمایند سچانہ در وجود انوار علی واجب سجادہ و نفس پاک صلعم علی الذم
حالاً و مستقبلہ و ہمہ کہ بقلب سلیم نہ برکتی برین مضمون مائتہ خرمین آیات مشیر است بہ بین مجتہدین صلعم
کہ خدا سے بے نیاز قطع نظر از فارق میفرماید و محقق است کہ بہا خط موجودات تخصیصاً قطع نظر
از سلوبات است و بحرمتہ کسی کہ عین و لولی ایما فرما است بامتناب ذنب غیر منوع الاشرک
ستلزم الوہن چہ جا است نش چنانکہ فرمودند از ذنب یک ذنب امتہ مقصود است و نیز مخالفت
لفظی نش ای اضافہ لای کہ مقتضی ذنب خاص است نہ ذنب غیر و معارضت اصل شرعی
یعدیب من یشاء ظاہر نش چنانکہ فرمودند ہر گاہ ذنب امتہ منسوب بضرر محبوب مہم مطلق است نہ غیر
است موبدان ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً است پس معارض نشو و یدب من یشاء و جای دیگر فرمود
و استغفر لذنبہ و لا یؤنبہن این رخ و مفارق ہر گاہ است پس الا تکلوا منہ و می مہل ع بین تفاوت راہ اگر
تا بحج

ازیں جا بدیدیں محمد صلیم دیدن خداست ثنائے شانہ و البتہ دیدنش را صلعم
 دیدہ جاں میں باید اللہ سبحانہ جزا دہا و انرا کہ گفت **نشد**۔
 دیدن روی تراویہ جاں میں باید : ایں کجا مرتبہ چشم جہاں میں من است
 ہر کس بحقیقہ مغفرت و ذنب آن معصوم از سلوبات غیر مخصوصہ محمدی صلعم نرسد
 و نیز تواند شد کہ ایں بشارت است بدجوی حبیب خود تعالی صلعم و اندوہ ذنب ناخبرک
 حق عبادت و حق عبادت آنست کہ مقابل شود با وہیستہ کاملہ غیر محصورہ
 در ظہور موجودات و سلوبات لازمہ مخصوصہ محمدی صلعم و آن بلزوم عین
 و ظہور آوانی بوجوب نقص و حصر است فکیف تحقیق حق العبادت
 و الفکیف و ہو صلعم معصوم ظاہر و باطناً و این ہمہ گفتہ شد از روی
 حقیقہ مجملہ التفصیل است و نیز شامل بشارت کشائی بزمان حال و مستقبل تفصیل
 و نیز صرک اللہ بنصر عزیز مود

توجہ ۵۔ میں سے ثابت ہے کہ محمد صلعم کے دیکھنے میں خدا سے تعالیٰ شانہ کا دیکھا ہے اور البتہ انحضرت کے
 دیکھنے کو دیدہ جاں میں چاہئے یعنی وہ آنکھ چاہئے جس سے جان کا نظارہ ہوتا ہو۔ اللہ سبحانہ اُسے جزا بخیر
 جس نے یہ کہا **نشد** دیدن روی تراویہ جاں میں باید : ایں کجا مرتبہ چشم جہاں میں من است بدجوی حبیب
 کیا دیکھوں کہ جان کے دیکھنے کی آنکھ ہو تو کہاں اسے جان ہاں یہ آنکھ دنیا کی کہاں ہو ہر شخص میں
 معصوم کی مغفرت اور ذنب کی حقیقت کو نہیں پہنچ سکتا ہے جبکہ وہ ذات پاک ان سلوبات سے کہ
 اس کو مخصوص نہیں میں معصوم ہے۔ اور یہی ہو سکتا ہے کہ یہ خود خدا سے تعالیٰ کے حبیب
 صلعم کی بدجوی کے لئے بشارت ہے جو ایں ذنب ماعبداللہ حق عبادت کے اندوہ
 کی نسبت میں ہے۔ یعنی ہم نے تیری عبادت کے لائق تجھ کو بندگی نہیں کی اور حق عبادت یہ
 ہے کہ یہ مقابل ہوئے الوہیت کاملہ غیر محصورہ کے ساتھ موجودات اور سلوبات کے ظہور میں
 جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مخصوصہ لازمہ ہیں۔ اور وہ بسبب لازم ہو جانے عدم سابق اور لاحق
 کے اور بسبب ظہور آوانی کے یعنی اوقات مختلف میں ظاہر ہونیکے سبب نقص اور حصر کے واجب
 ہو جانے کے ہے۔ پس ایں صورت میں حق عبادت کیونکر متحقق ہو سکتا ہے۔ ورنہ پھر کیسے
 ہو گا جبکہ حضور صلعم ظاہر و باطن میں معصوم ہیں۔ اور یہ سب کہ کہا گیا حقیقت کی رو سے مجملہ التفصیل
 ہے اور یہ بشارت فتح ولایت کو بھی شامل ہر زمانہ حال و مستقبل میں باقی فضل کہ ات میں اور بدین صرک اللہ بنصر عزیز مود

بیان حقانیت و حقانیت بشارت
 ہوئی از زمانہ اولی کہ بنابر اندوہ ذنب
 بشارت حق عبادت کی گواہی
 باقیہ کما ہو کہ بشارت حق و ولایت
 و حق عبادت کی گواہی

نفس بقول مطلق ہر فتح مکہ مبارکہ بقرینہ محل نزول کاسل صلعم اُفتح
ہو اس مکہ قال نعم و معقرت ما تقدم و ما تخر من الذنب عموماً و آس قصد غیر مصر
بوحی تواند شد و اینجا است کہ صلح حدیبیہ کہ بدو اسباب خفیہ فتح مکہ است مآول
بفتح باشندہ محمول بر خلاف العباد باللہ تعالیٰ منہ قال اللہ تعالیٰ لقد صدق اللہ رسولہ
الزویا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء اللہ آمنین مخلیقین رؤسکم و مقصّبین لا تخافون
فعلّم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قریباً پس ایں قصد صلح حضرت حبیب کبریاء
صلعم کہ منضم و قانع ظاہر و باطن است از اسرار علم ما لم تعلموا است و بعد منضمه
نفس ای ابتلاء عام کہ از اسرار علم ما لم تعلموا است ہر اخبار صداقت و اوصاف حضرت
رسول مقبول خود تعالیٰ و اصحابش صلعم چنانکہ فرمود تا آخر رکوع خود ظاہر است واللہ
تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال والیہ المرجع و المسأل اللہم صل وسلم علی محمد نبی الرحمة و علی جمالہ کاتجبتہ
و ترضاه و تنفعہ فینا و ترجمنا بہ

ترجمہ بسبب مفعول مطلق اور بشارت فتح ہے مکہ مبارکہ کی قرینہ محل نزول سے جیسا کہ پوچھا گیا
صلعم سے کیا وہ فتح کیا جائیگا یعنی مکہ فرمایا آپ نے ہاں اور بشارت ہے مغفرت لکھ اور پچھلے گناہوں کی
عام کر کے اور یہ غیر کا قصد و حمی سے مصر ہو سکتا ہے اور یہیں سے ظاہر ہے کہ صلح حدیبیہ جو
فتح مکہ کے پویشیدہ اسباب کے ابتدا ہے مآول ہوگی فتح کے ساتھ نہ محمول ہوگی خلاف پر اللہ تعالیٰ
اس سے پناہ دے فرمایا حدائے برتر نے سورہ فتح آخر رکوع میں لقد صدق اللہ رسولہ الزویا
بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء اللہ آمنین مخلیقین رؤسکم و مقصّبین لا تخافون
فعلّم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قریباً یعنی البتہ تحقیق سچا کرو یا اللہ
نے اپنے رسول کے خواب کو حق کے موافق کہ البتہ تم ضرور مسجد حرام میں داخل ہو گے اگر خدا نے
چاہا بخیر اس حالت سے کہ اپنے سروں کو منڈائے ہوئے اور بالوں کو کتر لٹائے ہوئے کہ نہ کھتے ہو گے پس
جان لی اس نے وہ بات جو تم نے نہ جانی پھر اس کے سوائے قریب ہی ایک فتح اس نے بنا دی پس یہ قصد اور
صلح حضرت حبیب کبریاء صلی اللہ علیہ وسلم کا جو قانع ظاہر و باطن کو منضم ہو علم ما لم تعلموا کے اسرار سے
ہے اور بعد صحت مقصود کے یعنی ابتلاء عام کے کہ علم ما لم تعلموا کے اسرار سے ہوا اخبار سچائی اور اوصاف اپنے
رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کے جیسا کہ فرمایا حدائے برتر نے آخر رکوع تک و ظاہر ہے و رضائے برتری ہو جائے گا
حال کو اور ایک طرف پھر جانا اور انجام پانا ہو۔ اللہم صل وسلم علی محمد نبی الرحمة و علی جمالہ کاتجبتہ و ترضاه و تنفعہ فینا و ترجمنا بہ

ذکر الکیفیه فی معنی سوره النصر والفاتحه والکافرون علی کامدی الیه

بسم الله الرحمن الرحیم

حمد الله ونستغنی ونصلی علی رسولہ محمد و نستشفی علی آلہ وصحابہ و اتباعہ اجمعین - اعلم انما ہدی
الی معنی سوره النصر بان اذ اعانہ زماناً حقیقۃً بتضمن الشرط مجازاً و جازاً بمعنی ما فی التقیضی المفعول
التعذیبیہ و الضرورة تخصیصاً بالوقوع فی الفتح متوسعاً بخبرہ فہو کم لا غائباً لا استثناء صلیم منہ فی شری
معنی اذکرو النصر ہونی کما دالموجز انشئتمیزین الایجاد و من النصر لفعل اللہ حمید الفعل بالطفہ نش
یتعلق بالایجاد و النصر و الفتح ہوا کشفان حقیقۃً ظلالاً لفظیہ تمیزیناً منطقاً باصلہ التسلیمات نش متعلق
کائناتاً و الضمیر المجرور الی القدم و علی التفاوت درجات تخصیص صلیم بشرف الخطاب لافلا و رجبہ اعلیاء صلیم

تذکر بیان معنی سوره نصر و سوره فاتحہ و سوره کافرون

- بر آنچه کہ رہ نموده شد سومی او

بسم الله الرحمن الرحیم

حمد الله ونستغنی ونصلی علی رسولہ محمد و نستشفی علی آلہ وصحابہ و اتباعہ اجمعین - یاد آنکہ جز این نیست کہ رہ نموده شد سوره
معنی سوره نصر بان اذ اعانہ زماناً حقیقۃً بتضمن الشرط مجازاً و جازاً بمعنی ما فی التقیضی المفعول
التعذیبیہ و الضرورة تخصیصاً بالوقوع فی الفتح متوسعاً بخبرہ فہو کم لا غائباً لا استثناء صلیم منہ فی شری
معنی اذکرو النصر ہونی کما دالموجز انشئتمیزین الایجاد و من النصر لفعل اللہ حمید الفعل بالطفہ نش
یتعلق بالایجاد و النصر و الفتح ہوا کشفان حقیقۃً ظلالاً لفظیہ تمیزیناً منطقاً باصلہ التسلیمات نش متعلق
کائناتاً و الضمیر المجرور الی القدم و علی التفاوت درجات تخصیص صلیم بشرف الخطاب لافلا و رجبہ اعلیاء صلیم

بیان تفسیر و تکریم معنی کلمات و عبارات
در سوره نصر و سوره فاتحہ و سوره کافرون

و رایت بمعنی بصرت حال للمفعول المخصوص من التوسع و الناس مفعول موصوف
 و یخلقون حالا وصفته لا المفعول الثاني لمعنی علت بفعلیته من الضمیر راجع الی
 یدخلون و دین الله عام فیستفاد منه حقیقته استجته التضمینة صلعم والاخذ
 الملوثة ملتزمه بها من الواو حالیه لبيان حالة الاخذ و الملوثة بانها ملتزمه
 بحقیقته استجته التضمینة صلعم و استبویته هی التزمه عن شواحب انقص
 محمد بنی مجبول الی محو و یتعلق الفاعل و الاستغفار طلب السر
 و حذف المفعول لتوسع بمعنی لهم و لك و الامران بالاشتراك فطلب
 و تاکید من غیره صلعم و تشریف باخطاب له صلعم
 و التوتیه ی رجوع مطلق فقیته
 بحل کتاب البیدالی الله
 و تباب الله علیه قالمعنی

توجه الی - و رایت بمعنی بصرت ای بحسب معنی این حال است مفعول مضمین را که از توسع است و آن ضمیمه فاعل است
 که سبب تخصیص توسعش مذکور آمد و لفظ الناس مفعول است و موصوف و یخلقون حال که صفت او است مفعول ثانیه است
 از رایت بمعنی علت از آنکه فعلیتش مفعولیت را مانع آید که حمل اسم است که دلالت بذات دارد و فعلیتش بالغی صفت که فعل
 صفت و حال میباشد پس یخلقون حال و صفت مفعول موصوف است و دین الله بمعنی علت خدا عام است پس از
 استفاد می شود و حقیقت او صلعم که مستجته تضمینة است باینکه از او مسلوبه بآن حقیقت استجته تضمینة او صلعم
 ملتزم آمده بدین اعتبار که حقیقتش صلعم تضمین با و نقالی بطلینت خودش دارد و عکس و رنگ و ملت او کند که عام
 است لهذا این حقیقت تطلبت او صلعم گرد آورنده جمال و کمال موجودات ذی ظل بر او تضمین است پس استجته تضمین
 آمده حال آنکه اضداد مسلوبه باین حقیقت ملتزم است از آنکه این حقیقت عدم سابق در وجود و ظهور آمدنا چهار سلب بر دل
 بر هیچ اضداد مسلوبه با و نقالی است بدو ملتزم است و سیو حیه او منزله از ثنایات نقص است یعنی پاک و صاف اعدان
 از شک و شبهان نقصان مکی و محمد بمعنی مصد مجبول محمودیت است بر افعال خود یعنی شود و شدن بر کار باست خویش
 و استغفار طلب ستر است و آن خواست پوشیدن لناه است و حذف مفعول درین امر بنا بر توسع بمعنی لهم و لك یعنی طلب
 ستر کن بر شان و بر است خود و این دو امر یعنی تسبیح و استغفار که با شتر آن دارند پس این طلب با کید است غیر صلعم در
 او صلعم تشریف باخطاب است - و توتیه او رجوع مطلق است پس مقید آید بحل چنانکه گفته شود اهل البیدالی الله
 و کتاب الله علیه یعنی رجوع نمودند سو و خدا و حق خود را بر تریا و توتیه بر محل مفید رجوعی او قائل است پس چنین برین نحو که چنین است

باین معنی این الله صفت است
 و عبارت از توسع صراحت

باین معنی استجته و موصوف است و توتیه

اذکر جمعی اذاجا کلم نصر الله والفتح فی وقت الازل و بصوت الناس یدخلون
 فی دین الله انصافا اذاجا من ادم علیه السلام الی آخر الزمان فیہ نش
 وقت الازل یتعلق بعصرت هذ المذکره صلعم بما وقع فی وقت الازل من تسمیه
 صلعم هو شرح الصدر فالله نشر لك صدرك اشاره الیه و ما لیکرہ فی القرآن
 المجید و بعضه بین بعضه نش قال صلی الله علیه وسلم انما نزل کتاب الله یصد
 بعضه بعضا فی المشکوۃ و ما هو شرح الصدر اذ اجاء نصر الله والفتح و ایت الناس یدخلون
 فی دین الله اذاجا تخصیصا علی المراد نش ای مراد اختیار الآتیه علی ما نریه او مراد ذکر
 دین الله المقصود و لتضمنه باموجودات و الاضداد و السلوبات ملتزمه بها فلا حاجه الی
 ذکرها بخصوصا و فہذا هو نش ای شرح الصدر و واجب ما وقع و یقع
 فی عالم الشہود من دخول الناس فی دین الله اذاجا
 من کل جہت

ترجمہ اذکر جمعی اذاجا کلم نصر الله والفتح فی وقت الازل و بصوت الناس یدخلون
 فی دین الله انصافا اذاجا من ادم علیه السلام الی آخر الزمان فیہ نش ای وقت الازل یتعلق بصوت
 یعنی یاد کن ای حبیب من کہ تحقق شدہ است ہر گاہ کہ بیاید شمار الفرت خدا فتح او دور وقت اول وصل تھا این است
 کہ دیدن تو ای حبیب چشم در زمان ازل آدمیاں را ثابت آمدہ دایں خطاب بنو بشر تبت باہار علوم مرتبت تو آنکہ
 در می آیند در ملت خدا بنو متصف شدہ گروہ و ذکرہ از آدم علیہ السلام تا آخر زمان ای یاد دہانی است برای او صلعم یا
 کہ در زمان ازل واقع شدہ از تبتہ او صلعم کہ او شرح صدر است یعنی کشادن سینہ مبارک صلعم پس اللہ نشر لك صدرك
 اشارت بوسی و است یعنی آیا بخشا و بر لست تو سینہ تو در نہ ذکر کردہ شد در قرآن مجید بچہ کہ او از فتح صدر حالاک بعض از سینہ
 بعض او را کہ مشکوۃ است فرمود صلی الله علیه وسلم انما نزل کتاب الله یصد فی بعضہ بعضا یعنی بر این نیست کہ فرو داد
 کتاب خدا کہ بعض او بعض را تصدیق میکند مگر این کریمہ اذاجا نصر الله والفتح و رأیت الناس یدخلون
 فی دین الله اذاجا کہ از روستے تخصیص برای مراد است کہ آنچه مابینو اہم ازین اختیار آیت کہ بیان شرح صدر
 است یا مراد ذکر دین خدا است کہ مقصود است و آن حقیقت او صلعم است از انکہ و تضمن بوجودات است و ہا لیکہ ہذا
 سلوبات بوجودات او صلعم ملتزم آمدہ پس سوسہ ذکر اضداد سلوبات بخصوص شان در صلعم حاجت نیاید پس این ہا
 شرح صدر است کہ گفتہ آمد و ہم آگاہ نمودن است یا بچہ کہ واقع شد و واقع می شود در عالم شہود و از در آمدن آدمیاں در
 دین خدا گروہ و ہر جہت

یاد دہانی
 صدر

فَبِمَا يُحْدِثُ ذَلِكِ اِی سَجِّحْ بحدودیه ربک فی جمیع الافعال فی جمیع الاحوال متعلق بالمربوب
 علی النصر والفتح جزاء شرطی وقت جعل الجاعل المطلوب والمؤكد من غیره صلعم وتشریف بخطاب
 به صلعم واستغفره جزاء شرطی لقا وشرطاً غیره بشی ای غیر اجزاء هر ای استغفره بشی
 استار السلوبات الموجدة اکثر منه علی تفاوت حال لک ولهم من الانبیاء والاولیاء المؤمنین
 قال استغفراً علی الاستغفار فهو شفاعة عامته منه صلعم وتشریف بخطاب به صلعم ومن
 غیره صلعم لنفسه ولغيره مطلوبه او موكدة ولما تترامی من السلوبات فانظر
 ما از تری من الموجودات انه هو الرب سبحانه الجود كان توالی را جفا ای
 متوجهی الدارین بمبایعة التوجه علیک وعلیم استر مایستغفارک یا حبیبی
 فالمغفرت اعلی المغفرت والمعنی یشتمل ما یوشئ فی النصر والفتح فیمکن ان یختار
 جاء ماضیا والنصر والفتح فی افتتاح
 الممالک عموماً ازلیاً

تو جی... فَبِمَا يُحْدِثُ ذَلِكِ یعنی پایی و تنفر کن بستیگی پروردگار خود در تمام کار با در همه احوال آنکه برپایی
 و فتح بمربوب یعنی پرورده تلقین دارند. پس جمله جزاء است مطلوب بشرطیکه در وقت جعل جاعل یعنی ساختن سازنده است
 یعنی این امر سَجِّحْ جزاء است خواسته بهمان زمان که زمان شرط است و آن وقت جعل جاعل است. یا این که
 موكدة است از غیر صلعم یعنی امر سَجِّحْ از راه تاکید است غیر او صلعم در این صلعم تشریف خطاب است که از راه تشریف او صلعم
 خطاب نموده شده از راه شمول تاکید و شفاعة غیره نیز جزاء است همان شرط است مطلوب بطور لغت و شمه یا غیر
 جزاء است یعنی موكدة است بمعنی آنکه از خداست شاکر که بسیار عیب پوش است برای نقائص و عیوب سلوبات
 موجوده ملزمه سترو پوشیدگی بخواه بر حسب تفاوت حال خود را و ایشان را از انبیاء و اولیاء و مؤمنین پس این
 استغفار برترین را استغفار است و شفاعة عامه از صلعم و تشریف خطاب بدو است او صلعم و شفاعة
 است از غیر او صلعم نفس او را و غیر او را که مطلوب است یا موكدة است و هرگاه پوشیده شد آنچه از سلوبات
 است پس نظر کن چیست این که می بینی از موجودات تحقیق آنکه هموست پروردگار که منزه و ستوده است
 تواب آمده یعنی بسیار رجوع شونده ای را آورده در هر دو جهان کثرت و غلبه توجه بر تو در شان برای پوشیدگی
 آنچه که باستغفار تو پوشیده شد. ای حبیب من پس این مغفرت برترین مغفرت است و این معنی
 شامل می شود با آنچه که او شامل است در نصر و فتح پس می تواند که لفظ جلیب معنی ماضی
 اضیاء کرده شد و نصر و فتح در کشورها و دلاهیها از روی معنی عموم بطور دوام

باین شفاعة عامه و صلعم

باین اختلاف در وقت و فتح

وخصوصاً مرئیا علی نزول السورۃ بعد افتتاح مکة المبارکۃ قدیرین التدیاقول اسلاما
 علی الحمل والشرط یصح علی وقت جعل الجاعل لتحقيق الواقع فی الزمان الماضي وعلی
 نزولها قبل افتتاحها ان یکون جاء مستقبلا لتحقيق الوجود باذا و الماضي فکانه جاء
 والشرط یصح علی الواقع بجعل الجاعل لتحقيق الوقوع فی الزمان مستقبل وکذا رایت
 فی خلون حال للناس فهو تحقيق لتحقيق الفعل للمفعل فیکون ان یکون رایت ویمکن
 مستقبل متوسعا للاستمرار العموم المفعول الموصوف بوصف عام نظر الی خلقته صلعم واجبه
 التوسع شئ كما یظهر وجوب النفوس فی ذکر کفیه تخلق نور محمد صلعم من نور الله سبحانه
 واخلوق کل من نوره صلعم وکمالات الثبوتیه لله سبحانه فیه صلعم الله تعالی علیه وسلم
 والنقائص الملوته من الله سبحانه فیه صلعم واما من النص والفقه مستقبل عام
 ازلیا و خاص مرئیا واستغفره لهم علی سوتی الکلام لالک واعلم ان اجزاء الشرط ممکن
 وقوم عاتبا بجمیع الشرط زمانا

تقریر جمعی - وازروئے مخصوص بآنچه که دیده شد باینکه نزول سورۃ شریفه که بعضی قریب شدن که مبارک که نزولش را
 پس دین خدا بر بنای عمل باسلام تاویل کرده شد و شرط درست آید بر وقت جعل الجاعل از آنکه واقع بزمان ماضی تحقق آمد
 و بر بنای نزول این سورۃ شریفه پیش از فتح شدن که مبارک که آنکه جاء یعنی مستقبل باشد و تحقيق الوجود
 بدلائل اذا و ماضی پس گوید که او جاء ماضی است و شرط درست آید بر وقوع بجعل جاعل
 بنابر تحقيق وقوع در زمان مستقبل از صیغه ماضی - و همچنین حال رایت است و یدخلون حال
 است برای الناس پس او تحقيق است بسبب تحقيق فعل که برای مفعول است یعنی رایت بصیغه
 ماضی - و می تواند این که رایت اگر چه یعنی مستقبل باشد متوسع شود برای استمرار بنابر عموم
 مفعول که موصوف بوصف عام است نظر از سورۃ خلقت و صلعم که توسعش واجب است چنانکه
 وجوب توسع در ذکر کفیه تخلق نور محمد صلعم است آنکه نورش صلعم از نور خداست سبحانه است و خلوق
 تمام او از نور او است صلعم و کمالات ثبوتیه که برای خدا سبحانه است و رواست صلعم الله تعالی
 علیه وسلم و نقائص که ملو به از خداست سبحانه است و رواست صلعم پس آنچه از قصر و فتح آمده
 است عام است از راه اول که دوام را خواهد خلقت با اختیار دیده شده که از پیش چشم بر وقوع پیوست و استغفر
 یعنی و مغفرت بخواه از خداست غفار - این خواست مغفرت بر بنای سوتی کلام ایشان راست نه برای تو و بدان که
 هر آینه جزای شرط که ممکن است وقوع او متابعیت میسکند شرط از روئے زمان آن جزا را

مثلاً این جواب ماقبل منها لا یوافق اجزاء الشرط زماناً هر و التواب یعنی قابل التوب
 رجوع عن الذنب لا یوافق استغفره لان الاستغفار طلب المغفرة لما وقع من الذنب
 لا رجوع منه و لكن یوافق بمعنى رجوع مطلق بتقیید محل كما ذکره اللهم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة
 و علی آله کما تحب و ترضاه و شفعه فینا و ترجمت بتم الی معنی سورة فاتحه بان الحمد
 مصدر مجهول بلام المعهود الذین او التعریف و الفاعل له متوسع فكان الله سبحانه
 او غیره فاکتسب ان المحمود یتیه المستقلة لاحتیاج فی مقصود و یتیا الی فاعل بخلاف
 المعروف مثلاً ای المصدر المعروف فی مقصود و یتیه یحتاج الی فاعل هر من
 ای فاعل لله علی خلقه الخیر و اشم فی تریته العالمین كما قال رب العالمین
 الوصف باستدلال العقل فلفظ الرب شامل لمعنی الخلق و العالمین یعنی عن
 تنوع العالم و العالم
 رب العالمین

قریباً این جواب است باینکه گفته شود که در اینجا از روی زمان شرط را موافقت میکند و تواب یعنی پذیرنده
 توبه که او بازگشتن از گناه است استغفره را موافقت کند از آنکه استغفار طلب مغفرت است بر آنچه که گناه بود و توبه آنکه نماند
 که بازگشتن است از گناه و لیکن موافقت میکند یعنی بازگشتن مطلق بتقیید محل چنانکه مذکور آمد یعنی آنکه رجوع نمود بیابان گردید
 بنده سوسه خدا آنکه رجوع فرمود یعنی ردا و رخصه او اللهم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی آله کما تحب و ترضاه
 و شفعه فینا و ترجمت بتم الی معنی سورة فاتحه بان الحمد مصدر مجهول بلام المعهود الذین او التعریف و الفاعل له متوسع فكان الله سبحانه
 او غیره فاکتسب ان المحمود یتیه المستقلة لاحتیاج فی مقصود و یتیا الی فاعل بخلاف
 المعروف مثلاً ای المصدر المعروف فی مقصود و یتیه یحتاج الی فاعل هر من
 ای فاعل لله علی خلقه الخیر و اشم فی تریته العالمین كما قال رب العالمین
 الوصف باستدلال العقل فلفظ الرب شامل لمعنی الخلق و العالمین یعنی عن
 تنوع العالم و العالم
 رب العالمین

این جواب است باینکه گفته شود که در اینجا از روی زمان شرط را موافقت میکند و تواب یعنی پذیرنده
 توبه که او بازگشتن از گناه است استغفره را موافقت کند از آنکه استغفار طلب مغفرت است بر آنچه که گناه بود و توبه آنکه نماند
 که بازگشتن است از گناه و لیکن موافقت میکند یعنی بازگشتن مطلق بتقیید محل چنانکه مذکور آمد یعنی آنکه رجوع نمود بیابان گردید
 بنده سوسه خدا آنکه رجوع فرمود یعنی ردا و رخصه او اللهم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی آله کما تحب و ترضاه
 و شفعه فینا و ترجمت بتم الی معنی سورة فاتحه بان الحمد مصدر مجهول بلام المعهود الذین او التعریف و الفاعل له متوسع فكان الله سبحانه
 او غیره فاکتسب ان المحمود یتیه المستقلة لاحتیاج فی مقصود و یتیا الی فاعل بخلاف
 المعروف مثلاً ای المصدر المعروف فی مقصود و یتیه یحتاج الی فاعل هر من
 ای فاعل لله علی خلقه الخیر و اشم فی تریته العالمین كما قال رب العالمین
 الوصف باستدلال العقل فلفظ الرب شامل لمعنی الخلق و العالمین یعنی عن
 تنوع العالم و العالم
 رب العالمین

الرحمن الرحیم مالک یوم الدین ہ الوصفان باستدلال انقل
 نوکرم صفی الرحمت قبل ذکر مالک یوم الدین لاطیف قلب الرؤف الرحیم
 بالمومنین صلعم شہ وسلم ہ قالرحمن خاص لاسمہ تعالیٰ بخصوصیت
 الوصف بہ تعالیٰ مباہلۃ فمنعہ غیرہ تعالیٰ اسمآ قبا لوصف خاص بامیتہ
 صلعم علی مربوطیۃ الاولی صلعم علی الرحمۃ فقام غیرہ علی استیجابہ صلعم وفیہ اشارۃ الی مقام
 الرحمن علی العرش استلوی تعالفا بصفیہ تقدمنہ بشی امی تعالفا بصفیۃ رب العالمین الی
 تقدست علی وصف الرحمن ہ بدلالہ وجودہ صلعم کما ہو فی حدہ صلعم الیہا بشی امی تفاسد
 الرحمن علی العرش استلوی ہ فانظر ما ذلتی من عظمتہ صلعم والرحیم قائم بمقابلہ خصوص الرحمن
 الخصوص و خاص بمقابلہ عموم الرحمن فلا یجوز لہ العموم فلما تحقق الایمان بالوصفین المقتضون
 ای معرفۃ اللہ تعالیٰ من بوبیتہ والیوم الآخر اجمالا بالاستدلالین من انقل بالعالم من مربوطیۃ ولانہ
 عامۃ وانقل صغ الاقرار ایاک نعبد

قر جمیع کہ مہربان مجید مہربان بسیار کہ مالک ذوقوت است این دو وصف یعنی رحمن رحیم مالک یوم الدین اسے
 خداے کریم عظیم باستدلال نقل اند کہ از ذکر ہر دو وصف رحمت پیش از ذکر مالک یوم الدین مذکور آمدند تا لطیفان قلب
 حضور صلعم باشد کہ او صلعم بمومنین رؤف ورحیم اند پس درین ہر دو وصف رحمت و وصف رحمن خاص است بر اسم
 اسم او تعالیٰ بسبب خصوصیت این وصف باو تعالیٰ کہ از روئے مباہلہ است از آنکہ لفظ رحمن صیغہ مباہلہ است
 بنابرین بقلہ رحمت باسم او تعالیٰ حصول مدہ پس خبر او تعالیٰ را احسم و وصف از وضع آد پس او تعالیٰ باین وصف
 خاص است و حق است او صلعم بر بنای محبوب افعلی بودن او صلعم برین وصف رحمانیت یعنی چونکہ بر بنائے این وصف
 رحمانیت محبوب و پروردہ اولی و انتہا پاک سرور عالم صلعم آید بامتضی صلعم باین وصف او تعالیٰ خاص شد و غیر امت
 اورا صلعم باین وصف عام آید بر بنائے استیجاب او صلعم کہ رحمتہ للعالمین است و درین وصف رحمن بنابر تعلیق کہ اورا ہر صفت
 رب العالمین است کہ پیش از او است اشارت است سوائے متفادین کہ رب العالمین علی العرش استلوی است یعنی ہیں
 رحمان است کہ بر تخت استلوی بدلالہ وجودہ او صلعم چنانکہ اور حدش صلعم موی متفادین کہ رب العالمین علی العرش استلوی
 دارد پس نظر کن چیست این کہ عینی از عظمت او صلعم و وصف رحیم عام است بمقابلہ خصوص رحمن پس جایز
 نہ شود و خصوص برائے او و وصف رحیم خاص است بمقابلہ عموم رحمن پس جائز نہ شد ارا عموم پس ہر گاہ کہ
 کہ ایمان ہر دو وصف مقتضو تحقق شد یعنی ایمان بمعرفت خداے برتر از مربوطیت او تعالیٰ و ایمان بروز آخرت بطو اجمال
 و استدلال کہ انا انقل ہر دو وصف عالم دہر بہیت از او و ولایت عامہ و دوم انقل ہر دو وصف تقدیم ہا فی شان کہ گفتہ شد یعنی در اندازہ ایاک نعبد

باین دو وصف رحمت و رحیم
 و وصف او تعالیٰ
 بنابرین بقلہ رحمت
 باسم او تعالیٰ
 حصول مدہ پس
 خبر او تعالیٰ
 را احسم و وصف
 از وضع آد پس
 او تعالیٰ باین
 وصف خاص است
 و حق است او
 صلعم بر بنای
 محبوب افعلی
 بودن او صلعم
 برین وصف
 رحمانیت یعنی
 چونکہ بر بنائے
 این وصف
 رحمانیت
 محبوب و پروردہ
 اولی و انتہا پاک
 سرور عالم صلعم
 آید بامتضی
 صلعم باین
 وصف او تعالیٰ
 خاص شد و غیر
 امت اورا صلعم
 باین وصف عام
 آید بر بنائے
 استیجاب او صلعم
 کہ رحمتہ
 للعالمین است
 و درین وصف
 رحمن بنابر
 تعلیق کہ اورا
 ہر صفت رب
 العالمین است
 کہ پیش از او
 است اشارت
 است سوائے
 متفادین کہ
 رب العالمین
 علی العرش
 استلوی است
 یعنی ہیں
 رحمان است
 کہ بر تخت
 استلوی بدلالہ
 وجودہ او صلعم
 چنانکہ اور
 حدش صلعم
 موی متفادین
 کہ رب
 العالمین علی
 العرش استلوی
 است یعنی ہیں
 رحمان است
 کہ بر تخت
 استلوی بدلالہ
 وجودہ او صلعم
 چنانکہ اور
 حدش صلعم
 موی متفادین
 کہ رب
 العالمین علی
 العرش استلوی
 است یعنی ہیں

التخصیص بالعبادة الخاصة له تعالى من حيث انه سبحانه خالق لا تشتمل العامة
 الا حکمت ان اشکر لى ووالدک مع واشکر واللہ انکنتما یاہ تعبدون
 واسجدوا لادم مع اسجد واللہ الذی خلقھن انکنتما یاہ تعبدون
 واعبدوا اللہ انکنتما یاہ تعبدون وضمیر المتکلم مع الغیر
 متوضیح ان کل له قانتون بکمل قنوت و فی اشترک الغیر
 فی الفعل مسائل البقی لا یسعیما الحکل منها ایصال
 نفع عمل عامل غیر فی شای اسی العبادت
 الخاصة له تعالى من حيث انه سبحانه خالق لا تشتمل
 العامة هـ نانت مع تقدم تعریفها و قصد یقینا
 علی اقرار اہل الحمد لله الی یوم الدین والاقرار
 علی الجہول

وخرج کل یعنی خاص ترا پیش می کنیم. این تخصیص که عبادت خاصه است برآ و تعالی ازین حیثیت است که ہر آئینہ و سجدانہ
 خالق است پس این عبادت خاصه عبادت عامہ را شامل نہ شود و درین پس این آیات چگونه ہستند یعنی اگر کریمہ مذکورہ بعبادت خاصہ عامہ
 ہر دو شامل شود بجز تعالی منع بغیرتہ شود پس نسبت این آیات کہ عبادت عامہ از وی برآید چگونہ شود دان کریمہ است ان اشکر لى و
 لو الذی یغفر کریمہ و اشکر واللہ انکنتما یاہ تعبدون یعنی کہ اشکر بجا آرید و بجز آریہ خدا را اگر شمار اورای پیستید و کریمہ
 اسجدوا لادم اسجدوا للہ الذی خلقھن انکنتما یاہ تعبدون یعنی ہر یکند ادم را تعبدت. و سجد کنید خدا را آنکہ از فرید
 شان را اگر شمار و رای پیستید و کریمہ اسجدوا للہ انکنتما یاہ تعبدون است یعنی ہر یکند خدا را اگر شمار اورای پیستید. ازین بات دلالت
 است بر عبادت مشترک عام خداے را و غیرش را و در نہ تخصیص عبادت و آیات بر آئینہ ہر یکند کریمہ فرید و در وہ آنکہ شکر از عبادت است البتہ
 فرق بہ استقلال و اضافت است کہ آخر جمیع تعظیم نامیدہ شد بنا بر تعلق اضافت کہ خلق است و تفصیل فرید و در وہ کریمہ یعنی اشتراک و صفی با اسی
 پس کہ اگر خواہی پس. و ضمیر متکلم در تعبد مع الخیر است و ای نماید آنکہ ہمہ و تعالی را سر نہندہ اند بجمیع تمام و مرکب فی تمام و در اشترک غیر درین فعل
 بندگی سہل اند کہ این عمل با ہنہا گمایش نمی پذیرد و از آنجہ رسانیدن نفع عمل عامل است بغیر او را کہ تفصیلش در وہ کریمہ ہست و از امتیاز تغییر اللہ
 تعالی بجز عبادت خاصہ است آنجا بجز پس این عبادت خاصہ برآ و سجدانہ شامل عامہ نباشد از حیثیت کہ ہر آئینہ و سجدانہ خالق است. آن خیر است کہ
 ثابت شدہ است مع تقدم تعریفش و قصد یقینا و بر اقرارش از الحمد لله الی یوم الدین. ورنہ این اقرار است بر مجہول پس چگونه است از
 آنکہ اقرار بر مجہول مجہول است کہ صحت نہ پذیرد و بالکل نستعین یعنی و خاص از تو یاری می خواہم. این تخصیص یا در جوان
 کہ از او تعالی از حیثیت کہ ہر آئینہ و سجدانہ خالق است این استقامت بغیر و تعالی را شامل نمی شود و درین پس چگونه است این. کریمہ

فكيف وایک تسعین التخصيص بالاستعانة التي منه تعالى من حيث انه سبحانه خالق
لا تشل غير ما والا فكيف من يقول الله ورسوله والذين امنوا فان حزب الله هم الغالبون
وضمير المتكلم مع الغير كما واضح اهدنا الصراط المستقيم الاستعداد الى الصراط المستقيم
الذي هو ايمان بربه بعرفته رب بنبيه ورب شيعته كما قال سبحانه قالوا امناب رب العالمين
رب موسى وهارون والابطل التقييد فحق الجاهلية ولا ايمان ولو كان بر به
مع انكاره كما قال سبحانه قال امننت بر رب الذي امننت به بنوا اسرائيل
فرب محمد صلى الله عليه وسلم تخصيصا بخصوصية على مركزية العامة على منطوقية الزمانية
التي هي مبدأ ومعاود والابطل الاستجماع المقصود وضمير المتكلم مع الغير
كما وضع وحذف الى اقرب المفعولين اشارة الاتصال
بينهما واللام للعهد الذهني
فتوافق البذل

توجهه من يقول الله ورسوله والذين امنوا فان حزب الله هم الغالبون يعني سبكه شوى گرفت
خدا را و رسول را و ائمه را که رویند پیش ایشان تمسک اندازد که تحقیق گروه خلاص همانا غالب شوند بگانه استقامت نبی و ائمه
ثبات ائمه و وصف جواز عام تخصیص اینها همان فرق استقلال و اثبات است که در بیان خلق و خالق است که از خطبه کتاب ظاهر است
و تفصیل و تفسیر این کریمه در ذکر کیفیت الرسالة و النبوة و غیره و ضمیر متکلم و ضمیر مستقیم مع الغير است هم چنان است که در فتح آمده اند
الصراط المستقیم یعنی راه ناماراه راست است و صراط مستقیم یعنی خواست رستگارانه است که اگر دیدل است به پروردگار خود و فرست
رب بنی خود و شیع خود را که گفت سبحانه قالوا امناب رب العالمین رب موسی و هارون و ابی ابراهیم و اهل بیت
و اهل بیت و اهل بیت و اهل بیت و غیره و اینها را که بر وجه باشد انکار بنی او چنانکه گفت سبحانه قال امننت
بر رب الذي امننت به بنوا اسرائيل یعنی گفت ايمان اوروم به پروردگار که بنی اسرائیل بدو
ایمان آوردند پس ايمان اورون به پروردگار محمد صلی الله علیه و سلم آورد و ضمیر مستقیم است بسبب خاص شدن او مسلم
بر مرکزیت خود که عامه است - بر آنکه او منظر جماعی است چنانکه او مبدء و معاد است یعنی مقام آغاز و انجام - در نه
باطل شد استجماع مقصود یعنی انجین کردن او در آن که در دهره جمالی و کمال محبوبیت جمع اند که مقصود اخبار
برهیت از راست جیش صلح صحت نه بر و حال آنکه ضروری است که تخلق خلق بدو منحصراً و ضمیر متکلم در آنجا که
مع الغير است چنان است که بانها آمده - و حذف الى حرف جار بر صراط مستقیم که بسبب قرب هر دو مفعول است
اشاره اتصال و پیوستن است در بیان هر دو و لام بر مفعول بر احمد زنی است پس و اتفق آمد ببدل نسیم بدل -

اینها را که رویند پیش ایشان
تمسک اندازد که تحقیق گروه
خلاص همانا غالب شوند بگانه
استقامت نبی و ائمه
ثبات ائمه و وصف جواز عام
تخصیص اینها همان فرق
استقلال و اثبات است که در
بیان خلق و خالق است که از
خطبه کتاب ظاهر است
و تفصیل و تفسیر این کریمه
در ذکر کیفیت الرسالة و
النبوة و غیره و ضمیر متکلم
و ضمیر مستقیم مع الغير
است هم چنان است که در
فتح آمده اند

و در هر حال که در این کتاب مذکور است

ثم سئل فی سنی سورة الکافرون قال اعدا عدوک نفسك التي من جنبتک
 الله کفر من الکافرين لا اعبدا ما تعبدون هو مخالفته بمرضات الله تعالى
 ہی الجهاد الاکبر فالاصغر منه کم وینکم هو المخالفة المخصوصة المقصود به مرضات
 الله تعالى فالاحمر المجاهدات التفصیل منه ش ای من الدین هر فاجبا و
 بالکفار منها وان لم یستقم المعنی فیکف تحقق لا اعبدا ما تعبدون
 وکم دینکم ولی دین ه و هر یک الی اظهار کسرتون دین
 لانه علامه حذف الیاء للوقوف فی اللفظ ولا الوقف علی الوقف
 ولا بعدونی المعنی علی التعریف الدین المخصوص فان لم یظهر الکسر
 فالدین منکر فلا یحقق الدین المعروف المخصوص المقصود فعمله هذه
 القرءة لتفقد صلواة من

لم یظهر الکسر

فوجه

بسم الله الرحمن الرحیم

حامداً و مقبلاً مسلماً. بآنچه سیده شده در سنی سورة کافرون فرموده اعدا عدوک نفسك التي من جنبتک کفرا
 یعنی دشمن ترین دشمنی که نفس تو که در میان هر دو بگوئی که سخت تر است و با کار از کاران لا اعبدا ما تعبدون
 یعنی نمی یستم آنچه دشمنی برستید. او مخالفت نفس دشمن ترین است بمرضات یعنی بخدمت پرستی که با خدا و بزرگوار است پس از
 و است یعنی اولی که از خود دور است جهاد اصغر است که در جنگی که بر شماست او مخالف مخصوص است که مقصود از غیر مرضات
 تعالی یعنی آنکه پسندیده خدا نیستند و در دین یعنی در کسرت دین است و مخالف مخصوص است که مقصود از مرضات تعالی یعنی آنکه
 پسندیده خدا نیستند پس این امرها تفصیل از آنست یعنی تفصیل است از این دین پس آنجا که بگفتیم هم از این مجاهد است و اگر
 این معنی استقامت نیابری چگونگی تحقق شود اینکه لا اعبدا ما تعبدون و کم دینکم و در این معنی نمی یستم آنچه دشمنی برستید
 و بر شماست دین شما و بر آن است دین من و نه نموده شده است اظهار کسره فون دین از آنکه این کسره در نطق علامت است بر
 خلاف یا بر وقف درین لفظ که دلالت شود بر حذف یا از این کسره نیست وقف بر وقف از حذف یا آمده نه از کسره تا وقف بر
 گفته شود و که چنان نیست و نه وقف است بعد وقف از آنکه چون وقف از حذف یا کرده شد وقف دیگر پس و چگونگی شود و این کسره و معنی
 علامت است بر تعریف دین مخصوص که باضافت یا استکمل حاصل کرده شده معرفت آنکه که بنا بر وقف این یا حذف آمده از کسره بر دلالت
 بآنکه پس اگر این کسره ظاهر نکرده شود پس این دین منکر شود که بسبب نکرده بودنش از تعریف تفصیل بر آمده دلالتش بر هر جنس دین
 شود که غیر از مقصود است پس تحقق نباشد دین منکر و مخصوص که مقصود است پس بر آن قرأت فاسد شود و لازم که کسره را اظهار نکرده

من الکافر

فان قيل لا تقف على قرءة بتونين الرفع الماول
 بالتحصيص قلنا نعم ولكن الحكم بالفساد على قرءة
 بالياء لا على القرءة بالرفع قلنا لم تكن القرءة بالرفع القصدت ويقال الاولى ولي ش
 لان الصراحة او كى من التاويل هو ولا دليل على حذف الياء تخفيفا ثم ش
 على حذف هو الكسر وقابل الوقت يفيد فائدتين
 ش اى التخفيف والوقت هو لا التخفيف ش
 اى لا يفيد التخفيف الفائدتين هو وكذا الاظهار
 فى مثله اللهم صل وسلم على محمد بنى الرسمة
 وعلى اجماله كما تحبه وترضاه
 وشفه فينا و
 ترجمناه

و اگر گفته شود که نماز فاسد نمی شود بر بنا بے قرائتے که بسبب تنوین رفع است که مؤذّل به
 تخصیص است با وجود حذف تنوین پس اینجا چه است گوئیم اگر چه چنین است ولیکن
 این حکم بفساد نماز است بر بنا بے قرائتے است که یا مؤذّل است نه
 بر بنا بے این قرائت که بر رفع است پس اگر این قرائت
 بر رفع نیامدی البته نماز فاسد نمیشود و گفته شود که
 اولی اولی است یعنی اول مناسب تر است
 از آنکه صراحت از تاویل اولی است بیست
 و بیله بر حذف یا که از راه تخفیف
 است و نه بیله است زیرا پس
 بر حذف کسره که ادا را راه و
 است بلکه این وقف و فائده سید هدایت
 در برگ و وقف را نه تخفیف این هر دو فائده سید هدایت
 اظهار در مثل اد اللهم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی جماله كما تحبه
 وترضاه و شفعه فينا و ترجمناه

و کریمیتہ تفسیر الایہ کریمہ الْیَوْمَ اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی
و رضیت لکم الاسلام دیناً واقعتہ فی سورۃ المائدہ
بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد اللہ و تسبیحہ و تضرعی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین الْیَوْمَ اکملت
لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً الایہ لا بد من مصداق الثلثۃ الذکر
فی الایہ الکریمۃ ای دینکم و نعمتی و الاسلام دیناً فان لم یفرق بنیم فالشکر معنا وان یفرق بالتحصیل فی
الباب و زماناً حالاً فلیک الْیَوْمَ اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً
تحقیقاً فالیوم اکملت لکم دینکم ہو الاعتقاد و باہو الحق عموماً مما سبق الی ما حق زماناً حالاً
لانما اللہ دین و واحدش ای من شریعتہ آدم الی شریعتہ محمد صلعم دین و واحد قال سبحانه للہ الدین
الواحد ای ما سبق الی ما حق

ترجمہ (و کریمان تفسیر آیت کریمہ الْیَوْمَ اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً)

کہ در شرح سورہ ذ بسم اللہ الرحمن الرحیم نوامدہ واقع است
حمد اللہ و تسبیحہ و تضرعی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین
علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً الایہ یعنی امروز با انجام رسانیدم برائے شما دین شما را و نعمتم بر
تمام نمودم و بر شما از رکے دین اسلام را پسندیدم تا افراد دین آیت کریمہ از مصداق این سه امور یعنی دینکم و نعمتی و رضایت
کہ مذکورہ آمدہ چاہیست پس ہر واحد را ازین ہر سه امور مصداقے جداگانہ باید یعنی دین شما را و نعمت خدا را و اسلام
را کہ دین قرار دادہ شدہ و اگر در میان شان فرق نکردہ شدہ پس این تکرار است از رکے معنی و اگر فرق کردہ شدہ
بایچہ کہ درین باب مقصود نیست و نہ مقصود است از رکے زمان حال پس چگونہ این مرتفع شد کہ امروز دین شما را
شما را تکمیل رسانیدم و بر شما نعمت خود تمام نمودم و بر شما از رکے دین اسلام را پسندیدم تا گفتہ شود کہ این از راہ تحقیق است
پس امر اول کہ امروز تکمیل رسانیدم بر شما و دین شما و اعتقاد است بایچہ کہ او عموماً حق آمدہ از زمانہ سابق تا زمانہ الحاضر یعنی
از شریعت آدم علیہ السلام کہ سابق شدہ تا شریعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ لاحق آمدہ ہمہ از رکے زمانہ بطور حال است
زیرا کہ ہر دو زمانہ سابق و لاحق بایچہ کہ حق است دین واحد است خدا کہ فرمود سبحانہ للہ الدین الواحد
یعنی برائے خدا ایک دین است ہمہ از بایچہ کہ سابق آمد تا آنکہ لاحق شدہ از او تا نبی آخر الزمان علی و علیہم الصلوٰۃ و السلام

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الایہ لا بد من مصداق الثلثۃ الذکر

قال الله تعالى واذكروا نعمت الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به
وانقوا الله واعلموا ان الله بكل شئ عليم ه بايد دانست كه ذكر ميرساند
بذكر ربنا برابط و مضاف بضاف اليه بنا بر اضافه و در نجا اضافه حادث بسوب
قديم مفيد آن ربط تواند شد و نعمته الله محمد است صلعم بر رساله بنظريه تضمني صفات
ثبوتيه قديمه و التزامي صفات سلوبي مخصوصه محمد صليهم بقرينه ما حق ابي ما انزل عليه
من الكتاب و الحكمة يعظكم به انا كه توقف نزول و تحصيل ذكر كتاب و حكمت بر رسول است
و استثناء حضرت معظم اعظم صلعم كه على النعماء است از عموم نعمته چون تواند شد كه فرمود بجهان
لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم اياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب
و الحكمة ط و ان كانوا من قبل لفي ضلال مبين ه خصوصا از اين محل كه دلالتى از ما حق بر خلاف
استثنا است و يا و فرمود الله تعالى محمد رسول الله تعالى را بعثت الله كه شامل جميع نعماء الهى است
مقصدا و اصلا لكونه انزل من الكتاب الحكمة

تفسیر نعمت اللہ است بعطفت تفسیری فی العوارض مع عطفت تفسیری فی العوارض
حکمت پر کتاب بنابر تخصیص و تاکید پس منشاء استفادہ نعمت محمد رسول اللہ تعالیٰ
است صلعم خصوصاً بطورہ و عموماً بوجہ پیش در صحیح بخاری در کتاب المغازی
از حضرت ابن عباسؓ و انطباق کریمہ الذین بدوا نعمۃ اللہ کفراً مروی است
قال ہم اللہ کفار قریش و محمد صلعم نعمۃ اللہ ہر پس باید دانست کہ ذکر محمد رسول
اللہ تعالیٰ صلعم باخیر نازل کرو اللہ تعالیٰ از کتاب و حکمت فرض موبداست
بدلانہ نفس عباد اللہ تعالیٰ و شکر و معرفت لہ تعالیٰ و بر مخالفتہ امر تذییر است بہ اللہ تعالیٰ
و تنبیہ است بر نفاق بہ اعلو ان اللہ یکل شیء علیہ و ایں ذکر فرض مطلق نتواند
شد بلا حلقہ کیفیات عطفت تفسیری فی العوارض بلکہ ذکر بدین ذکر و ایم الوصف
خواہ شد و ذکر انواع است بہ تنوع او کار و مقاماتش و اصل الاصل انعمہ ذکر روح
است و ذکر قلب بسیط و قلب کتب جوارح تابع فرع

ترجمہ یہ تفسیر نعمت اللہ کی بنیاد یہ عطفت تفسیری کہ عوارض میں نعمت خدا کے یہ تفسیر واقع ہوئی ہے مع ایک اور
عطفت تفسیری کہ حکمت کا یہ کتاب پر کہ جو عوارض میں یہ عطفت و عطفت کر کے تفسیر کرنا تخصیص و تاکید کی بنیاد تاکہ نقص
نعمت اللہ واضح ہو جائے پس منشاء استفادہ نعمت محمد رسول خدا تعالیٰ صلعم میں خاص کر سبب یا طور کی اور عام کرانہ وجود
کیونکہ آپ کا طور خاص کر نعمت خدا کے حاصل کرنے اور فائدہ پانیکامنا، واقع ہوا اور وجود مبارک عام طور پر فائدہ سے
نعمت اور انبیا کا صحیح بخاری شریف میں کتاب مغازی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے وجہ انطباق میں اس کریمہ کے
الذین بدوا نعمۃ اللہ کفراً یعنی وہ لوگ جنہوں نے نعمت کو خدا کی کفر سے بدل دیا اور وہی کفر یا آپ نے محمد و اللہ کفار قریش و
محمد صلی اللہ علیہ وسلم نعمۃ اللہ یعنی قسم خدا کی و کفار قریش میں جنہوں نے نعمت خدا کو بلا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نعمت خدا میں معلوم
کرنا چاہے کہ ذکر محمد و محمد بنی تعالیٰ صلعم کا معنی اس کے جو خدا نے کتاب و حکمت نازل کیا فرض موبدا ہے یعنی فرض ہی و ملائع و خواص
خدا تعالیٰ کی عبادت کیلئے اور شکر کیلئے اور اس کی معرفت کیلئے اور اس کی مخالفت پر تذییر یعنی خوف و لانا ہے الفاظ اللہ تعالیٰ ہی ہے
اللہ اس کو ذکر و عبادت و معرفت کی مخالفت کرے جسے اور اعلو ان اللہ یکل شیء علیہ سے تنبیہ و نفاق پر یعنی جب خدا ہر شے کا دانہ
ہے تو ہمارے ظاہر و باطن سے بھی خبر دار ہے اسکو بخوبی سمجھ لو اور نفاق سے بھی جو اور یہ ذکر فرض مطلق نہیں ہو سکتا۔
باغضار ملاحظہ کرنے کیفیات عطفت تفسیری کے کہ یہ تفسیر عوارض میں ہے بلکہ ذکر اس ذکر میں ایم الوصف پر بیگانہ اور ذکر و قسام
ہیں اذکار اور ان کے مقامات کے نوع و نوع ہونیکہ سبب اور ان سبب اصل الاصل ذکر روح ہے اور ذکر قلب بسیط و قلب کتب اور
جوارح کا تابع اور فرع اسکی ہیں۔

پس بافدام و کر روح قلب بسیط و قلب مرکب جوارح از حقیقت ذکر محروم است و هر چه یافته شود بعد سقوط و کر روح در حکم نیان بسین روح است و دو حکم انکار یا انکار روح لاجل لاقوة الا بالله علی عظیم و ذکر جوارح را انواع است تنوع جوارح و او کما مع ربط بذكر قلب کفی قلب بسیط و تنوع ذکر روح و ذکر قلب مرکب انواع است تنوع او کما مناسب کسب ربط بقالب بسیط و تنوع بذكر روح و درجات نامتناهی است تنوع او کما مناسب طمع ربط و تنوع بذكر روح و ذکر روح را تنوع است به تنوع مقاماتش و تنوع نیست از کمال بسیط و بی نهایتی نعمته و البته فلبسایط که می از مقامات روح است از فضل تنوع ذکر روح بهره برقرار و تنوع و میا بدلی ما شاء الله تعالی مزین قلب کسب جوارح اینجه گرفته شد که از ابن علیکم من الکتاب الحکمة است که تفسیر فی العوارض از ترجمه الله است پس مهربان سبب قربت الی تعالی شاه بذر محمد رسول الله تعالی است صلعم و افقه کتاب حکمت پس هر که از تخمین فکر محمد رسول الله تعالی صام شرف نشود و تحقیق معرفه و شکر نعمه نبیره و مبدیات استیاضا فاضا و بفضا الیه غایت المقصود چون سلب و بیان و ذکر شکر نشود و مگر بیانیت حق تعالی بوسطه خاصش و ضمن تقلید بر قدر تقدیر اللهم صل وسلم علی محمد نبی الرحمة و علی آله

ترجمہ میں ذکر روح کے ہونیکے سبب قلب بیضا اور قلب مرکب اور جو آج حقیقت ذکر سے محروم ہیں اور بعد مضاف
ہونے ذکر روح کے جو کہ بابا جابر گاروح کے نسیان کے سبب علم نسیان میں آکر اور روح کے انکار کے سبب ظلم انکار میں ہے
لَا تَقْوِيَّةَ إِلَّا لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ یعنی نہیں قدرت و طاقت ہے مگر خدا کی بزر و بزرگی کی مدد سے اور ذکر روح کی
بھی کئی قسمیں ہیں جو ارادہ ذکر کے متوجع ہونیکے سبب مع ربط کے ذکر قلب کب اور قلب بیضا اور مع ربط متوجع
کے کہ ذکر روح کیساتھ انگوٹھ اور تنوں اذکار میں جو مناسب ہیں مع ربط اور مع ربط کے کہ ذکر روح کیساتھ انگوٹھ اور ذکر
روح کا نور نبوع ہو اُس کے مقابلے نور نبوع ہونیکے سبب اور رغبت کو نور نبوع ہونیکے سبب اور روح کے کمال بیضا اور نور نبوع
بی نسیان ہونیکے سبب کوئی انتہا نہیں ہو اور التیہ مرتبہ قلب بیضا کا کمال مقامات روح سے ایک مقام ہو ذکر روح کے نور نبوع ہونیکے سبب
سے اپنی وسعت کے اندازہ پر حصہ پالیتا ہو چنانکہ مرفی خدا ہونے مرتبہ قلب مرکب اور جو آج کا یہ سبب کمال تفسیر ما انزل علیکم من اللہ
و حکمہ کو مثال ہو کہ نور نبوع اللہ کے ظہور کی تفسیر ہو جس نعمت الہی عالی شانہ کو تمام اسباب محمد رسول خدا کی ترسلیم ذکر میں سے ہوا
کتاب اور حکمت کے پس جو کوئی محمد رسول خدا متعالیٰ صلعم کے ایسے ذکر سے مشرف نہو گا وہ معرفت کی حقیقت اور نعمت کے شکر کو نہ نہ
نیجا یجائی یعنی نہیں پہنچے گا جس ہیات ہیات ہی افسوس ہر افسوس کہ اضافت مضاف و مضاف الیہ کو کہ انتہائی مقصود کیسے پہنچا اور
اس ذکر کو مشرف نہو گا مگر خدا سے بزرگی عنایت سے اُس کے خاصوں کے واسطے سے ممن تعلیم میں مقدر کے
اندازہ پر اللہ صلی وسلم علی الصلٰی بنی الرحمة و علی اہلہ کما
تختہ و نرضاہ و شفیعہ فینا و ترحمنا یہ

[illegible]

۴۱. رقیب را بگو که تو را از کار جو مناسب تر گفتم این سخن نوع به نوع بر تو سبب رخ برآید که قلب سید اکیسا ته ادا مع تمج و کامه ذکر روح رقیب است و کلمه

ذکر کیفیت تفسیر کریمہ لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين ۵

واقع سورۃ آل عمران

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله ونستعينه ونصلی علی رسولہ محمد ونستشفعہ علی آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین قال اللہ تعالیٰ لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين ۵
فرستاد میان شان پیغمبر بر آنکہ فائق از ہر نعمائی الہی عم احسانہ بعثت ہر پیغمبر است عموما صلی اللہ تعالیٰ علی انبیاء و علی جمیع الانبیاء وسلم کہ منت است بر ہر عالم و مومنین را خصوص خطایان منت بشارت معرفت فرمودہ است مقصود از آیت آن سبب وجود و حصول خیرات معاش و معاد و در حد مرکزیت خود است خصوصا بطور عام و عموما بوجہ توفیق الی الصفا

ترجمہ۔ ذکر بیان تفسیر آیت کریمہ لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين ۵ کہ سورۃ آل عمران رکوع شہ میں ہے
بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله ونستعينه ونصلی علی رسولہ محمد ونستشفعہ علی آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین فرمایا خدا سے برتر نے رکوع شہ میں سورۃ آل عمران کے لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين ۵ کہ سورۃ آل عمران رکوع شہ میں ہے
یعنی البتہ تحقیق احسان رکھا خدا تعالیٰ نے مومنوں پر اس سبب کہ بھیجا انہیں رسول معلوم ہو کہ خدا کی تمام مخلوق سے بزرگتر کا احسان عام و عموما بعثت ہر پیغمبر ہے کہ احسان ہر ساری جانوں پر درود ہو جو خدا کی برکت ہمارے نبی پر اور سب نبیوں پر اور سلام ہو جو اور اس منت کا مخصوص خطاب مومنین کیلئے شرف معرفت کے سبب بضرر من مقصود فرمایا ہے اسلئے کہ پیغمبر علیہ السلام بوجہ وجود و حصول ہر تمام معاش و معاد کی خوبیوں کے اپنے مرکز ہونے کی حدیں خاص کر انہی پر ہو تو اور عام کر اپنے وجود و جو مقید ہیں بہ اس صفت پر انکے منہ پر ہو کہ سبب

وخصوصاً صاحب محمد رسول اللہ تعالیٰ است صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ جمیع الانبیاء وسلم خصوصاً
 بظہور و عموماً بوجہ مطلقاً علی الذات پس احتیاج از یکدیگر میان انبیاء هم است چنانکہ ذات
 را در حصول و اظهار کمالات احتیاج بصفات است و صفات را در حصول کمالات احتیاج بذات
 و ہم بصفات و مرآتیان را با نبیاء تا آنکہ ملائکہ نیز درین منت و احتیاج بسوی انبیاء شمول دارند
 مِنَ الْنَفْسِ لَهُمْ تَرْجُمَانٌ۔ از جنس بشریت شان اینجا مقصود این صفت جامعہ تاثر و محبت
 و معرفت است و استثناء بدین تخصیص از غیرش نہ شملت نہ ابتلاء و الا شامل ملت متوائی
 آنست اگر نبودی این صفت جامعہ تاثر و محبت را گنجایش نبودی پس بشریف معنوی کہ تعلق تاثر و محبت
 است تشریف نیشد و نہ پیغمبر شفیق و نبیس در مندان ربی منت بر منت است احمد لہ علی
 منتہ یتلو علیہم آیاتہ تَرْجُمَانٌ بیان میکند بر نشان و لائل از صنائع بر معرفت صانع و آنچه
 شاید باید دانست کہ از آیات صنائع مراد نشود تکرار مہل بمقابلہ کتاب است و ازین صفت استثناء
 از غیر مخصوص البعث است و دیگر کہیم

تَرْجُمَانٌ۔ اور ان نعمتوں میں خدا کی سب سے بڑی برکت خاصہ کہ محمد رسول اللہ تعالیٰ ہے صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وعلیٰ جمیع الانبیاء وسلم خاصہ کہ آپ کے ہر اور نام کے آئیے وجود سے جو سبب مظهر ہونے ذات کو
 مطلق ہے یعنی صرف مقید بصفات نہیں ہر مثل اور انبیاء کے بلکہ مطلق برینا ذات ہر شالی جمیع صفات ہیں انبیاء کے
 و بیان بھی آپ میں ایک ذہن کی احتیاج ہر جیسا ذات کو کمالات کے حصول و اظهار میں صفات کی احتیاج ہر اور صفات کو کمالات
 کے حصول میں ذات کی بڑی احتیاج ہے اور صفات کی بھی اور امتیوں کو خاص انبیاء کی یہاں تک کہ ملائکہ بھی اس منت و احتیاج
 میں انبیاء کی جانب شمول رکھتے ہیں مِنَ الْنَفْسِ لَهُمْ تَرْجُمَانٌ انکی جنس بشریت و یہاں اس صفت جامعہ یعنی بشریت کی مقصود ہے تاثر
 اور محبت اور معرفت اور اس تخصیص سے استثناء ہے جو صفت جامعہ کا نہ شملت مقصود ہے نہ ابتلاء ہے و نہ شامل
 منت نہ ہو سیکے البتہ اگر صفت جامعہ نبوی تاثر و محبت کی گنجایش نبوی تو معنوی شرائف سے جو تاثر و محبت کے محتاج ہیں
 شرف حاصل نہوتا و نہ پیغمبر درمند و کا شفیق اندر میں ہوتا کیا ہی احسان پر احسان ہے الحمد للہ علی منتہ یتلو علیہم آیاتہ یعنی
 بیان کرتا ہے ائمہ دین کی معرفت صانع پر اس پیر میں کہ وہ لائق دلیل ہیں یہاں سمجھا جائے کہ آیات سے صانع مراد انہوں تو کتاب کے
 مقابروں تکرار آیات مہل ہر اور اس صفت کی غیر مخصوص البعث کا استثناء ہے یعنی اس صفت کے سبب وہ صفات جو پیغمبر کے پیغمبر
 مخصوص نہیں ہیں وہ اس کی علیہ ہو گئیں و نیز کہ یہ معنی اور انکو پاک کرتا ہے جس چیز سے کہ چاہے یہ پاک کرنا انکو یا ان کیساتھ بذریعہ لائل
 آیات مذکورہ کے کہ وہ صانع معرفت الہی ہیں اپنی ہمت اختیار یہی جو اضافہ ہے از روئے اعجاز کے زمانہ حال میں عالم شود سے
 اور زمانہ مستقبل میں عالم برزخ سے کہ محض رحمت و رافت کی بنا پر ہر جہان تک فی خدا ہی اسی صفت جامعہ کی اقتضا سے ہے

یعنی اگر اس صانع الہی ہیں

ترجمہ پاک حیا و نشان را از آنچه باید این تزکیہ با ایمان بدلائل ایادت بہت اختیار فیضیافہ
اعجاز از عالم شہود جلالاً و اعظماً بر رخ مستقلاً و رحمتہ و رافقہ الہیہ اشارت الہیہ
انعامیہ کما قال صلعم رحمۃ و رافقہ یا رب امتی اننی پیش از تعلیم کتاب و حکمت
منتی است کہ اے اقتضائے صفت جامعہ است و دریں مہنت بوجہی منت رسول ہم
است از کہ رحمۃ و رافقہ چنین است بگر کہ بل بہت علیا عاجز نوازش در گتہ گرفتاران ضلالت
اجل چہا باشد و یعلّم الکتاب و الحکمۃ ترجمہ می آموز و نشان را کتاب یعنی علم عمل
ظاہر و می آموز و حکمتہ ای حقیقتہ کار رسیدن بآید و انت کتاب بمعنی عمل دون علم تواند شد
مگر بمعنی علم عمل مقصود و این تعلیم کہ اینہما اعجاز بہت از عالم شہود جلالاً و اعظماً بر رخ مستقبلاً پس تزکیہ
بایمان بدلائل آیات تواند شد نہ پیش و کتاب خود شامل حکمتہ است پس این تفسیر
فی العوارض بنا بر تخصیص ناکید است و ظاہر است کہ عمل ظاہری باطن بحتیقتہ
کار نارسیدہ است و بعینہ تفسیر مجموع حکمتہ مراد شد

ترجمہ یعنی یزگی صیغہ مضارع مشیر استمرار ہے لہذا آپ زمانہ حال میں کہ عالم شہود و در استقبال میں کہ عالم بر رخ
ہے بطور انظار اس صفت پاک کہ تزکیہ اپنی بہت اختیار یہ ہو کہ وہ باضافت اللہ ہے بذریعہ دلائل آیات یعنی صنایع
معرفت الہیہ رحمت و رافقہ کے تلقظ سے جاری رکھتے ہیں جنک یا جانک شہادت خدا تعالیٰ ہے جیسا فرمایا
صلی اللہ علیہ وسلم نے از روی رحمت اور رافقہ یکرب امتی امتی وقت و لاوت شریف و غیرہ جو پہلے جو تعلیم کتاب و حکمت
سے کیا کچھ احسان ہو جیسا صفت جامعہ بشریت کا اقتضا ہو اور اس منت خیت میں ایک وجہ سے منت رسول ہی
ہے جسکو کہ ایسی رحمت و رافقہ ہے خیال کر کہ اسکی عاجز نواز بلند ترین بہت کا خیر گمراہی جل کے گرفتار ہو
نہت میں کہ قدر ہو گا و یعلّم الکتاب و الحکمۃ یعنی اور سکھاتا ہے اُن کو کتاب یعنی
عمل ظاہر کا علم اور سکھاتا ہے حکمت یعنی حقیقت کار کو پہنچنا سمجھنا چاہئے کہ کتاب کے معنی عمل و تعلیم
کہیں ہو سکے مگر معنی اُسکے وہ علم ہے جس سے عمل مقصود ہے اور یہ تعلیم کہ یہ بھی ایک اعجاز ہے
عالم شہود کا زمانہ حال کی نسبت اور عالم بر رخ کا زمانہ مستقبل کی نسبت بدلائل صیغہ مضارع
کہ مشیر استمرار ہے بعد تزکیہ ایمان کے بذریعہ دلائل آیات کہ وہ صنایع الہیہ ہو سکتی ہے نہ پہلے
اور کتاب خود شامل حکمت ہے پس یہ تفسیر جو عوارض کی نسبت میں ہے تخصیص اور ناکید
کی بنا پر ہے۔ اور ظاہر ہے کہ ظاہر کا عمل بغیر باطن کے حقیقت کار نارسیدہ ہے یعنی اُس کام کی حقیقت کو
پہنچا ہوا نہیں ہوتا اور در صورت عطف بغیر تفسیر کے عموم حکمت مراد ہونگی

جان کہ تفسیر میں ایک وجہ نہ ہو
جیسا ہے
جان یہ معنی کتاب و عمل ظاہر ہے

وَأَنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ ترجحہا حال اس است کہ تحقیق بودند
پیش از بعث و تلاوت و تزکیہ و تعلیم ہر آئینہ و گمراہی جدا کنندہ از ہمہ یا
ظاہر و او حالیہ است و ابن مخفف اِنَّ مشد و بدلالۃ لام تاکید و استقامت
معنی اوجہ مضاف الیہ توسعش مقصود است ای قبل بعث یا تلاوت
آیات و تزکیہ یا قبل تعلیم کتاب و حکمت یا انہمہ پس برآمد از ضلال مخالف
الوجہ بہ توافق مضاف الیہ است و فراغت تام ازین مراتب ضلال بہ تعلم
حکمت است و این جا است کہ ہر کہ بذریعہ تعلم بدین صفات پیغمبر انصاف
نبیائتہ خلیفہ نتواند شد و چون متصف شود خلافتش و حکم لفظ من اللہ
علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولاً من انفسہم الخ است اللہ صل وسلم
علی محمد بنی الرحمۃ و علی جملہ کما تجبہ و ترضاه و شفیعہ فینا

و ترجمانہ

ترجمہا۔ وَأَنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ یعنی حال یہ ہے کہ
تحقیق بعث و تلاوت اور تزکیہ اور تعلیم سے پہلے وہ الہیہ گمراہی میں تھے
ایسے جو ان سب سے جدا کر نیوالی تھی یا جو ظاہر گمراہی تھی اُس میں و او حالیہ ہے
اور اِنَّ مخفف ہے اِنَّ مشد و کاسیر لام تاکید اور استقامت معنی سے وہا
ہو رہی ہے اور قبل کے مضاف الیہ کے حذف سے اسی مضاف الیہ کا تو مع
مقصود ہے یعنی قبل بعث کے یا تلاوت آیات اور تزکیہ کے یا قبل تعلیم
کتاب اور حکمت کے یا ان سب کے پس ان مخالف وجہ گمراہیوں سے نکلتا
مضاف الیہ کے توافق کی صورت میں ہی اور پوری فراغت گمراہی کے
ان مرتبوں سے حکمت کے سیکنے میں و او میں سے ہی پیغمبر کہ جس
کسی نے تعلیم کے ذریعہ سے پیغمبر کے ان صفات کیساتھ
انصاف نہ پایا خلیفہ نہیں ہو سکتا۔ اور جب متصف ہو
جایگا اسکی خلافت حکم میں اس کریمہ کے ہر لفظ من
اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولاً من انفسہم یتلو علیہم

آیاتہ و یزکیہم و یعلمہم الکتاب و الحکمۃ ط آخر تک اللہ صل وسلم علی محمد بنی الرحمۃ و علی جملہ کما تجبہ و ترضاه و شفیعہ
فینا و ترجمانہ

یہاں یہاں کا خلاصہ
مضاف پیغمبر کا
تاکید کر کے بیان کیا

وَكَيْفِيَّةُ تَفْسِيرِ كَرَمِهِ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ
آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۖ وَآخَرِينَ
مِنْهُمْ لَعَلَّ يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۚ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ
ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نَحْمَدُ اللَّهَ وَنُسْتَعِينُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَنَسْتَشْفَعُ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَاتَّبَاعِهِ أَجْمَعِينَ
قَالَ سَجَانُهُ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَ
يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۖ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ
لَعَلَّ يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۚ

وَكَيْفِيَّةُ تَفْسِيرِ كَرَمِهِ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ
يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ
قَبْلِ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۖ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَعَلَّ يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۚ
فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝
که شروع سوره جمعه بین است -

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نَحْمَدُ اللَّهَ وَنُسْتَعِينُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَنَسْتَشْفَعُ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَاتَّبَاعِهِ أَجْمَعِينَ
قَالَ سَجَانُهُ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَ
يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۖ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَعَلَّ
يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۚ

ترجمہ آن آنست کہ فرستاد و آئانکہ منسوب باصل اندیغیبری را کہ از ایشان
است یعنی آتی چنانکہ بیان میکند بر نشان دلائل از صنائع بر معرفتہ صلحہ ہرچہ شاید و پاک
بسیار و نشان از ہرچہ باید و می آموزد نشان از کتاب یعنی علم عمل و حکمتہ ای بحقیقتہ
کار رسیدن و تحقیق بودند پیش ازین ہمہ ای بحث و تلاوت و تزکیہ و تعلیم در
گم رہی جدا کنندہ ازینہ یا ظاہر و دیگران از ایشان ہر گاہ از پس پویندند بآئین
سابقین و حال این است کہ او بجانہ غالب و صاحب حکمت است باید دانست آتی
ببای نسبت بمعنی منسوب باصل ہر چیز است پس اینجا دو نسبتہ حاصل شد نسبتی بذات واجبہ
تعالی نشانہ ہر معین را از روی منشأ، انتزاع بقیام حقیقی یا مجازی و در مجازی ذات
محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم منتزع اول است و نسبتی بذات محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم ہر معین
را از روی منشأ، انتزاع بقیام حقیقی یا مجازی و در مجازی انتش صلعم منتزع اول است
و بدین واسطہ تعلق بآل لال دارد پس آتی او صلعم و متین انتش صلعم۔

ترجمہ - یعنی وہ وہی ہے جس نے ان لوگوں میں جو اصل کیساتھ منسوب ہیں ایک خیمہ بیجا جو کچھ بھی ہو ہے
یعنی آتی واصل ہر ایسا کہ اپنے صانع کی صنعتوں سے صانع کی معرفت پر دلیل جان کرتا ہو ہر اس خیمہ کے کہ وہ لائق دلیل ہے
جیسا جتنے کہ چاہیں۔ اور انکو جس چیز سے کہ چاہو پاک کرتا ہے اور انکو کتاب یعنی علم عمل مکمل کا جاننا ہے اور حکمت
کہ حقیقت کار کو پہنچنا ہے سکھاتا ہے اور بیشک اس سب سے پہلے یعنی رسول کو پہنچنے اور اسکی دلیل بیان کرنے اور صاف کرنے
اور سکھانے سے پہلے وہی البتہ ایسی گمراہی میں تھے جو ان سب سے جدا کر نیوالی تھی باجو علیہ السلام ہی تھی اور لوگ میں ان میں سے
جسکو دیکھتے تھے اگر لگاتے تھے کہ ساتھ ملنے جاتے ہیں اور حال یہ کہ وہ تھے بجانہ غالب اور حکمت والا ہی سمجھنا چاہئے لفظ آتی
یا نسبت کے ساتھ معنی میں ہر اس چیز کے جو اصل کیساتھ منسوب ہو پس یہاں سے دو پہلے حال ہوئیں ایک نسبت جنہوں
واجب الی نشانہ کیساتھ ہر معین کو آتی ذات واجب کے منشأ انتزاع ہوئی کہ سب سے پہلے طرح کہ اس انتزاع
میں ذات واجب کے ساتھ جو منشأ انتزاع واقع ہوئی ہے قیام حقیقی ہے یا مجازی اور اس انتزاع
قیام مجازی میں ذات پاک محمد رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اول منتزع اور دوسری وہ نسبت جو ہر معین کو
ذات محمد رسول اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہر اس راہ سے کہ یہ ذات منشأ انتزاع واقع ہوئی ہے قیام حقیقی یا
مجازی کے ساتھ ہر معین کے لئے اور اس انتزاع قیام مجازی میں امت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
منتزع اول ہے اور اسی واسطہ کے سبب ایک تعلق اصل الاصل کے ساتھ رکھتی ہے پس آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم آتی ہیں اور آپکی امت آئین۔

یعنی ہر معین کی معرفت پر دلیل جان کرتا ہو ہر اس خیمہ کے کہ وہ لائق دلیل ہے جیسا جتنے کہ چاہیں۔ اور انکو جس چیز سے کہ چاہو پاک کرتا ہے اور انکو کتاب یعنی علم عمل مکمل کا جاننا ہے اور حکمت کہ حقیقت کار کو پہنچنا ہے سکھاتا ہے اور بیشک اس سب سے پہلے یعنی رسول کو پہنچنے اور اسکی دلیل بیان کرنے اور صاف کرنے اور سکھانے سے پہلے وہی البتہ ایسی گمراہی میں تھے جو ان سب سے جدا کر نیوالی تھی باجو علیہ السلام ہی تھی اور لوگ میں ان میں سے جسکو دیکھتے تھے اگر لگاتے تھے کہ ساتھ ملنے جاتے ہیں اور حال یہ کہ وہ تھے بجانہ غالب اور حکمت والا ہی سمجھنا چاہئے لفظ آتی یا نسبت کے ساتھ معنی میں ہر اس چیز کے جو اصل کیساتھ منسوب ہو پس یہاں سے دو پہلے حال ہوئیں ایک نسبت جنہوں واجب الی نشانہ کیساتھ ہر معین کو آتی ذات واجب کے منشأ انتزاع ہوئی کہ سب سے پہلے طرح کہ اس انتزاع میں ذات واجب کے ساتھ جو منشأ انتزاع واقع ہوئی ہے قیام حقیقی ہے یا مجازی اور اس انتزاع قیام مجازی میں ذات پاک محمد رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اول منتزع اور دوسری وہ نسبت جو ہر معین کو ذات محمد رسول اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہر اس راہ سے کہ یہ ذات منشأ انتزاع واقع ہوئی ہے قیام حقیقی یا مجازی کے ساتھ ہر معین کے لئے اور اس انتزاع قیام مجازی میں امت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی منتزع اول ہے اور اسی واسطہ کے سبب ایک تعلق اصل الاصل کے ساتھ رکھتی ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آتی ہیں اور آپکی امت آئین۔

و بدین نسبت شرافتش صلعم بر پیغمبران عم و شرافت امتش صلعم بر ائم واضح است و بدین معنی الف
 و لام جنس باشد یا استغراق یا عمد ذہنی یا معرفہ لہیین
 و فی مقصد تخصیص بالبحث عام زمانا و شخصاً و مرکز
 واحد راست است و عطف آخرین تمام لما یلحقوا بہم بالعموم
 زمان بدلالة لما برائیین سابقین بالافضال
 عموم عطف بر ضار من صلا محبور و منسوب بنا بر تاکید
 اثبات استمرار تلاوت و تزکیہ و تعلیم اعجاز نسبت
 بوجود صوری و معنوی از عالم شہود و روح نسبت بہ بعض
 بلا واسطہ و نسبت بہ بعض بالواسطہ کہ سہ

حسب حال تواند

وانت

توجہ الی الف و لام صلعم بر پیغمبران
 و شرافت امتش صلعم بر ائم

توجہ الی الف و لام صلعم بر پیغمبران و شرافت امتش صلعم بر ائم واضح است و بدین معنی الف
 و لام جنس باشد یا استغراق یا عمد ذہنی یا معرفہ لہیین
 و فی مقصد تخصیص بالبحث عام زمانا و شخصاً و مرکز
 واحد راست است و عطف آخرین تمام لما یلحقوا بہم بالعموم
 زمان بدلالة لما برائیین سابقین بالافضال
 عموم عطف بر ضار من صلا محبور و منسوب بنا بر تاکید
 اثبات استمرار تلاوت و تزکیہ و تعلیم اعجاز نسبت
 بوجود صوری و معنوی از عالم شہود و روح نسبت بہ بعض
 بلا واسطہ و نسبت بہ بعض بالواسطہ کہ سہ

و بقاء ہمیں بعث خاتم حیات البقی صفۃ مانعہ است خلاف حیات انبیاء و اولیاء صفۃ جامع صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہم وسلم و اوسماۃ غالب و صاحب حکمتہ است عموماً و خصوصاً در وقوع انجینس اعجاز تھا ماکہ کریمہ هو الذی بعث الخ نوید شرافت و کرامت است نسبت بحضرت سرور انبیاء صلعم و امتا نش صلعم و نیز باید فرست اگر گرفتہ شود امی یعنی ناخواندہ و نا نویسنده تغلیباً شائعاً بقصد عموم بعث ثابت زماناً و شخصاً و عطفت کردہ شود و آخرین منہم لکما یلتحقوا بہم بر امتیں پس آخرین منہم لکما یلتحقوا بہم باعتبار تاخر زمانی تنبیہ واقع شود بر بعث عام انما آتے در صورت احتمال این تغلیب شائع متحمل عموم است زماناً و شخصاً و لیکن مفسر خاص است شخصاً بلقظ فی الامتین بسد ثبوت دعویٰ این تغلیب شائع بنا بر فصاحت و بلاغتہ کلام الہی اعجاز مقابل وقت ثابت قطعی و نیز والائہ کہ یہ لاحقہ

ترجمہ اور سبب اسی بعث خاتم کے نبی صلعم کی حیات صفت مانعہ ہے بخلاف انبیاء و اولیاء کی حیات کے کہ صفت جامعہ ہے۔ درود ہو جو خدا کے برتر کا ہمارے نبی پر اور ان پر درود ہو جو اور سلامتی ہو جو سب پر و ہو العزیز الحکیم اور وہ حق سبحانہ ایسے اعجاز کے وقوع میں عام و خاص طور پر غالب اور کثرت و الاء بات یہ ہے کہ حضرت سرور انبیاء صلعم اور آپ کی امت کی نسبت یہ آیت کریمہ هو الذی بعث آخرین خوشخبری ہے۔ شرافت و کرامت کی اور یہ بھی سمجھنے کی بات ہے کہ اگر لفظ امی غلبہ رواج کی بنا پر بے پڑے لکھ ہوئے کے معنی میں مان لیا جاوے اسی عموم بعث کی مراد پر جو از روئے زمانہ شخص عام ثابت ہے اور جملہ آخرین منہم لکما یلتحقوا بہم کا اقبیلین پر عطف کیا جاوے تو جملہ آخرین منہم لکما یلتحقوا بہم تاخر زمانی کے اعتبار سے بعث عام پر کہ اس کا عموم از روئے زمانہ ہے جسبندہ نہ کور تنبیہ واقع ہو گا۔

ہاں احتمال کی صورت میں یہ تغلیب شائع یعنی لفظ امی کا بے پڑے لکھ ہوئے پر

غلبہ رواج پانا باعتبار زمانہ و شخص کے عام ہونیکا احتمال رکھتا ہے۔ لیکن

لفظی فی الامتین کے سبب از روئے شخص خاص ہونکی تصریح کرنا ہے جو

کلام الہی کی فصاحت و بلاغت کی بنا پر کہ قابل وقت یعنی بروقت مقابلہ

اعجاز ثابت قطعی ہے اس غلبہ رواج کا دعویٰ

ثابت نہیں ہو سکتا ہے۔

ذکر کیفیت اسرار تعین قبلۃ الکعبۃ الشریفۃ فی عالم الشہود والتولیۃ الیہا و
 و اتمام النعمۃ بہا و ما ہو النعمۃ
 مع مطالب
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

محمد بن عبد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفہ و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین
 ہذا الکلام فی اسرار تعین قبلۃ الکعبۃ الشریفۃ فی عالم الشہود والتولیۃ الیہا و اتمام النعمۃ بہا و ما
 ہو النعمۃ مع مطالب افری اعلم ان نور الذی فی الکعبۃ الشریفۃ حجاب حدیقتہ
 تعالیٰ من مرتبہ مستجبتہ الربوبیۃ الذاتیۃ الالہیۃ الاصلیۃ القدیمیۃ المسجودۃ لہا الیٰ تعالیٰ
 تعین وجود محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مبداء الربوبیۃ من المسمیۃ الفعالیۃ الیٰ
 ہی علۃ الظہور الیٰ اکاؤث و علۃ العروج معرفۃ الیٰ القدیم اذ ہی مستحق علیہ

توجہ ذکر بیان معین کردن قبلہ کعبہ شریف را در عالم شہود و در آوردن

سوی قبلہ بسبب اتمام نمودن نعمت و آنکہ چیست نعمت

مع مطالب دیگر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

محمد بن عبد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفہ و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین
 کعبہ شریفہ را در عالم شہود و در آوردن اسرار معین کردن قبلہ است
 نعمت - با دیگر مطالب - بدان کہ ہر انبیاء و کعبہ شریف است - حجابی است کہ بقدرت او تعالیٰ حادث یعنی نو آمد
 از مرتبہ مستجبتہ کہ این مرتبہ گردانندہ ربوبیت ذاتیہ - الہیہ - اصلیتہ - قدیمیہ است کہ در سجود کردہ شدہ و آنکہ این مرتبہ
 مستجبتہ نشاء راست یعنی محل نشو بر اسے تعین معین شدن وجود محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و تہجد است ربوبیت
 از مرتبہ فعالیۃ کہ ابتداء ربوبیت الخائضہ از آنکہ فعالیۃ مرتبہ ایست از قوۃ بفعل آوردن کہ ہواست - علت
 ظہور سوئے حادث و علت عروج معرفت را سوئے قدیم این دو مرتبہ فعالیۃ بعیت بدون سزاوار است

فیه ظهور مرتبه الربوبیة الذاتیة والانتزاعیات التشریفیة معها فی عالم الشهود فی
 البیت المعمور كما قال سبحانه ان اول بیت وضع للناس للذي ببكة
 مبارکاً وهدى للعالمین ثم رفع الی السماء ثم اقمتم الکعبة الشریفة مقامه
 كما قال سبحانه جعل الله الکعبة البیت الحرام قیماً للناس الایة ونور الذی فی بیت
 المقدس حجاب حدث بقدرته تعالی من مرتبة التشریف المنتزعة من المرتبة المستجعة
 المذكورة فی جنینانی مرتبة القدیمة وظهور الحجاب والمعرفة معها بها التي هی نشأة لتعین
 وجود عیسی علی نبینا وعلیه الصلوة والسلام ولیست بعلة الظهور والعروج اذ هی لا تحق
 علیة فیه ظهور مرتبة الربوبیة التشریفیة الانتزاعیة والماهییات المنتزعة معها فاخاضه منها
 من الماهیة ففرق بین نور الذی فی الکعبة الشریفة ومناسبة محجور صلعم ونور الذی فی بیت المقدس و
 مناسبة یعیسی عم مبین بابتین و فاسلیم یقوا
 الخیرات

ترجمه پس آن نور حجابی کعبه شریف ظهور مرتبه ربوبیت ذاتیه است وظهور انتزاعیات تشریفیه همراه او در عالم شهود
 در بیت معمور چنانکه فرمود حق سبحانه و تعالی در ابتدا یسایا چهارم ان اول بیت وضع للناس للذي ببكة مبارکاً
 وهدى للعالمین یعنی خانه پیشین که بنا ده شده ادر بیان را البته همان است که در کعبه آمده باریک است و در آنجا
 نیکو است بر آنکه جهانیان برین پس در آنستند شد باسمان این بیت معمور باز بجایش کعبه شریفه قائم کرده شد چنانکه
 فرمود سبحانه و در سورة مائده رکوع دوازدهم جعل الله الکعبة البیت الحرام قیماً للناس الذین یؤمنون بها
 بر کعبه را بیت حرام گردانید یعنی خانه با حرمت دیگر که حاکم قیام است بر آنکه ادر بیان تا آخر آیت و نور که
 در بیت المقدس است حجابی است که بقدرت او تعالی حادث شده از مرتبه تشریف که منترس از مرتبه مستجعة نیکو
 است در ظهور او در مرتبه قدیم و هم ظهور این حجاب است از آنکه ظهور مرتبه ربوبیة ذاتیه همراه انتزاعیات تشریف
 است و این مرتبه تشریف معترفه است یعنی شناخت آمده همراه مرتبه مستجعة مذکوره بواسطه همین مرتبه مستجعة نیکو ادر
 منشا است بر آن تعین وجود عیسی علی نبینا وعلیه الصلوة والسلام و این مرتبه علت ظهور و عروج شخصیت
 ازیں رو که مرتبه تشریف علت شدن سر ادر نیاید پس این نور حجابی ظهور مرتبه ربوبیت تشریف انتزاعی است و ماهییات تشریف
 همراه او است پس افاضه از او را بهیت است یعنی افاضه از ماهییت همان افاضه است از مرتبه ربوبیت تشریف انتزاعی از آنکه
 ماهییت همراه او است پس فرق در میان نوری که در کعبه شریفه است و در میان ماهییت که صلعم و نور که در بیت المقدس
 است و ماهییت و عیسی علیه السلام استین و ظاهر با آنچه که در بیان بالا دانود و فاسلیم یقوا و غیر او و ماهییت سابقه کفید

بیان فرق در میان نور کعبه و نور بیت المقدس
 پس نور کعبه که تشریف

اشاره الی خیرتہ نور الذی فی الکعبۃ الشریفۃ باستجماع الخیرات تعلیۃ اصلہ فیا من بعد
 المعرفۃ والمحبۃ اعلم الحکمتہ الّتی فی ظهور مرتبۃ الربوبیۃ فی عالم الشہود ان الروح
 یشرّف بنور ہم اتصافا الی غایۃ مثالہ لا یجد ولو کان یجد بشرّف آخر مع
 فظہرت الربوبیۃ الحجابیۃ علیہا فی عالم الشہود لتشریف خاص الیحد ولو کان الروح
 بشرّف آخر معہ کما یشر الیہ النص المجید ان اول بیت وضع للناس الی آخرہ و
 اول الناس محمد رسول اللہ تعالیٰ جمیعہ تعالیٰ صلعم ومع ہذہ حکمتہ آخر وہی الظہار
 مجتہ من ربہ تعالیٰ وعظمتہ لہ صلعم فی مرادہما لکن اکن کما ورد فی الحدیث القدسی لولاک
 لما اظهرت الربوبیۃ و فی روایۃ الاحکام ربوبیۃ بش قال من یدینی ہذا حدیث البی صلعم
 وقالوا ما حصلنا روایتہ لکنہ موافق مصفا لما حصلنا روایتہ کما روی الدیلمی عن ابن عباس
 مرقوم اتانی جبریل فقال یا محمد لولاک ما خلقت الجنۃ و لولاک ما خلقت
 النار

۲ علی تقریر در حدیث البی صلعم و روایتہ بعض الاخرین
 حاشیہ حدیث البی صلعم

توضیح ۱- ای اشارت است موسے خیریت و خوبی آن نوکر و در کعبہ شریفہ است بہ استجماع او خیرات را بنا بر علیت اصل او
 اصل این نور علیت ظهوری و در درجۃ تسلیس سطح مجویہا ظهور و درجۃ است پس الگہ معرفت و محبت را میخواہی بدانی
 حکمتی کہ در ظهور مرتبۃ ربوبیت است در عالم شہود کہ ہر آئینہ روح بغیر قدیم و اتصاف شرف می شود و انانیت مثال خود نہ عہد
 اگر ہر این حد بشرّف دیگر است باروح یعنی گواہی ہر را ہر در روح بشرّف و غیر تشریف حاصل است پس عین ربوبیت
 حجابی یعنی نفس او در عالم شہود بر اسے تشریف خاص این حد ظهور فرمود اگر ہر این روح بشرّف آخر است با این
 چنانکہ موسے او این نص محمد اشارت میکند این اول بیت و وضع للناس الی آخرہ یعنی اول خانہ کہ بر آ
 آدمیان نہادہ شد در کہ مبارکہ ہمیں بیت معمور است بابرکت و ہدایت و اول آدمیان محمد رسول خدا سے تعالیٰ
 است حبیب او تعالیٰ صلعم و با این حکمت دیگر است داد اظہار محبت او است صلعم از پروردگار و تعالیٰ و اظہار غلظت است
 بر او صلعم و این مراد کہ ہما انکر کن یعنی ہر جا کہ تو باشی من باشم چنانکہ داردہ شدہ در حدیث قدسی لولاک لما اظهرت
 الربوبیۃ یعنی اگر تو نہ بودی تو ہر آئینہ ربوبیت را اظہار نکردی و در روایت دیگر کہ بجا آرد ربوبیۃ ربوبیۃ یا تنظم دارد شدہ کہ اظہار عین ربوبیت
 است در عالم شہود یعنی اگر تو نہ بودی البتہ ربوبیت خود را بگو و گفت مصنف رحمۃ اللہ علیہا کسی کہ مرادہ بنیاد نہ نمود کہ این حدیث نبوی است صلعم و
 ہر گاہ قرار یافتہ است کہ خبر حدیثی صلعم یا نہ پس بعض حدیث را در اویش است یا درون از مرتبہ حدیث نبوی صلعم ہر گز او را بر نیارد و
 گفتہ یعنی حدیثی و شاہین کہ ما اگر ہر روایتش حاصل نکردیم بیکل این حدیث از روایتی موافق است با آنچه کہ روایتش را در حدیث
 روا کردی یعنی از ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بطریق غیر عادی جبریل فقال یا محمد لولاک ما خلقت الجنۃ و لولاک ما خلقت النار

بنا بر حدیث البی صلعم
 حدیث البی صلعم

و فی روایت ابن عساکر لولا که ما خلقت الدنيا فیؤیدہ معنا اشقی و ما ہو ہو بدہ
 بعد استقامت معناه علی توافق معنی الما حصولہ بل مستقل فی معناه کما ہو لیظهر من
 المتن مع او علی غیرہ فاعلم ان الربوبیۃ مصدر جعل من فاعل علی فقول کصوبہ
 و شکور فی صفت کذا تہ سبحانہ کفعل لیتہ فلیست بمعنی مربوبیۃ المربوب وان کانت بمعنا ہا
 فعلیہا ما ورو فی المتن فموت یظہر واضافتمالی یا المتکلم علی روایت الحاکم متعینا
 بمعنی الربوبیۃ ہر بینہما فی عالم الشہود و ہما اقرب لکما قال صلعم
 ید بنی اللہ فیقعہ فی مع علی العرش فی الآخرة
 ہذا مقام محمود و لک رسول اللہ تعالیٰ صلعم
 یحب قبلۃ الکعبۃ الشریفۃ
 و یرضی ہا کما قال سبحانہ
 قبلۃ و ترضا ہا بالآتہ

و فی روایت ابن عساکر لولا کہ ما خلقت الدنيا فیؤیدہ معنا اشقی و ما ہو ہو بدہ
 جنت فی فرجہ و در روایت ابن عساکر است اگر بودے تو دنیا نافریدے پس این احادیث مرئیہ معنای او را قافیہ میکنند
 اتنی آخر قول محمد بن و شرح و نیست ادب موبد و بسبب عدم استقامت معنای خود بر توافق معنی ہر یکہ ایشا حاصل
 نمودند اما یعنی این حدیث کہ بر توافق معنای او احادیث مرفوعہ ایشان ہر روایت بدست آوردہ ہا پس تا بدایت ہر بنا
 توافق معنی بدترین غرض میکنند کہ معنی این حدیث استقامت نیافتہ بلکہ او در معنی خود مستقل است و احتیاج ہر یکہ این معنی
 بدین مؤلفات ندارد البتہ بابر عدم حصول رد انحدیث با مؤلفات احادیث مرفوعہ مرئیہ توافق معنی کردہ شد و بتی بر نفس
 حدیث او بعد حصول رد ایشا جرح نکردہ شود چنانکہ این استقلال معنی ظاہر خواہد شد ازین فن کتاب مع ارادہ کہ ہر یکہ او
 اسے بر معنی کہ غیر این معنی مستقل اند پس بدان کہ ہر آیتہ کہ در حدیث است مصدر جعلی است کہ از صیغہ فاعل ہر دو
 مفعول مصدر ساخته شد چون مہر و شکور از صابرو شاکر پس این ربوبیۃ صفت است ذات حق سبحانہ را ہر چو فاعل
 فاعل حقیقی را پس نیست ازین ربوبیۃ بمعنی مربوبیۃ لربوب یعنی پروردہ شدن پروردہ و اگر باشد بمعنی اولیٰ شہدائیکہ
 وارد شد در تین مقرر این ظاہر میشود و اما اولیٰ شہدائیکہ بای شکل نزد احکام او را باز میدار معنی مربوبیت کہ گفتہ ربوبی یعنی ربوبیت من کہ
 اظہار صحت او را در عالم شہود و این اظہار محبت و عظمت کہ بر او است صلعم از پروردگار او ہم درین مرتبہ است اخذ تقدیر یعنی ہر چو یکہ ی
 شہدائیکہ یعنی چنانکہ وجودکم ید یعنی اللہ فیقعہ فی مع علی العرش یعنی نزدیکتہ اہد کہ در احکام از تین نشانہ را با خود بر عرش کہ در آخر
 این مقام محمود است پس بر این رسول خدا تعالیٰ صلعم و سید القادریۃ را و اینچنانکہ فرمود سبحانہ قبلۃ ترضا ہا الا کہ

یاد کن کہ این حدیث مرئیہ است و در روایت ابن عساکر است اگر بودے تو دنیا نافریدے پس این احادیث مرئیہ معنای او را قافیہ میکنند
 اتنی آخر قول محمد بن و شرح و نیست ادب موبد و بسبب عدم استقامت معنای خود بر توافق معنی ہر یکہ ایشا حاصل
 نمودند اما یعنی این حدیث کہ بر توافق معنای او احادیث مرفوعہ ایشان ہر روایت بدست آوردہ ہا پس تا بدایت ہر بنا
 توافق معنی بدترین غرض میکنند کہ معنی این حدیث استقامت نیافتہ بلکہ او در معنی خود مستقل است و احتیاج ہر یکہ این معنی
 بدین مؤلفات ندارد البتہ بابر عدم حصول رد انحدیث با مؤلفات احادیث مرفوعہ مرئیہ توافق معنی کردہ شد و بتی بر نفس
 حدیث او بعد حصول رد ایشا جرح نکردہ شود چنانکہ این استقلال معنی ظاہر خواہد شد ازین فن کتاب مع ارادہ کہ ہر یکہ او
 اسے بر معنی کہ غیر این معنی مستقل اند پس بدان کہ ہر آیتہ کہ در حدیث است مصدر جعلی است کہ از صیغہ فاعل ہر دو
 مفعول مصدر ساخته شد چون مہر و شکور از صابرو شاکر پس این ربوبیۃ صفت است ذات حق سبحانہ را ہر چو فاعل
 فاعل حقیقی را پس نیست ازین ربوبیۃ بمعنی مربوبیۃ لربوب یعنی پروردہ شدن پروردہ و اگر باشد بمعنی اولیٰ شہدائیکہ
 وارد شد در تین مقرر این ظاہر میشود و اما اولیٰ شہدائیکہ بای شکل نزد احکام او را باز میدار معنی مربوبیت کہ گفتہ ربوبی یعنی ربوبیت من کہ
 اظہار صحت او را در عالم شہود و این اظہار محبت و عظمت کہ بر او است صلعم از پروردگار او ہم درین مرتبہ است اخذ تقدیر یعنی ہر چو یکہ ی
 شہدائیکہ یعنی چنانکہ وجودکم ید یعنی اللہ فیقعہ فی مع علی العرش یعنی نزدیکتہ اہد کہ در احکام از تین نشانہ را با خود بر عرش کہ در آخر
 این مقام محمود است پس بر این رسول خدا تعالیٰ صلعم و سید القادریۃ را و اینچنانکہ فرمود سبحانہ قبلۃ ترضا ہا الا کہ

و در روایت ابن عساکر است اگر بودے تو دنیا نافریدے پس این احادیث مرئیہ معنای او را قافیہ میکنند

و اعلم ان هذا الظاهر غير اظهر الذي بوجود محمديه تعالى صلعم لان اظهر الربوبية
فعل الرب فاعلمته متقدمة لوجوده مرلوب فهو معلول متاخر ولا بد لمن اول فيه وحينئذ
اظهر الربوبية ليس اظهر مرلوب فكيف يتحقق شرط "متقدم" بوجوده الواقع
على الجزاء هو بوجوده مرلوب ^{الذي} معلول متاخر ^{هو} جزاء متاخر بوجوده الواقع
على ^{الشرط} هو باظهار الربوبية ^{التي} الذي علمته متقدمة ^{هو} ولان الاول ظهور الربوبية
في نفسه تحت الآخر كن من حيث انه مرلوب الذي كان اصلا لكل ما انتزع منه وحينئذ
المربوب ليس عين ظهوره ربوبية ^{التي} الذي غير مرلوب ^{هو} فلا يمكن ان يكون الوجود ^{الشرط}
لوجوده الذي هو اجزائه ^{الشرط} هو الوجود ^{هو} و متقدما بوجوده الذي متاخر
ش اى متاخر بوجوده ^{هو} اذ هما متغايران في واقعية وجودهما ^ش بقيد واقعيته وجودهما
الرفع الزعم عن تجرد التغاير في مفهوم الشرط والجزاء قطعاً عن الوجود الواقع هو الشرط متقدماً على جزاء
بوجودها الواقع فلا يستقيم المعنى الا باظهار الربوبية كحاجية عينها في عالم الشهود من تفكره اللبائس بحاجية الجواب

توجهه يعني قبله كقوى پسندی اور آفاقتی۔ و بعد انکه هر آینه این اظهار را بمنی مذکوره غیر آن اظهار است که بوجود محمديه
او تعالی است صلعم انکه اظهار ربوبیت است و این فعل علت متقدماً است بر الوجود مرلوب یعنی مرلوب معلول متاخر است۔ و چنانچه
از اول دین مرلوبه و این هنگام که مفهوم متقدم است و در اظهار ربوبیت است نسبت اظهار مرلوب پس چگونه تحقق خواهد شد شرط تقدم بوجود و واقع
خود که متقدم است بر جزاء که بوجود آن مرلوب که معلول متاخر است۔ چگونه تحقق شود جزاء متاخر است بر شرط باظهار ربوبیت که اعلت
متقدم است یعنی در بخیریت ربوبیه که جزء شرطیه است شرط وجود مرلوب است تقدم که وجود جزاء حال آنکه او معلول متاخر است و جزاء اظهار
ربوبیت است متاخر که وجودش واقع متاخر است بر شرط حال آنکه اعلت متقدم است پس معلول متاخر بوجود واقع خود علمته تقدم که شرط
است چگونه ظهور و علت تقدم بوجود واقع خود معلول متاخر که جزاء است چگونه تحقق شود جزاء چگونه۔ و باین دلیل دیگر از آنکه هر آینه اول
ظهور ربوبیت است نفس خود تحت امر که کن است از حیثیه که تحقق اول البقاء آن مرلوب است که او اصل است بر آنچه که از
منتزع شد و این هنگام چنانکه مفهوم متقدم است مرلوب عین ظهور ربوبیت نیست که آن غیر ربوبیت است پس نتواند آنکه این وجود بشرط
شود بوجود خود را آنکه او جزاء است یعنی جزاء شرطها و وجود شرط نشود و دیگر آنکه این وجود متقدم شود بوجود خود آنکه متاخر
از یعنی هاست و وجود متاخر است بوجود خود متقدم نشود۔ زیرا که هر دو در واقعیت وجود خود متغایر اند از پس قید واقعیت هر دو در
آن زعم که از تجرد تغاير در مفهوم شرط و جزاء بقطع نظر از وجود واقع بود رفع شد۔ و ثبوت تقدم است بر جزاء خود در صورت
هر دو وجود واقع۔ پس معنی این حدیث استقامت نیانند مگر ظهور ربوبیت حجابیه عین او در عالم شهود۔ هر که بیاورد لیشید
پس بر اسے او لبای یعنی چیز سے است خلاص۔ هر که تعصب گرفت پس بر آید جواب۔

فان اول بولاک مرادی فاین دلیل من لفظ و قرینه علی تقدیر به بل بجمم الخیر بخیر از غیره بحسب
 ذکره منع غیره بخلاف تقدیر موجود و اذ هو مدلول خاص با سبب بعینه المنطقه به مانع غیره فاما تمام المنطقه
 الروح و الجسد با شرف محمد رسول الله تعالی حبیب تعالی صلعم قلذک قصدم لنفسه صلعم و رافقه و رحمة لاهته
 صلعم بقبلة الکعبة الشرفیة و لما سببه صلعم لما فالانبیاء و تابعیهم و الملائكة کلهم طفیلون فی نوره النعمه بحسب
 تعالی علی نبینا و علیهم الصلوٰة و السلام قال سبحانه قول وجهک منظر المسجدا الحرام الجملة جزء جملة
 مقدرة اذ کان الامر کذا ای قد نرى تقلب وجهک فی السماء فلنولينک قبلة ترضی عنک و اجعلنا
 الخاص استرضاء بحسب تعالی صلعم و تشریفاً بالکلام له صلعم و اظهاراً للعلامته الخاصة بذات تعالی
 و ابتلاء بغيره صلعم كما قال سبحانه و ما جعلنا القبلة الی الی کنت علیها قبلة ای مفعولة ثانیة بخلاف
 یقتضیها جعلنا و ان کانت الی فی مقام مخدوفه قبلها مفعولة ثانیة فیکف اللام

علی

القبلة

نوجه - و اگر درین حدیث به اولاد مرادی "اولی کرده شود یعنی اگر بودی تو مرا درین پس دلیل گماست از لفظ و قرینه
 بر تقدیر او بلکه دلیل است بجمم خیر بخیر از غیره او که ذکر شد واجب شود بر آن منع غیره بخلاف تقدیر موجود زیرا که او
 مدلول خاص با سبب است بسبب بعینه المنطقه به مانع غیره او است پس تمام نعمت تشریف روح و جسد است باجمم که
 شرف داده شد محمد رسول خدا تعالی حبیب تعالی صلعم پس بنا برین قصه و اراده نمودیم بقبله که تشریف را بر آن نفس خود و بر
 است خود صلعم از راه رافت و رحمت - و بسبب سبب او صلعم که بعینه است او را پس همه انبیاء و تابعان شان و ملائکه تمام طیفلی
 هستند درین نعمت که حبیب او تعالی را است علی نبینا و علیهم الصلوٰة و السلام فرمود سبحانه قول وجهک منظر
 المسجدا الحرام طایر جملة جزء من جملة مقدرة یعنی اذ کان الامر کذا بدین معنی ای هرگاه که امر چنین است
 پس باز گردان رو سے خود جانب مسجد حرام - و مراد ازین امر کریمه ما قبل است اقل نری تقلب وجهک فی السماء
 فلنولينک قبلة ترضی عنک و ما جعلنا القبلة الی الی کنت علیها قبلة ای مفعولة ثانیة بخلاف
 بقبله ای پسندی او را و این خطاب خاص درین کریمه خواست خوشنودی است حبیب او تعالی را صلعم و بنا بر تشریف است
 بکلام بر آن صلعم - و از راه انما را است علامت خاصه را صاحب قبلتین یعنی با صلعم که صاحب دو قبله است
 و بعضی ابتلاء است غیر او را صلعم چنانکه فرمود سبحانه و ما جعلنا القبلة الی الی کنت علیها
 یعنی و ما ندر شقیم این قبله آنکه تو بودی از رو سے قبله - لفظ قبله درین کریمه مفعول دوم مخدوف است که لفظ
 جعلت او را بخیر و اگر در مقام مفعول مخدوف قبله است مفعول ثانی قبلها بودی پس مفعول اول القبلة این الله لا اله الا

الآن تعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وقل نرى ثقلب وجهك في السماء
اي انتظارك الى الله تعالى لوجهه تعالى لتوليته الى قبلته الكعبة الشريفة والاسلماء رضاء علي
حكيمه تعالى التي في الخروج من مكة واما التوجه الى صخرة بيت المقدس فلو لينك قبله
توضه ما بعد التوجه الى صخرة بيت المقدس كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يصلي بكنة الى الكعبة ثم امر بالصلاة الى صخرة بيت المقدس بعد الهجرة تألف لليهود
ثم حول الى الكعبة يقول اخبرين تألف لليهود وظاهر اداسجتماعه وتبركه صلعم بالنورين في
البيتين المقدسين باطنا والله تعالى اعلم بحقيقته والمنسجد الحرام هو الحرم المحرم فيه قبلته الكعبة الشريفة
والامر للمطلوب بغيره صلعم شريفاً بالقبلة واتباعاً به صلعم حصول شرف باشراف رسول
جيبه تعالى صلعم كما قال سبحانه وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره فحيث قويت
مطرفتيما بما وكنتم محققين للمستقبل اذا الماضي بمقابلته الجحراء منظور فيه والتوجه الى المسجد الحرام
على مجاز تسيلا للعوام توسع حيث كرا والمظروف من الطرف

ترجمہ۔ انا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وقل نرى ثقلب وجهك في السماء
ايں رسول را دا نہ کیست کہ باز گرد و بر پائشہ خود و قل نری ثقلب وجهک فی السماء و تحقیق می بینم کہ
دیدن رسول تو در آسمان یعنی انتظار تو بوسے خداست برتر برائے وجه او تعالیٰ بفرض گردانیدن روئے تو
سوسے قبلہ کعبہ شریف و سوال نمی کنی تو این امر را بنا بر خودی بچوکت او تعالیٰ و او در بر آمدن است از کہ صلعم رد آوردن
سوسے صخرہ بیت المقدس فلو لینک قبلہ مترخصہا پس البتہ باز گردانیم ترا قبلہ کہی پسند می اور پسند او دارد
سوسے صخرہ بیت المقدس چنانکہ وایت کرده شد کہ تحقیق رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نماز میخواند بکعبہ سوسے کعبہ مبارک با حکم کرد
شدہ بنما بکعبہ صخرہ بیت المقدس پس بچرت بنا بر تافض بود که با صلعم الفت گیرند باز گرد وید بکعبہ میگوید در دستند گردید
صلعم بنا بر تالف بود سوسے صخرہ بیت المقدس این امر از خود ظاهر است۔ و در تحقیق از راه باطن استماع یعنی گرد آوردن
و تبرک یعنی برکت گرفتن از صلعم است به دل و نور که درین هر دو خانه مقدس و پاکیزہ است۔ و خداست برتر و انا تراست تحقیق است
و مسجد حرام و حرم محترم است کہ در و قبلہ نیست کعبہ شریف و این امر کہ بر او مطلقاً است بجز از صلعم بفرض شرف آقبعد و بفرض پیروی است
با صلعم بنا بر حصول شرف با چہ کہ شرف داده شد رسول را حبیب او تعالیٰ صلعم چنانکہ فرمود سبحانه وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم
مشطراً ط یعنی ہر جا کہ شما باشید پس باید کہ روئے خود را باز گردانید سمت مسجد حرام پس بلفظ حيث قوت واداشہ
بہ لفظ ما طرفیت خود را و لفظ کنتہ بر است مستقبل تحقیق میکند زیرا کہ حقیقت ماضی بمقابلہ جزا منظور فیما یعنی جام نظر و اضماع است
ایں رد آوردن سوسے مسجد حرام کہ درین کریمہا تریبای مجاز بفرض تسیل عوام است و توسع جہت را بچوم از مظروف از طرف۔

بیان و تفسیر
در اندک کلمات
باقی بفرمان
مسی در ذیل
بیان آمده

و علی حقیقتہ الی النور الذی ہوا حجاب المذکور الذی حاولتہ الکلیۃ الشرعیۃ الی فی مسجد الحرام
و خطاب لکن اتبعت اھوائہم بعد الذی جاءک من العلم انک اذا امن الظالمین
مخصوص غیر صلحہ علی مراد المعاملۃ تنبیہا علی اقتضاء المحل بالامر السابق و تنقیض و انہ
صلحہ مخصوص من اتبع الایہوار و عالمہ بالمرکبہا الی فی التولیۃ و یروجوا فالیہ صلحہ علی مراد
المکانۃ تشریفاً بلطفہ تعالی و محبوبیۃ صلحہ و استیناف الخطاب و حیث خرجت قول
و جہات شطر المسجد الحرامہ الی حبیبہ تعالی صلحہ مقصد آخر اعلم ان حیث استقر
المسیبۃ بن و بالماضی علی قرینۃ محل الذی یظہر بتضمنہا الشرط البہینۃ البجلۃ الاولی
لما بعد و الماضی فی معنایہ لا یعنی تخرج تحقیقاً لا مکان شئ لتعلیل للفتی
ہر جواز خلاف الشرط الذی یعنی بمنع اجزاء الثابت شئ ای
قول و جہک الخ ہر فی الخروج شئ تعلیل بامکان
ہر علی معنایہ مع تحقیقہ مستقبل

قرجہ و بر بنائے تحقیق این توجہ سوئے آن نور است کہ وجوب است مذکور آنکہ کعبہ شریف کہ در مسجد حرام آد خود ادرا
باز گرفتہ است و خطاب کہ درین کریمہ لکن اتبعت اھوائہم بعد الذی جاءک من العلم انک اذا
لمن الظالمین ہ است یعنی ہر آئینہ اگر توبہ نہ آید کہ ترا ظلم آد خواہ شہادت یا بیروی کنی یقینی کہ در وقت البتہ از ظلم
کبرگانی۔ این خطاب مخصوص بر آن غیر صلحہ ہر امر و معاملہ از رو تنبیہ ہر خواہست محل سبب امر سابق و بقا یا بعض است بخوان کہ او صلحہ
ہر آئینہ معصوم۔ انہ بیروی خواہشات و ہر آئینہ عالم است ہر ارادہ را تمام او کہ در باز گردین بگو کہ بکعبہ است و باز گردین میگرد و صلحہ میل
خطاب سوا او صلحہ ہر امر و معاملہ است بفرض تشریف بسبب بلطف و تعالی و محبوبیۃ و صلحہ۔ و استیناف این خطاب کہ بطریقہ مذکورہ
کہ گفت و من حیث خرجت قول و جہات شطر المسجد الحرامہ الی حبیبہ تعالی است صلحہ ہر امر و معاملہ
و این رو کہ تو از اجابہ بر آمدی پس باز گردان خود خواہست مسجد حرام ہر آنکہ ہر آئینہ لفظی حیث ہر آن کہ بر ما معنی میبستہ فراموش
و این استقرار ہمیشہ برائے حبیبیت باین ماضی خروج بر بنائے قرینۃ محل است کہ بسبب نص من او شطر ما ظاہر کہ ہر آنکہ جہات اولی
را کہ بر ما بعد است یعنی قرینۃ کہ متضمن شطر است بر بنائے قرینۃ محل ماضی حبیبیت جملہ ای و امی نماید کہ این بر ما بعد است
و این ماضی در ماضی خود است نہ بمعنی تخرج مفارغ مستقبل از آنکہ اسکان جواز خلاف شرط آنکہ جزای ثابت
را کہ قول و جہک تا آخر است باز میداد۔ درین خروج است بر بنائے معنی خروج کہ با تحقیق خود است مستقبل
پس خروج کہ معنی ماضی است۔ بمعنی تخرج نمی تواند آنکہ خلاف شطر کہ آن جزاے ثابت را مانع آید تو اند کہ
در نہایت خروج جہات باشد کہ بر بنائے معنی تخرج مستقبل را است با تحقیق معنی او از ماضی۔

والمقصود الآخر هو استماله جیبیه نقالی صلعم فی تالم الخروج من بیت محبوب صلعم كما قال صلعم
والله انک تحیر الارض واحب ارض الله ولو انی اخرجت ما خرجت منك وقال سبحانه
قبلة ترضاهم وتشریف باخطاب محبوبیت صلعم ففی سببیه حیث مع استمالها الظرفیه
بلاغة المرام بالمقصود الآخر المذكور وان لم کذلک فیلغنی ان یقال حیث ما کنت محققا
للمستقبل لا متناع جواز خلافت الشرط الذی ینع الجزاء الثابت نش اے
قول وجهک الخ صر فی الکوئیه نش یتعلق با متناع هر علی معناها ولا هنا حیث
الظرفیه مع الماضی بمقابله الجزاء منظور فیما ومع هذا یتقی للتوئیه الامر السابق
ولا حاجه لتاکید النسخ وارتفاع الثبوت عنه بتکرار الامر له صلعم ولغیره صلعم
باتباعه صلعم فالاستیناف محل واستیناف الامر وحيث ما کنتم فولوا
وجوهکم مشطره لغیر صلعم لانظار مقصد آخر کا لعل المینیه بقوله تعالى لیس الا یكون
للناس علیکم حجة حق

ترجمہ۔ واکل مقصد و مراد دیگر کہ اشارت بدو باین خطاب تو باستیناف در آمدہ اما استنات است و بجوی حیث نقالی صلعم در
تالم این خروج از خانه محبوب خود صلعم چنانکہ فرمود صلعم والله انک تحیر الارض واحب ارض الله ولو انی اخرجت ما خرجت منك
یعنی خدا تحقیق تو بر آئینہ ترین زمین است و محبوب ترین زمین خدا است و اگر تحقیق نمودی آنکہ بیرون کردہ شدی بیرون نیامدی از تو و فرمود
سبحانه قبلہ ترضاهم یعنی قبلہ آنکہ او را می پسندی و تشریف باخطاب محبوبیت صلعم پس در سببیت لفظ حیث مع استمال الظرفیه
را لاغت مرام است مقصد آخر مذکور۔ و ازین حیث کہ گفتہ شد پس سر وار باشد آنکہ گفتہ شود و حیث ما کنت ما کہ مستقبل
را تحقیق گرداند از آنکہ متناع جواز خلافت شرط آنکہ مانع گردد جزائے ثابت فوق وجهک الجزاء درین کوئیت است ابرہما
معنی پس جواز خلافت شرط آنکہ مانع گردد جزائے ثابت لا متناع باشد درین کوئیت بر بنائے معنی او۔ و از آنکہ لفظ حیث کہ ظرفیت است
بما صری بمقابله جزاء منظور فیہ است و نجایش اعتراض بخود دارد و با وجود این امر سابق کہ بر اے تو کیت است کفایت
سبک و در نیست حاجت بر اے تاکید نسخ در برداشتن شبه از نسخ بتکرار این امر بر اے او صلعم در برابر
غیر او صلعم باتباع او صلعم پس این استیناف ہل شود۔ و استیناف این امر کہ فرمود و حیث
ما کنتم فولوا وجوهکم مشطره یعنی ہر جائے کہ شما باشد پس روئے خود را باز
گردانید۔ صحت او۔ این بر اے غیبہ او صلعم بنا بر انظار مقصد دیگر سبب علتمائے
مبنیہ است بقول او تعالى لیس الا یكون للناس علیکم حجة ق یعنی تا کہ او بیاں
را بر شما حجت و ترافع نباشد

علی سباق کلام اے اعتراض بان لاخو لو مع تحویل النبی صلعم الی قبلۃ الکعبۃ الشریفۃ
 الا بمعنی غیر اذ الاستثنا الصریح یقتضی اللام علی الذین والجملة المثبتۃ المعللة بها
 لتغلیل التولیتۃ و لیس كذلك فالغیر بالاضافۃ حال للناس فکان محصصاً لیتقیم
 المعنی بشی ای فکان الناس محصصاً باحاط لیتقیم المعنی اذ النکرة لا یتقیم
 المعنی الا بالتخصیص و یمکن ان یکون الناس معهوداً و ذہنیاً علی خصوص الزمان
 فمعلم علماء العرب الذین ظلموا انفسهم و غیرهم المولین لتوسع المفعول بحذفه فانظروا
 تخصوص المحل عدم معرفۃ بشرۃ القبلة و بالنبی ذی القبلتین صلعم علی القسم الاحتجاج علی
 المولین فبالمناظرۃ ظہران الناس ہم الذین لم یظلموا باطلوا بعضهم کما قال سبحانه ان الذین
 اولیۃ الکتاب لیسلمون اندا حق من ربهم و یعرفونہ کما یعرفون ابنائهم و ہم علماء العرب و الیہود
 فلا تخشوہم الذین ظلموا با اعتراضهم و اخشونی بعدانی بخالفۃ امری باتیلع اہلہم
 ولا تم

ترجمہ۔ برہائے روانگی کلام شان است یعنی اعتراض است بانکہ مگردانید رو خود باگردانید ہی صلعم سو قبلہ کہ
 کعبہ شریف است الا الذین ظلموا انفسہم یعنی غیر انانکہ ظلم نمودنفسہاے خود را غیر شان را۔ از ایشان۔ و در اینجا
 استثنا بمعنی غیر است از انکہ استثنای صریح بر الذین لام میخورد بمعنی الا الذین و جمله مثبتہ سئلہ کہ باطل علیل کردہ شدہ و
 را تغلیل میشود و حالانکہ چنان نیست پس الا بمعنی غیر باضافۃ بالغیر خود بر اے الناس ما قبل حال است پس این الناس
 با حال خود مخصوص شدہ بمعنی مستقیم شود زیرا کہ نکرہ استقامت بمعنی نیا بدگرہ تخصیص و ممکن باشد کہ این الناس معهود
 و ذہنی باشد بر خصوص زماں و ایشان علماء یہود و عرب اندانکہ ظلم کردند باہناے خود را و غیر شان مولین را کہ ظلم کردند
 اند بر تواسع مفعول حذف اوز ظلموا پس این ظلم نابر خصوص محل عدم معرفت است بشرۃ قبلہ و بشرۃ این ہی کہ
 و اولیۃ است صلعم کہ نفس شان است و حجت گرفتن است این ظلم بر مولین کہ گردانگان سبک غیر نفس شان پس بدین علت ظاہر شدہ کہ
 ہر آئینہ را اوز انہا نفس ایشان انانکہ ظلم کردند باہی کہ بعضی شان ظلم کردند بنانکہ فرمود سبحانه ان الذین اولیۃ الکتاب
 لیسلمون انہ احق من ربهم یعنی تحقیق انانکہ کثرت دادہ شدہ اللہ میداند کہ اوتی است از پروردگار شان و یعرفونہ
 کما یعرفون ابنائہم یعنی میشناسند اورا همچنانکہ میشناسند اولاد خود را۔ و ایشان علماء عرب و یہود اند کہ
 بعضی شان ظلم کردند بر جہانناے خود و بر غیر خود شان فلا تخشوہم پس شما ترسیدہ شان را کہ انان ظلم نمودند
 با اعتراض و گردانی خود شان و اخشونی قلبہم ترسید از من بعدا بن بخالفۃ امر من از سبب پیروی
 خواہشات خود شان و لا تم یعنی علیکم و تا کہ تمام نعمت من بر شما۔

انما الاتمام یقتضی نقصاً فی البداییت وکمالاً فی النہایت یعنی النعمۃ رسالت محمد
رسول اللہ تعالیٰ الذی وجودہ مستحجج الدلائل باستجماہ فضائل الانبیاء علیہم
الصلوٰۃ والسلام الی حقیقتہ ہی الذات تعالیٰ ستجملہ حقائق الانبیاء علی التبعات
الذاتیہ علی الصفات فی القدم ومظهر الخیرات کلہا من اللہ تعالیٰ الی الخلق
فان فی نعمۃ خرجت من ضمنہا وفضلت سہا کما تبینت من قولہ تعالیٰ لاحقاً بشی ای
کما ارسلنا فیکم رسولاً ہر علیکم ای تمام النعمۃ علیکم تشریف بمعرفۃ رسالتہ
صلعم وانصافکم بکمالات رسالتہ صلعم الی ما شاء اللہ تعالیٰ ولعلکم تفتدوا الی النعمۃ فانی
شفقتہ واللہ علی حوالہ اختیار العباد الذی سلم بقولہ تعالیٰ ما تعلمون کما ارسلنا بیان النعمۃ الی سبق
وکرہ لا التشبیہ بتمام النعمۃ اذ التشبیہ یقتضی الوجود و باتمام النعمۃ فالانعام بعد الانعام باطل لا بغير ما و ہولاء
یدری ولا دلالہ من لفظ وقرینۃ علی تشبیہ الانعام وتاویل نظم الشریف فی تشبیہ ای کما اتممتہا باسما الی رسول
منظور فیہ بان لا حاجۃ الی التاویل بوجہ والطرح البحتہ

توجہ وکلام ای تا کہ تمام کہنہم زاین نیست کہ ایں اتمام در بدایت نقص میجوہد و در نہایت کمال دفعی یعنی
نعمت من ای نعمت رسالت محمد رسول خدا تعالیٰ است آنکہ وجود مبارکش مستحجج یعنی گردآورندہ دلائل است بسبب
گردآورنش فضائل مبارکہ وعلیم الصلوٰۃ والسلام سبب حقیقتش کہ اودات تعالیٰ شاد است کہ بتجملہ حقائق انبیاء
است بر بنائے تعینات وایتہ بر صفات در قدم کہ نہ کورش در ذکر حکم کیفیہ وجود اول و ہولاء ترا حضرت صلعم وفضائل بعض
انبیاء بر بعض انج مفصل آمدہ آنجا باید دید و در ذکر آنکہ وجود مبارکش صلعم مظهر مہجرات است از خدا تعالیٰ سبب خلق کہ
ظہور سکینہ بواسطہ اوست کلام نعمت است از ضمن نعمت رسالت بیرون آمدہ و از فاضل برآمدہ چنانکہ ای نعمت رسالت از قول و تعالیٰ کہ
لا حول ولا قوۃ الا باللہ تعالیٰ و ایضا شہد کہ بیان آمدہ علیکم یعنی اتمام نعمت پر شہادت شرف یعنی شرف یافتن آن نعمت
رسالت صلعم و انصاف شما است بکمالات رسالت صلعم آنچہ کہ خواست خدا برتر ولعلکم تہتدوا و امید است کہ شمارا
یابید سوسے ای نعمت پس ایں امید داری بر شہادت و یافتن بر حوالہ اختیار رندگان است آنکہ و سپر کردہ شدہ بفروغ
اد تعالیٰ ما تعلمون یعنی آنچہ شما عمل میکنید کہ ایں اختیار عمل از فعل رندگان بر سپر رگی او است کما ارسلنا
چنانکہ فرستادیم ما ایں بیان نعمت است آنکہ ذکرش سابق آمدہ نہ تشبیہ است بہ اتمام نعمت زیرا کہ تشبیہ یہ میجوہد و وجود
را کہ اتمام نعمت است و اتمام پس تمام باطل مگر بغیر او یعنی غیر آن نعمت و او منی دانستہ شود و نہ دلالتی است از لفظ وقرینۃ تشبیہ
ایں اتمام و تاویل نظم شریف در معنی تشبیہ ہر بی عبارت ای کما اتممتہا باسما الی رسول یعنی چنانکہ بفرستادن
رسول ای نعمت را تمام نمود منظوریہ است کہ در روگن جایش لفظ و اعتراض است بہ آنکہ بوجہ صحت و تاویل جائز نیست

بیان کلام نعمت پر شہادت شرف
نعمت رسالت صلعم است
رسالت صلعم است
بیان تاویل نظم شریف
رسول و صحت و تاویل جائز نیست

و فرضناہ فبان معنی النظم الشریف کما یارسال الرسول فیکمیش و فرضنا التاویل منظور معنی
 بان معنی النظم الشریف کما یارسال الرسول حد فالسبب قائم مقام مسبب لذلک بالمشبه و مقتضی
 لتعلق المحرور لا کما ارسلنا فیکم رسولاً فالجهر و متعلق بمعنی قطع لا باقم ولا باو کروی اذ تحمل الفاء و یقطع
 النظم من نظم سابق فلا یقع الشکر علی امر التولید التي سی علیہ اقام النعمۃ علیکم فلیک الضرفا حاصل
 لا تم نعنی علیکم بمعرفۃ کمالات الرسول و تشریف بانثار من روح و جسد صلعم قطابق نفوسکم بہ صلعم
 بقدر سعتها ما شاء اللہ تعالیٰ بتوجیکم الی قبیلۃ الکعبۃ الشریفۃ لعلیتہ تحقیقہا المذکورۃ فیکم خطاب قوم فکون
 صامۃ فیکم موجوداً حقیقتہ بذاتہ صلعم و حکمتہ ببقا رسالہ صلعم و بانصافکم باوصافہ صلعم فاد صلعم لکی
 حقیقۃ بحیات النبی خصت للانبیاء و الاولیاء و الشہداء علی نبیائہم الصلوٰۃ و السلام و حکماً ببقا رسالہ
 صلعم منہ معنی حیات النبی بالمباذع بالمصد و الاضافۃ بمن و لام استغراق علی الجنس فی
 صفۃ مانعہ رسولاً هو الذی ارسلہ اللہ تعالیٰ اصطلاحاً شریفاً و هو محمد الذی معنی
 نوکر جماله و کماله صلعم

مترجمہ و فرض کردیم این تاویل را پس او ظاہر است کہ منظوم فیہ است بانکہ نظم شریف چنان باید کما یارسال الرسول فیکم
 یعنی نفرستاد این رسول کہ در میان شما است پس این سبب است کہ تا یم یکا سبب است آنکہ مدلول بیشمار است یعنی آنکہ مقتضی است
 یعنی خواستہ شدہ است برائے تعلق محرور آن نظم کہ در کتب آمدہ کما ارسلنا فیکم پس محرور این نظم مفروضہ نقطہ بلفظ نعنی
 متعلق میشود باقم و نہ باو کروی زیرا کہ قافی فاو کروی فی تعلق ارسال میکنند و این نظم از نظم سابق جدا میشود و پس قطع نہ شود
 فکر بر امر تولدیت آنکہ اکتفا بر تمام نیست بر شما است پس فکر کنی چاکر بر تو لازم است پس حاصل لا تم نعنی علیکم این است کہ تمام نم گفت من شما
 بمعرفۃ کمالات این رسول و تشریف بانثار روح و جسد صلعم و ببقا رسالہ صلعم و بانصافکم باوصافہ صلعم فاد صلعم لکی
 رواوردن شما معنی قبیلۃ کعبہ شریفہ را کہ تحقیقش اسباب مذکور را علت آمدہ فیکم یعنی در میان شما این خطاب است پس بود و
 صلعم و در میان شما از رسول حقیقی موجودہ بودن بذات او است صلعم و حکمی بقای رسالت صلعم و سبب تصف شدن شما باوصاف او صلعم پس تحقیق
 او صلعم البتہ زندہ است حقیقت بجا و کمال و خصوصاً است انبیاء و اولیاء و شہداء را علی نبیائہم الصلوٰۃ و السلام و البتہ و صلعم زندہ است
 باعتبار حکم بسبب باقی ماندن رسالت او صلعم پس از معنی حیات النبی بفرض مباذع بمصد رعایات و
 اضافت و درین ترکیب بہ صون بعضی از است و لام استغراق است بر جنس بنی - یعنی از نیست از انبیاء و پیغمبران است
 حکو یا ز نیست از ایشان عین حیات است - پس او معنی حیات بنی صفت مانعہ است انبیاء را رسولاً
 او آنکہ فرستاد او را خدا سے برتر کہ این معنی از روئے اصطلاح است شریعی و او محمد است صلعم آنکہ ذکر جمال
 او و کمال و صلعم سابق آمدہ صلعم

باین معنی حیات انبیاء و اولیاء و شہداء

منکم ای من جنس شما که اشاره ای به نعمة استملت فی النعمة فلو لم یکن صلعم من جنسکم یا تحقق مرتبة اتحاد الذی
بالجامعیه الجنبیه الی الی اسطه معرفه و جذب و مراحیم و یلو علیکم آیات سید علیکم دلائل من اصناف من نفسیه غیره
صلعم علی معرفه الصانع و ان لم یرد الایات الصانع فاحال التکرار بالکتاب فالتلاوت نعمه منها نش
انتزاعیه و ویزکیکم ای باطنکم لانه اصل لرحب الطغیان و العظیانی بالایمان و الاحسان بالعباده علیا
صلعم فالترکیبه نعمه منها نش انتزاعیه و ویزکیکم الکتاب الحکمه ای علم عمل ظاهر من عبادت
و معامله اذ عمل لا یدرک العلم و اصابعه فیه فالتعلیم نعمه منها نش انتزاعیه و و الحکمه عطف
تفسیر یفید تخصیص و التکید لتعلیمها اذ عمل دون الحکمه لیس مقصوداً اونسق یفید تمیها و یعلمکم و الله
تکونوا تعلمون ای اسرار النظم الشریف من کما فاما یا تیکم منی هدی الخ و اسرار حقانی
امکانیه و البتیه فی ابطان القرآن البجید الی لم تکتون تعلمونها اذ علمها لا یحصل الا بتعلیم النبی
صلعم اصلاً ثم من غیره تبعاً من بیان اسرار حقانی امکانیه و البتیه طویل لا یسها المجل کینه یلهم
من بعض بیان فی الکتاب و فالتعلیم نعمه منها نش انتزاعیه

تسجیمه یعنی از جنس شما که اشارت منوائی نعمه است که درین نعمت شمول یافته و آن مرتبه اتحاد است جامعیت
جسیت پس اگر صلعم از جنس شما بودی مرتبه اتحاد که بسبب جامعیت جسیت است تحقق نشدی که پس جامعیت
جسیت واسطه معرفت یعنی شناخت و جذب و مراحیم است یعنی رحمتها یتلو علیکم آیاتنا یعنی بیان میکند
بر شما دلائل صغتها از نفس خود و از غیر خود صلعم بر معرفت صانع و اگر آیات صانع مردانه شود پس تکرار یفظ کتاب بهال
است یعنی این تکرار عمل واقع شود پس این تلاوت نعمت است که انتزاعش از دست و ویزکیکم و پاک میکند
باطن شما با ایمان و احسان بهمت بلز خود صلعم از آنکه او اصل است پدید طغیان و عصیان را پس این ترکیه نعمت
است که انتزاعش از او است و یعلمکم الکتاب و الحکمه و می آموزد شما را کتاب یعنی علم عمل ظاهر از
عبادت و معامله زیر که عمل در یافت نشود مگر بعملش و و در رسیدن است بحقیقت عمل پس
این تعلیم نعمت است که انتزاعش از او است و فقط عطف تفسیر است که فائده میدهد تخصیص
تکید را بر آن تعلیم حکمت از آنکه عمل بدون حکمت مقصود نیست این عطف منسق است که مفید است تعلیم حکمت را و یعلمکم و الله تکتونوا
تعلمون دی آموزد شما را آنچه نمیدانستید یعنی اسرار نظم شریف را که در کرمه فاما یا تیکم منی هدی است که در سوره بقره کرم
چهارم و در سوره طه کرم هفتم آمده یعنی این است که هر آینه باید شما را از من رستم تا آخر است و اسرار حقیقتها امکانیه و البتیه که در بطن قرآن
بجیدانه شامخی است که اندازیر که علم با آنها حاصل نمیشود مگر بتعلیم منی صلعم باصل یعنی صلعم با بقیه صلعم و یا را از حقانی امکانیه و البتیه که از است
کلیش که گرایش از داند لکن این را نمیشود از بعضی ملاحظه که درین کتاب است پس این تعلیم نعمت است که انتزاعش از او و اگر چنین باشد پس این تعلیم که از عطف
واقع شود پس صغیا و مضارع در کرمه که در برابر شکر از ان الله سبحانه و تعالی و یعلمکم و الله سابق

باین کتاب از جنس شما که اشاره ای به نعمة استملت فی النعمة فلو لم یکن صلعم من جنسکم یا تحقق مرتبة اتحاد الذی بالجامعیه الجنبیه الی الی اسطه معرفه و جذب و مراحیم و یلو علیکم آیات سید علیکم دلائل من اصناف من نفسیه غیره صلعم علی معرفه الصانع و ان لم یرد الایات الصانع فاحال التکرار بالکتاب فالتلاوت نعمه منها نش انتزاعیه و ویزکیکم ای باطنکم لانه اصل لرحب الطغیان و العظیانی بالایمان و الاحسان بالعباده علیا صلعم فالترکیبه نعمه منها نش انتزاعیه و ویزکیکم الکتاب الحکمه ای علم عمل ظاهر من عبادت و معامله اذ عمل لا یدرک العلم و اصابعه فیه فالتعلیم نعمه منها نش انتزاعیه و و الحکمه عطف تفسیر یفید تخصیص و التکید لتعلیمها اذ عمل دون الحکمه لیس مقصوداً اونسق یفید تمیها و یعلمکم و الله تکتونوا تعلمون ای اسرار النظم الشریف من کما فاما یا تیکم منی هدی الخ و اسرار حقانی امکانیه و البتیه فی ابطان القرآن البجید الی لم تکتون تعلمونها اذ علمها لا یحصل الا بتعلیم النبی صلعم اصلاً ثم من غیره تبعاً من بیان اسرار حقانی امکانیه و البتیه طویل لا یسها المجل کینه یلهم من بعض بیان فی الکتاب و فالتعلیم نعمه منها نش انتزاعیه

و ان لم کذا فاما حال بالکمال و اتحا و اعطف فصیح المضارع للاستمرار عموم فیکم باشتماله فی خطاب سابق نش ای قولوا و حکم و الاعتراف صلعم من رسالت و خرجتم من الخطاب فیکم یتحقق الایمان برسالت صلعم بانکم من امت صلعم الان نفوذ باللہ تعالیٰ من سوا الغم و الخذلان فاعلم و التزمینہ و تعلیم اعجاز علانی من صراحة النص لیس و سرئی فی حجاب الکلمات بتعائن اشارت لبعض کیمت یشار الیہ ثلاث قدیم و محروم النعمۃ لایدک حقیقتها فتمت النعمۃ استدانته برسالت صلعم نشخص فیکم یدک فی الدنیا قوم نیام تسلوا عنه باکلم فاعلم ان الافاضه من القدیم الی الاحداث بواسطه نقل قدیم فاعاد و ال الی فعل قدیم و الفعل الی مرتبه ذاتیه معبره بفعالیہ الی ہی سبب و ربو بیتہ ذاتیه و حقیقه نور الکعبه فوجود محمد رسول اللہ تعالیٰ المظهر لحقیقته صلعم ہی مرتبه الذات ثلاث مستجمعة اعتبارات ذاتیه بالصفات مرتبی تحت حقیقه نور الکعبه بالکدی فوفا معیا فالوجه الی حقیقه نور الکعبه علان لا تمام آثار نور حقیقه محمد صلعم فی نفس المتوجه بدلاله وجوده صلعم الیہا لقدست مع احتیاج وجوده الیہ صلعم فلما تحقق اصل حصول معرفه و آثار المعرفه بالدلاله الی ذکر

ترجمہ یعنی قولوا و حکم در نہ او صلعم نزل گرفت و کیسوی آورد و شما از خطاب بیرون آمدید پس چگونگی تحقق شود ایمان بر دست او صلعم بانکم بر آئینہ شما اکنون از است و است صلعم پناہ بخوانیم بہا سے برتر از خرابی نعم و خذلان پس ای ملاوت و توبہ تعلیم اعجاز پناہ ہند از امر احبت نص بعض را و بر بعض اعجاز سرئی شنبہ یعنی پوشیدہ پردہ کرامت اللہ و بتع از اشارت بہ پنج کہ میخواستند کہ تشریف برتر است و محروم نعمت حقیقت این نعمت در دنیا بد پس این نعمت بر شما او صلعم نشخص فیکم یدک فی الدنیا حقیقته با قولنا و تسلوا عنه باکلم با ترجمہ پس کے رسد حقیقت او را و پس سرالقولی بنعمہ ہم مشلی خواہد پس ہا کہ بر آئینہ فاعلم یعنی یوتن بعض و فاعلم از قدیم سو حادث بواسطه نقل قدیم است پس این حادث رخا شدہ آئینہ فعل قدیم و فعل سو کے مرتبه ذاتیه کہ بقیر کہ وہ شدہ آئینہ آئینہ آئینہ و مبدیہ ربوبینہ ذاتیه است کہ انہد اسے ربوبیت از دوا مدہ و آنکہ او حقیقت نور کعبہ است پس وجود محمد رسول خدا سے تعالیٰ کہ منظر یعنی و انما شدہ است حقیقت خود را صلعم کہ او مرتبہ آثار بہتر است کہ مسجع است یعنی گرد آورندہ اعتبارات ذاتیه بصفا است و ادھر مری است یعنی وجودش صلعم تربیت یافتہ است تحت حقیقت نور کعبہ بانکہ بالاسے او کہ با او است آ حقیقت نور کعبہ پس این را و درون سکو حقیقت نور کعبہ علت و سبب است از ہر کام نمودن آثار نور حقیقت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و نفس روا آورندہ را بعد از وجود او صلعم بہو نور حقیقت او صلعم کہ پاک است مع احتیاج وجود متوجہ بہ سو کے او صلعم یعنی رو بہ سکو حقیقت نور کعبہ او درون روا آورندہ را از ہر کام نمودن آثار نور حقیقت او صلعم و نفس خود علت سبب است بدلات وجود او صلعم بہ سو کے نور حقیقت مقدسہ او صلعم مع دلالت احتیاج وجود خود بہ صلعم او صلعم پس ہر گاہ تحقق شد قاعدہ معرفت و آثار معرفت بدلات آنکہ ذکر کردہ شد

باین طریق سخن بگویند کہ اولی ہا صلعم
دلیل بر حقانیت او است و دوم صلعم
دلیل بر حقانیت او است و سوم صلعم
دلیل بر حقانیت او است و چہ

باین طریق
باین طریق
باین طریق

قال سبحانه فاذا كروني بالصفات النبوتية واسلمية ذكر اليعقب الدلالة بنفس الرسول صلعم التي توقفت
 عليها معرفة المذكور ومعقولية بالشكك تشير الى اخلاص المفعول مقصوداً وَاَعْلَمُ أَنَّ الذِّكْرَ
 لا يحصل الا بتوفيقه تعالى قال توفيق نعمته سرية يلزم شكر الاجراء، اَفَقَدْ مَفْعَلُكُمْ
 للترام جزاء احسانا كما قال سبحانه اذكر كم فهو نعمته اخرى ومعقولية ضمير الخطاب تشير الى
 اخلاص المفعول رحمة فمن كان لله سبحانه كان الله سبحانه
 له فاجزاء خير الجزاء فطوبى لمن ذكر افضل الذكر من اي
 لفظاً ومعناه لا اله الا الله عبادنا مع محمد رسول الله
 ولاننا ذكر اسم الله سبحانه واعلم ان هذا الشئ الذي ذكرتم
 هو جزاء بشرط مخدوف اي ان يذكر في فبطالت
 فرضية الذكر المحمدي بالامر الذي لا يجوز
 اختيار بشرط الذي يوزنه

ترجمہ۔ فرمود سبحانه فاذا كروني پس ياد كنيد بر اوصاف نبوتيه و اسلميه بذكرى كه از پس ميگردين دلالت را بنفس رسول صلعم آنكه
 توقف آمد بازمانده است برين دلالت معرفت ذكر و معقوليت يا و شكك اشاره ميكند به سو اخلص مفعول ارد و مقصود از آن كه
 مقصودى اوقالى است پس معلوم اخلص خود را بنمايد بشارت يا سكه مفعول و بدانكه هر آينه اين ذكر حاصل نمى شود مگر
 بتوفيق او تعالى و اين توفيق نعمته است سرية يعنى پوشيده كه شكر را لازم آوردن جزاء پس او تعالى فعل شمار را بام ذكر مقدم نمود
 بفرض لازم شدن جزاء و از ذكر احسان چنانكه فرمود سبحانه فاذا كروني پس بعد توفيق اين نعمت و بشارت
 و مفعول آئين ضمير خطاب اشاره ميكند به اخلص مفعول كه اشارت اخلاص از راه رحمت است ضمن كان الله سبحانه
 كان الله سبحانه له پس كسى كه خداست سبحانه را بشوئند از سبانه او را بخشود مع هر كه حق را ميشود حق بهر او است
 پس اين جزاء بهتر جزا است پس فرموده بار كسى كه ياد آورد و افضل و ذكر كه او بطور لفظ باشد يعنى با نيكه كالا الله الله از روئے
 عبادت با محمد رسول الله از روئے دلالت بفرض ياد آوردن از او را با او سبحانه يعنى ذكر لفظى كالا الله الله با معنى او
 آنكه بپيچ معبودى نيست بجز الله بر عبادت مع ذكر محمد رسول الله با معنى او آنكه محمد صلى الله عليه وسلم فرستاده خدا
 است بهر دلالت ياد آوردن سبحانه كه بر اسامى او صلعم كه رسالتش بنما است با صل او كه مرسل و فرستنده است
 او و بدانكه تحقيق اين معنى آذ كروني كه جزاى شرط مخدوف است باين طور كه ان تذكر و كروني اذكر كه معنى اكثر شمار
 ياد كنيد بن شمار يا ياد كنم پس فرضيت اين ذكر كه فاعل با هم است آنكه بخواه اختيار را جائز نميدارد و احتمال شرط آنكه جواز اختيار را جائز دارد
 باطل نمى ينى بسبب احتمال جواز عدم جواز اختيار بوجه امر و مشروط فرضيت اين ذكر باطل شده است

بيان باين شرطان و توفيق ذكر با فاعل
 او شرط جواز عدم جواز اختيار

و اشکر ولی المفعول المذكور بلام تحفیف و مفعول له متوسع بحذف نفسه فلزم شكره على كل نعمة
تقدم ذكرها صراحة و اشارتاً باستلزام التوفيق بالذكر فلا تكفرون اي اذا انعمت عليكم
بهذه النعماء فلا تكفروا بها اي بعدم معرفة منزلت الكعبة الشريفة بنور الذي فيها و بسبب
حقیقة لانعام النعمة علیه و رسوله الاعظم نعمة و عظيمة و سببیته لانعام النعمة دلالة الى المقصود و تقديم
فعلکم و نسیان تو فیقه تعالی فیما ایها المؤمن من قال سبحانه احسن كما احسن الله اليك
فما نفعل الا اول متوسع للمعاني على توسع مفعولیته بحذفها اي احسن الى الله و احسن
الى الخلق و عموم ما به الاحسان و الثاني متوسع للمعاني على توسع احد مفعولیه بحذفه
و هو عموم ما به الاحسان فان احسنت بالتوسع لقد احسنت فصاحة الكلام
الشريفة و بلاغة اطرام اللطيفة - اللهم صل وسلم
على محمد بنی الرحمة و على اجماله كما تحبه وترحمها
و شفقه فینا و ترجمنا به

ترجمه - و اشکر ولی المفعول المذكور بلام تحفیف و مفعول له متوسع بحذف نفسه فلزم شكره على كل نعمة
تقدم ذكرها صراحة و اشارتاً باستلزام التوفيق بالذكر فلا تكفرون اي اذا انعمت عليكم
بهذه النعماء فلا تكفروا بها اي بعدم معرفة منزلت الكعبة الشريفة بنور الذي فيها و بسبب
حقیقة لانعام النعمة علیه و رسوله الاعظم نعمة و عظيمة و سببیته لانعام النعمة دلالة الى المقصود و تقديم
فعلکم و نسیان تو فیقه تعالی فیما ایها المؤمن من قال سبحانه احسن كما احسن الله اليك
فما نفعل الا اول متوسع للمعاني على توسع مفعولیته بحذفها اي احسن الى الله و احسن
الى الخلق و عموم ما به الاحسان و الثاني متوسع للمعاني على توسع احد مفعولیه بحذفه
و هو عموم ما به الاحسان فان احسنت بالتوسع لقد احسنت فصاحة الكلام
الشريفة و بلاغة اطرام اللطيفة - اللهم صل وسلم
على محمد بنی الرحمة و على اجماله كما تحبه وترحمها
و شفقه فینا و ترجمنا به

بجای نفسی که احسن می کند
بجای نفسی که احسن می کند

اللهم صل وسلم على محمد بنی الرحمة و على اجماله كما تحبه وترحمها و شفقه فینا و ترجمنا به

و کیمیتة تختیق نور محمد صلعم من نور اللہ سبحانہ و الخلق کلمہ من نورہ صلعم و
الکمالات الثبوتیة للہ سبحانہ فیہ صلعم و التقاض المسلو بہ من اللہ سبحانہ فیہ صلعم
بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد اللہ و نستیعہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ علی الہ اصحابہ انبیاہ اجمعین۔ قال صلی اللہ
تعالی علیہ وسلم انما من نور اللہ و الخلق کلمہ من نوری الحدیث اعلم واقع تنازع
من بین شش من حیث انها بتبیین و من حیث انها لا تتزاع و فی بطل تبیین لمنافات
بین قدیم و حادث بتوحد اندی فی تبیین و تحقق انتزاع الذمی غیر تجلیلی باتحاد مجازی باتش
اللہ سبحانہ خلق محمد صلعم فی معرض سلوبانہ تعالی بائتمزاع قفہ فی حصول ششہ صلعم من موجود
القیدیة بقیامہ المجازی بہا شش ای بوجود و اتہ القیدیة هر فان لم یک حصول الششہ و م
جمل عن سبب رشتہ و کیمیت شش ای و کیمیت کین انجمل و الصنع اذ لا یجوز انجمل و لا یقدر انجمل

ترجمہ۔ ذکر بیان آفریدن نور محمد صلعم از نور خدا سبب سبب و افریدن ہمہ مخلوق و سبحانہ از نور صلعم
(و کمالا ثبوتیہ خدا سبحانہ کہ در صلعم با سیم اللہ الرحمن الرحیم و و تقاضی مسلوبہ خدا سبحانہ کہ در صلعم)

سید اللہ و نستیعہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ علی الہ اصحابہ انبیاہ اجمعین۔ قال صلی اللہ
تعالی علیہ وسلم انما من نور اللہ و الخلق کلمہ من نوری الحدیث اعلم واقع تنازع
من بین شش من حیث انها بتبیین و من حیث انها لا تتزاع و فی بطل تبیین لمنافات
بین قدیم و حادث بتوحد اندی فی تبیین و تحقق انتزاع الذمی غیر تجلیلی باتحاد مجازی باتش
اللہ سبحانہ خلق محمد صلعم فی معرض سلوبانہ تعالی بائتمزاع قفہ فی حصول ششہ صلعم من موجود
القیدیة بقیامہ المجازی بہا شش ای بوجود و اتہ القیدیة هر فان لم یک حصول الششہ و م
جمل عن سبب رشتہ و کیمیت شش ای و کیمیت کین انجمل و الصنع اذ لا یجوز انجمل و لا یقدر انجمل

و کمالا ثبوتیہ خدا سبحانہ کہ در صلعم با سیم اللہ الرحمن الرحیم و و تقاضی مسلوبہ خدا سبحانہ کہ در صلعم

[illegible]

وآن قسّم تخصیص التّینیات علّام وجودها الخارج و تقسیم التّینیات وجودها خارج تخصیصها
علّاماً فنذا مطلب آخرهما و لزوم بقا غیر محتاج الی موجد و لکنه منش ای وجود غیر صلعم و ما یؤدّ
علی اصل غشبه خلقه عن نور صلعم تصنیفاً و التزاماً و الاّ لزم ما ذکر فی المناقضات و
ان قیل کیفیه الخلق مجهول نعم لکنها مجهول من حیث الخلق من عدم یغیر ما و لا من نوره سبحانه و
من نوره صلعم و من قایل بالتخصیص و التقسیم لا یستطیع ان یقول مجهولتها منش ادبها مطوّاه
بقوله تخصیص و تقسیم در فن لم یصل فیه الی ما قیل فیکفی له اعتقاد الجوهریة بلا حکم منش بالتخصیص
و التقسیم و اللّه تعالی اعلم بحقیقته و قال سبحانه لقد جاءکم من اللّه نور
و کتاب مبین منش هذا تأیید علی قوله صلعم انما من نور الله و الاّ احسن ان المجبور
حال مقدم تخصیص ذی حال فی تضمن موجودات و تحرزه من تضمن مسلوبات و تخصیص
و یکن ان متعلق باطنی فاعلم انما کان شبه خلق الاول صلعم من خالق المقدس کما لا یشک
الشیئیة مسلوبات لازمة فیه صلعم غشبه علیها من وجوده صلعم علی عدم سابق الی شیئیة ضروریة

ترجمه - و اگر گفته شود که تخصیص تینیات ثابت از نور علم است مع وجود خود کائنات خارج است و تقسیم تینیات از نور وجود خارج ثابت است
مع تخصیص خود که از نور علم است پس این مطلب دیگر است از آن هر دو حال این است که بقا غیر محتاج مع موجدیم در بی لازم آمده و معلوم می باشد
است که وجود غیر او صلعم با نور است برینا اصل شبه خلق خود از نور او صلعم از نور و تقسیم التزام در نه آنچه در مناقضات مذکور شد لازم نشود و اگر گفته
شود که کیفیت خلق مجهول است - آری بلکن او مجهول است از حیثیت این خلق که از عدم بغیر ما و است نه از نور او سبحانه و از نور او صلعم
و سیکه قایل به این تخصیص تقسیم تینیات است او نمی تواند که گوید مجهولیت او یعنی تواند که کیفیت مجهولیت خلق بگوید زیرا که هر دو یعنی کیفیت
مجهولیت و کیفیت خلق معلوم است و بقول او و تخصیص تقسیم و کیفیت پس تخصیص و تقسیم در خلق از کجا آورده که این هر دو را کیفیت خلق باشد
پس هر که فهم او متوجه نیست که گفته شد در سلسله پس بر او اعتقاد مجهولیت بلا حکم تخصیص تقسیم کافی شود و حدیثاً برود انما است حقیقت
و فرمود سبحانه در سوره مائده رکوع سوم لقد جاءکم من اللّه نور و کتاب مبین یعنی اللّه نور کائنات یعنی البتّه یقینی آمده شما را از خفا و نور و کتاب
ظاهر را جلد کند این کریمه تأیید است بر قول او صلعم انما من نور الله یعنی من از نور خدا یم و نیکوتر ترکیب این کریمه نیست که تحقیق
مجرور که من اللّه است حال است مقدم نیاید تخصیص ذوالحال که نور است تا دانسته شود که این نور در تضمن موجودات است
و بنا بر تخریجاً بدانست ذوالحال مذکور است ضمن مسلوبات و سبب خاص نمودن ذوالحال بحال است تا درین تخصیص ذوالحال کمال
غیر از آنچه در تواند که این مجبور متعلق باطنی باشد که او فعل جا آمده است پس بدانکه تحقیق او صلعم هرگاه شبه خلق است -
اول از خالق مقدس او کجالات ثبوتیه خالق که بدو ثابت اند پس مسلوبات لازمه در صلعم که از وجود او صلعم بر دایمی
آمده است بر بنا عدم سابق است که وجود او صلعم یعنی وجود او را که از عدم بوجود آمده است سابق بر صلعم با درود درین ضرورتی

فمن سلبه
بأن ذواته و صلعم غیره
و تضمن وجود ذواته و صلعم غیره
کجالات ثبوتیه

در عدم سابق

ولا يمكن وجودها الخارج فيه صلعم اذ لم يوجد ثبوت متقدم حصول شبه خلقه من
خالفه المقدس لاقتناع حصول سلوباته تعالى بمقابله موجوداته القديمة
من هنا كانت لصفات صلعم سعة لا تمتد على حد الا على حد حدث كسعة سوية رويته
صلعم في ضوء وظلمة منش على بن بختي بن مخلد عن ابي شريح عن ابن عباس رضي الله عنهما
يرى في الظلمة كما يرى في الضوء هر من خلق واما هم منش قال صلعم اني ارى
من خلق ومن امانى كذا في الشكوة وفيها روايات كثيرة هر من
قريب وبعيد من مكان من شهود منش كروية النجاشي حين مات حتى صلى
عليه وروى بيت المقدس حين وصفه لقریش وروى به
الكعبة حسين
بنی

سجده

ترجمه ۵- و ممکن نباشد وجود سلوبات اگر خارج از صلعم زیرا که یافته نمیشود ثبوت متقدم حصول شبه خلق وجود این سلوبات را
از خلق وجود که مقدس است از آنکه اقتناع است حصول سلوبات او تعالی بمقابله موجودات قدیمه او یعنی بمقابله موجودات قدیمه متصل شدن
سلوبات او تعالی بخلق است که این نقص او پاک تعدیل نیست خصوص از سبب این سلوبات از وجود او صلعم آگاهی داده
شود چنانکه گفته شد که عدم وجود او را صلعم سابق اند پس باستلزام عدم ضرورتی ندارد پس سلوبات آگاهی شده اند و وجود این
سلوبات خارج از زمین در صلعم یافته شود زیرا که وجود نورانش صلعم در نقص موجودات او تعالی است حق سبحانه و تعالی
سلوبات نگاه داشته معلوم داشته است پس وجود سلوبات در صلعم در خارج ممکن نباشد البته باین عدم سابق بوجود او صلعم التزام
یافته آگاهی پیدا میشود پس از اینجا است که صفات او را صلعم وسعت و فراخی است که بر هیچ حدیسی نشود دیگر هر حدیث
بسیار سبقت سوية رويته او صلعم که وسیع بود و برابر و یکسان دیدن در روشنی و تاریکی که حکایت کرد بقی این مخلد از ایش
رضی الله عنهما ان ابی صلی الله علیه و سلم یری فی الظلمة کما یری فی الضوء یعنی بنی صلی الله علیه و سلم میدید در
تاریکی همچنانکه در روشنی میدید و یکسان بود دید او صلعم از پس و پیش که فرمود صلعم انی اسری من خلقتی
و من امانی یعنی تحقیق می بینم من از پس من و از پیش من که هیچی در شکوة است و یکسان بود با وسعت و دید او صلعم از قریب
بقیه نسبت مکان از عالم شهود یعنی از عالم دنیا چون دیدن نجاشی در ضلالت و تاریکی که نماز خواند صلعم پرورد دیدن
بیت المقدس و تنبیه وصف کرد او را بر آفتاب قریش را و صفت بیت المقدس چنانکه او هست او صلعم بخشم دیده
بین فرمود و دیدن کعبه مبارک و تنبیه مسجد شریف خود بنا فرمود-

و میری فی الشریا احد عشر نجما فی النهار تخصیص الشریا علی وصفها یقید اولویة الرؤیة
 غیر باء قال رسول الله صلیه وسلم ان الله قد رفع الذنب فانما انظر الیهما والی ما بهما
 فیما الی یوم القیامة کانا انظر الی کفی بذه رواه الطبرانی و بذه کلها والی علی روایت
 السین لعدم اقتضائهما المفعول ثانی و در وی بعض الروایات انی لا نظروا
 بصر من الکلام اشارت الی استدلال روایت العین و بذا قول احمد بن حنبل
 و غیره و لا احالة فی ذلک ای روایت العین و مثال من عطف علی شهود
 کروایت الملائكة و المینیات المثابرة و کذا سمع و علمه و قدرته صلعم کاستماع
 صوت فتح باب السماء و تفصیلة المصلی علیه صلعم و علم المینیات و التصرفات
 علی الاشیاء من کلها مذکورة فی اذکار اعجازه صلعم و کلها علی السعة
 و ائمه خلفت من ای بذه السعة و ائمه خلفت لانی حسین من الامیان
 خرق عاداتنا

ترجمه - و میدید در شریا یا زده ستارگان در روز تخصیص شریا در دیدن بر بنس و وصف شریا است که مفید میشود
 بگویند دید را غیر از این تخصیص دید شریا ستارگان غیر از اعتبار وصف مفید از گویند از آن است که شریا مشتق از شری
 بمعنی کثرت صیغه تصغیر تانیث اسم تفضیل است از شری از آن معنی که بوجه کثرت و کجایی ستارگان شریا بمعنی باین اسم آمده
 و باین معنی نامیده شدند که مشهوران ایشان اند باین در روز تخصیص این نجم بوجه کثرت و صغر آنها کرده شد تا بزرگ
 غیر شان الویة آنها حاصل آید و بخلاف شب در روز بقیه دیگران با ضعف صغر و کوچکی ایشان از قدر او معترف با کرم
 دیدن و دست دید او صلعم پیش از پیش دای نماید پس غیر از این بصرین قیاس باید کرد و غیره و در اول خلاصه تعالی علی
 علیه وسلم ان الله قد رفع الذنب فانما انظر الیهما والی ما بهما کانی فیما الی یوم القیامة کانا انظر الی کفی بذه رواه الطبرانی و بذه کلها والی علی روایت
 تحقیق خداوند بر بزرگواران پس من است که او آنچه که از شنیده است در دنیا بر ذری قیامت می بینم تحقیق بچنان که
 سوئے این کف خود می بینم روایت کرده است او را طبرانی و این همه روایات و دلالت میکنند بر دید چشم از آنکه آنها مفعول
 ثانی را میخوانند و در او شری در بعض روایات الی کذا نظر و کذا بصر این کلام اشارت است بگو استدلال دید چشم و
 بچنان است قول احمد بن حنبل و غیره و احالة درین نیست که گفته شود محال است و دست دید بچنان چنانکه او صلعم را از
 عالم شهود است بچنان از عالم مثال است که فراتر از عالم ارواح و از شهود باله در میان این هر دو که مثال در دل پیش آیند کمال
 گویند همچو دید ملائکه و مینیات شایسته بچنان است سمع و علم او قدرت او صلعم بچنان که روایت است صلعم چون شنیدند آواز کشود
 دریاستان - در دو خواندن در دو خوانده بر دم و دانستن مینیات و تصرف بر اشیا که بهر نام او را از اعجاز او صلعم مذکور است

و فی الاثبات استدلالاً نقلاً من الروایات التي ذكرت في الشرح
 علی دلالتها علی الاستمرار بغیر مانع خصوص محل قرینتہ و صریحہ بیان
 انک منها فاقیل فی روایت فی الصق و من امامی اؤئذہ باستمرار و بعین و
 العطف فی مقصود واحد و عقلاً من کیفیتہ فلقہ صلعم کما لا یغنی علی عارفت
 کما لا یستخلقه صلعم و در ان معارض الثابت لما اول الاستدلال
 بش کما فیل من قوله صلعم انی لا اعلم ما ورا جباری
 ما اول بنفی العلم المستقبل و قال فی المواهب
 انی لا اعلم الحکیم ذکرہ ابن الجوزی
 فی کتبہ بغیر اسناد و فالتظر ما و
 تری فی خلقہ من قدرہ
 صلعم

ترجمہ۔ پس ہر ایں معارف او صلعم ہر وقت آمدند از کوام در خلق او صلعم یعنی دست دایمہ است و خلق او صلعم نہ در وقتے از
 اوقات از کو خلق عادت بطور اعجاز و درین اثبات اختیار دلالت آید از کو نقل ازین روایتہا آنکہ درین شرح ذکر کردیم ہر یک
 حوالات آئندہ بر استمرار کہ او خصوص محل را مانع نیامدہ نہ از کو قرینہ نہ از کو صراحت و اگر انکار کردہ شود۔ ازین ہر دو کہ رویت با استمرار
 و رویتہ ہیشتم است پس ہر گفہ شود در رویتہ کہ فرمود صلعم فی الضم و من اھامی یعنی آنکہ در رویتہ است از پیش من
 است ویدا و با صلعم زیر کہ ایں دیدہ استمرار است و ہیشتم است۔ و ایں عطف و در مقصود و اعدا مدہ پس ہر بناسے مقصود
 عطف رویتہ کہ در تاریکی ہا ز پس است همچنان است کہ در رویتہ و از پیش است۔ و درین اثبات
 استدلال انداز روئے عقل۔ از کیفیت خلق او صلعم چنانکہ بر عارف کمالات خلق او صلعم پوشیدہ ہوا
 ماند و تحقیق معارض ثابت البتہ تاویل کردہ شود نہ ثابت۔ چنانکہ گفہ شد یعنی روایت کردہ شد از قول او صلعم انی
 لا اعلم ما ورا جباری یعنی تحقیق من نمیدانم انچہ پس ویدا پس است۔ ایں قول او صلعم تاویل کردہ شود بنفی
 عمل مستقل کہ خاص خدا سے را است زیرا کہ استقلال او را استمرار است۔ پس ایں نفی علم از پس ویدا کہ از او است صلعم از
 تحریر استقلال بنا بر عظمت خدا سے برتر است کہ در رویتہ صلعم شکست و در حال پیش نظر او صلعم می بود۔ و
 گفت در کتاب مواہب انی لا اعلم الحدیث یعنی ایں حدیث را تا آخر ابن جوزی در کتابہا
 خود بغیر اسناد بیان کرد۔ پس بمقابلہ ادعا کے ثابت چگونہ دلیل آوردہ شود۔ یا وجود عدم اسناد او پس بگوئیم
 ایں کہ می بینی در خلق او صلعم از قدر و مرتبہ آن او صلعم۔

و من هنا ان لا یکن وجود ظلمت مسلوبه من خالق المقدس یا رجا فیه صلعم الا لازماً
و هنا علی اصل مذکور و وجود عنصره صلعم تابع لروح صلعم تقضاً مما فیه فی معرفت مسلوبین
اولاً من مقابلہ للبتغ فعدم ظلمت فیه ایضاً علی تبعه الروح فمذا دجه عدم ظلمت فی عنصره اللطیف
صلعم نفس کما فی عدم انظار روایات الروا فمذا دجه عدم ظلمت فی عنصره اللطیف
عن عبد الله ابن عباس قال لم یکن لرسول الله صلی الله علیه وسلم ظلم و لم یقیم مع شمس الا
قلب ضوئه ضوئها و لامع سراج الا غلب ضوئه ضوئه احدیث قالوا عدم انظار لقلبته ضوئه علی
ضوئه غیره انتهى و قد لا یثبت عدم انظار حقیقتاً و قالوا عدم انظار لوجوده نور و حاد جداً
و آله جرم نوری یقتضی ظلاً حسب فلا نفی عن انظار مطلقاً و تحقیق انه لا ظلمت لظلمته لضعفه
اللطیف حقیقتاً صلعم کما قال لم یکن لرسول الله صلی الله علیه وسلم
ظلم و لم یقیم مع شمس الا و لامع سراج الخ
مقصود آخر

ترجمه. و از اینجا است که در وجود ظلمت مسلوبه از خالق مقدس به اول صلعم از دروس خارج در صلعم امکان ندارد. و اگر
از دروس لازم ذهنی بر قاعده مذکوره. و وجود عنصر اول صلعم تابع است در روح اول را صلعم از دروس تقضاً از آنچه
که در روح است در معرفت مسلوبه او پس این وجود عنصر مبارک اذل است از مقابل خود که وجود عنصری دارد و بنابر
تبع که از روح مبارک است او را پس ظلمت نبودن درین وجود مبارک عنصری هم بر طبع این وجود مبارک است روح اول
پس همین وجه است نبودن ظلمت در عنصر مبارک لطیف او صلعم چنانکه در نمودن این ظل و سایه ردایتها است از ادیان
پس آنچه روایت کرده اند از عبد الله ابن عباس رضی الله عنهما که گفت که یکن لرسول
الله صلی الله علیه وسلم ظلم و لم یقیم مع شمس الا غلب ضوئه ضوئه سراج الا غلب ضوئه ضوئه احدیث
یعنی نبود در صلعم سایه ایست او صلعم به آفتاب مگر غلبه آمد روشنی او صلعم روشنی آفتاب را و نه ایستاد با چراغ مگر غلبه آمد
روشنی او صلعم روشنی چراغ را تا آخر حدیث گفتند این سایه نبودن بنا بر غلبه روشنی او صلعم بر روشنی غیر او آخر شد این قول و این قول که سایه
نبودن بنا بر غلبه روشنی است تا آخر ثابت میکند نبودن سایه را از در حقیقت. و نیز درین حدیث گفته که نبودن سایه ازین سبب است که وجود او صلعم
نور بود از در روح چنانچه آخر شد این قول حال اینست که تحقیق اینچنین وجود چراغ است نوری که سایه را جذب فی موانع جرم خود بخوابد پس فی نفس نه شد و سایه
مطلقاً و لائق ترداد آنکه تحقیق شأن اینست که حقیقت سایه نیست از راه ظلمت عنصر لطیف او صلعم یعنی وجود مبارک عنصری را بسبب لطافت او و حقیقت
سایه نبودن ظلمت است ظلمت را که از سلوفا است در وجود مبارک و گنجایش نیست از آنکه شبح خلق او صلعم با سبب از تراش تقضی از نور الله است
که از نقض پاکیزه پس در خلق او صلعم ظلمت چگونه در آید حال آنکه ظلمت عدم لازم عدم بنی اند وجودش نه پاکیزگی یا به خارج چنانچه گفته

سبب
تذکره از صلعم
اینکه ظلمت و صلعم
و تقضی سبب تقضی مع روایتها نیست سبب
و تحقیق سبب تقضی سبب رسول الله صلی الله علیه وسلم

هو ذالک عدم و انظر حجة على نور اول فالعصر في ثانوية من حيث منشأ شبهه
من ثابت الروح و سلوبه في اولية من حيث مقابلة بحسبه وان قيل حصول
شبهه وجود و سلوبات خارجا في الاول صلعم من ثبوت متقدم بنی
عليه من وجوده صلعم فلزمت منافات في الیسعة و عدمها و اجتمعت ثانوية باولية
من حيث حصول شبهه من ثبوت متقدم اخر من اول خالق فیه صلعم
مثلی و هالایکوزان هر او من غیره صلعم علی علم الخالق الاول مع غیره فلزمت
المنافات و الاجتماع المذكوران و وقع دور بینها ثلث اے اول و غیره
هر فی اولیة بحصول شبه خلق بعضهما من بعضهما و بطلان اولیة فما یوجد
فیه صلعم من سلوبات التي لها وجود خارج حتی

اکتسابات

لما قبل

نور جملة - و بین مضمون حدیث مذکور است که فرمود لیسکن الرسول الله صلی الله علیه و آله یعنی رسول خدا صلعم سایه بود
و ازین الفاظ حدیث که لیسکن مع شمس و الاصل صلعم المقصود دیگر است و این سایه نبود حجت است بر عنصر
درودی بودن ازین حیثیت که منشأ شبهه عنصر از ثابت این روح و سلوب ادرست آنکه عنصر را بعد من شبهه خود
منشأ در کار است تا از دشواری شبهه نمود و از ثابت روح و سلوب اوست در مرتبه اول و بی
و این عنصر از دور مرتبه ثانویه - و این عنصر مبارک است از حقیقت مقابلة بحسب خود در مرتبه اولیت
است یعنی دیگر عناصر این عنصر مبارک اول است پس مرتبه اولیت او را است - و اگر گفته شود که حصول شبهه وجود این
سلوبات که از دور سة خارج است درین اول صلعم که نور اول است - از این ثبوت متقدم است که بر دگرگی از وجود صلعم
حاصل میشود پس درین صورت منافات لازم آید درین رسعت عدم و سعت صفات او صلعم حال آنکه بدلائل نقلی و عقلی اثباتش محقق
آمده نفی چگونگی شود و جمیع شود ثانویه باولیه ازین حیثیت که حصول شبهه وجود این سلوبات مذکوره که از ثبوت متقدم
آخراست از اول خالق شود دور جدا و صلعم - و هر دو عاجز نباشند - یا حصول شبهه از غیر
اول صلعم شود بر ناسی علم این خالق اول را مع تغییر او - پس این منافات و اجتماع ممکنه
هر دو لازم شوند و در میان هر دو که اول و غیره ادرست دور واقع نشود در

اولیه بسبب حصول شبه خلق بعضی هر دو از بعضی هر دو واقع نشود بطلان اولیه با حقیقتی که به دیگر سة در حصول
شبه خلق پس آنچه گفته شود در صلعم از سلوبات آنکه او را است وجود خارج ادیه و تشابهات است از آن که گفته شد

فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشاء منه ابتغاء الفتنة وابتغاء
تاويلها وما يعلم تاويله الا الله هو الراسخون في العلم يقولون
انما بد كل من عند ربنا وما يذكر الا اولو الالباب ه وفي غير
صلحهم جاز ووجود خارج مسلوبات حصول شبهه من ثبوت
امتنع من مبنى عليه من وجوده صلحهم ولولا ثبوت وجوده
انه ه في اصل على ما اشار الله تعالى من عصمته في
الانبياء، وحفظ في الاولياء، ومعونة في المؤمنين غيرهم
فقط فانظر ما وازرى في امتناع نظيره صلحهم
في موجوداته وسلوباته صلحهم اللهم
صل وسلم على محمد النبي نورك على انوار
كلماته وترضاه وشفعه فينا ورحمنا

ترجمہ۔ فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشاء منه ابتغاء
الفتنة وابتغاء تاويلها وما يعلم تاويله الا الله هو الراسخون
في العلم يقولون انما بد كل من عند ربنا وما يذكر الا اولو الالباب ه
کہ در شروع ال عمران است۔ یعنی ولیکن انکہ در۔ دلائل شان کجی است پس پیری میکنند نیزے را کہ از و تشاہد
است بابر خواست فتنہ و بابر خواست تاویل او۔ حال این است کہ تاویل او نمیداند مگر اللہ۔ و انکہ استوارانہ در علم
میگویند کہ ایمان آوردیم باد ہمہ کہ از نزد پروردگار ما است و یاد میکنند مگر دانشندان۔ و در غیر او صلح یعنی در غیر وجود صلح
از غرض او صلح ہر است سلوبات وجود و خارج جائز است کہ حصول شبهہ از ثبوت تقدم است کہ گاهی ہر از وجود او صلح
می شود اگرچہ تحقیق آن وجود خارج مسلوبی در غیر او صلح نیافتہ شد۔ پس این اصل است ہر انچہ کہ خواستہ
است خداے ہر تر از عصمت کہ درین انبیاء است و از حفظ کہ درین اولیاء است و از معونہ کہ
درین مؤمنین است غیر ہر دو انبیاء و اولیاء فقط۔ پس بگرچہ نیست آنکہ می بینی در امتناع نظیر وجود و غرضی
اصلی اللہ علیہ وسلم در موجودات و سلوبات آن وجود غرضی او صلح
اللہ صل وسلم علی محمد النبي نورک و علی آلہ اسراہ کا حقید و ترضاه و شفعم
فینا و ترحمنا بدینی خدا یا درود و سلام بر سائے محمد آنکہ بنی است نور تو ہر انوار او
چنانکہ دوست میداری او را و می پسندی او را و شفیع گردان او را و دنیا ما و حیرت کن ما را بیل ولی اللہ علیہ وسلم

و کبریائی تفسیر کریمہ یوم یقوم الروح والملائکۃ صفلاً لا یتکلمون الا
من اذن له الرحمن وقال صواباً با اثبات شفاعۃ اختیاری حضرت رحمۃ
للعالمین صلعم و تفسیر کریمہ یوم یوم لا تنفع الشفاعۃ الا من اذن له الرحمن ہر قولہ فلا
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ علی الہ و صحابہ اتباعہ معین فرمود بجا یوم
یقوم الروح والملائکۃ صفلاً لا یتکلمون الا من اذن له الرحمن و قال صواباً ترجمہ روزیکہ استاودہ و اہل
روح انسان و ملائکہ صف زدہ کلام شفاعۃ نکند مگر آنکہ اذن کلام شفاعۃ فرمود یا فرماید آنرا عرض و آنکہ گفتہ
سخن صواب شفاعۃ باید دانست یوم یقوم الروح والملائکۃ صفلاً طرف مقدم لایکون بعدش است
نہ قبائش و نہ اہمالی ظاہر تر است پس این جملہ مستغنی از جملہ سابق است و لایکلمون است مفرغ متواتر
بنابر جمیع پس اگر اذن ملائکہ ہمہ ملکہ است جائے نظر است کہ سخن در شفاعۃ انبیاء عم واقع نشود

و کبریائی تفسیر کریمہ یوم یقوم الروح والملائکۃ صفلاً لا یتکلمون الا من اذن له الرحمن و قال صواباً
ترجمہ - کاثبات شفاعت اختیاری میں حضرت رحمۃ العالمین صلعم کے - اور بیان تفسیر کریمہ
یوم یوم لا تنفع الشفاعۃ بسم اللہ الرحمن الرحیم (الا من اذن له الرحمن) و قال صواباً

حمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ علی الہ و صحابہ اتباعہ معین فرمود بجا یوم
یوم یقوم الروح والملائکۃ صفلاً لا یتکلمون الا من اذن له الرحمن و قال صواباً یعنی کہ جس دن روح انسان
اور فرشتے صف باندہ کہ کھڑے ہوں گے کلام شفاعت نہ کریں گے مگر وہی جس کو کلام شفاعت کی جہت
نے اجازت فرمائی یا فرمائے گا - اور جس نے کہ سخن درست و صواب شفاعت کی نسبت کہا - سمجھنا
چاہئے کہ آیت کریمہ میں یوم یوم لا تنفع الشفاعۃ طرف مقدم ہے - اور لایکلمون اس کے
بعد ہے نہ اس کے پہلے و نہ اہمال ظاہر تر ہے - پس یہ جملہ سابق سے مستغنی ہے اور جملہ
لا یتکلمون کا سبب ضمیر جمع استشار مفرغ نہیں ہو سکتا - پہر اگر روح و ملائکہ سب سے فرشتے

مراد ہیں تو جائے نظر اور مقام غور ہے کہ اس

صورت میں یہ کلام شفاعت انبیاء عم میں واقع ہوگا۔

و حال آنکه عموم محل مش با آنکه این نفی و اثبات شفاعت در مقابل دعوی
 شفاعت ملائکه نیست بل عموماً هست هر و خیریت مرادش با آنکه تعلق
 کار و بار و این با بنیاء خیر الخلق عم مراد شده است هر مقتضی آنست
 بش ای سخن شفاعت انبیاء عم هر و ما دون بشفاعت جز شایسته حق نتواند شد
 بش کما قال سبحانه لا یملک الذین یدعون من دونه الشفاعۃ الا من
 شهد بالحق و هم یعلمون و مراد آنکه جمله و قال صواباً عطف بر جمله شرطیه
 است بش یعنی تکلم من اذن له الرحمن هر به تقدیر جزاء بش یعنی تکلم
 هر و لفظ متضمن شرط بش یعنی من بقرینه کلام سابق بش یعنی تکلم من اذن
 له الرحمن هر و تغایر جزاء به نسبت بش تغایر شرط بلفظ متضمن شرط مفید تر کثرتش
 یعنی من هر و مشروط به بش یعنی قال صواباً چنانکه فرمود سبحانه و الذی جاء بالصدق
 الا ید بتقدیر الذی ای الذی صدق بعد صحت عطف بر جرات و حذف فاعل لازم حال

ترجمه او و حال آنکه عموم محل با وجود این باتی که یقین و اثبات شفاعت کی نسبت شفاعت ملائکه در دعوی و مقابل می نیست هر بلکه با عموم مراد
 خیریت مراد یعنی و هم تری هر مقصود با وجود این که در کلمات کار و بار که تعلق انبیاء عم هر که ساقه و بهترین مخلوق پس مراد از این دعوی می شود محل او
 خیریت مراد کلام مذکورین و لوازمی کلام شفاعت انبیاء کی نسبت تقاضا و درخواست کر بر محل و ما دون شفاعت و بی هوکا و شایسته حق و بی هوکا یعنی شفاعت
 کی اجازت می بودی و حق کیساسته شایسته بی هوکا چنانکه حق بی نه از خدا و کیا سوره زمره رکوع هفتم من لا یملک الذین یدعون
 من دونه الشفاعۃ الا من شهد بالحق و هم یعلمون یعنی چونکه خدا عزوجل کو سوا کسی با آنکه و یترتیل کو اختیار شفاعت هوکا کار و بار
 اختیار شفاعت هوکا چنانکه ظنی گواهی دی یعنی آنست که حق بی او در پیوند و اجابتی که شفاعت اختیار می شد و حق کو سوا اینست یعنی خبری
 حق کر لای که در سوره کو اختیار شفاعت نفس یا و قیامت من علوم کر لایکه معلوم هوکه جمله و قال صواباً عطف جمله شرطیه تکلم من اذن له الرحمن
 به و وجود آخر است و هر که تقدیر جزاء کو که استیجاب هر که مقدم تقدیر او مع شرط مؤخر لفظ من کی و متضمن شرطی کلام سابق و تقریر
 یعنی تکلم من اذن له الرحمن هر و بقرینه تغایر جزاء کو که استیجاب هر که سبب بر شرط کو لفظ من کی سبب که متضمن شرط مفید کثرت و سبب
 تغایر شرط به کو یعنی چنانکه شرط لایکی گوی که و قال صواباً عطف صحیح نمون سبب جمله مشروط به سابق پر که سخن اذن له الرحمن
 هر پس به عطف قال صواباً که جمله شرطیه هر وجه مذکور و سبب تقدیر مذکور که این نظم کر می بین مستلزم هر چنانکه ان آیات و مرایا
 حق سبحانه و سوره زمره رکوع چهارم و الذی جاء بالصدق و صدق یعنی او بر حقانی کولایا او چنانکه آن سجائی کو بیج
 یا و بی کوگ شقی پس که همین لفظ صدق بر الذی تقدیر کیا گیا کیو که سبب فاعل توحید هو که لازم اجمال هر ای که عطف جار مجزوم
 هوکا سوره که در ذیل فاعل است و بی سبب هر که عمل هر جا یگا و عطف صدق کا جا هر صحیح نه آیه که تقدیر الذی لازمی هوگی

و فرمود سبحانہ یا حسرتی علی ما فرطت فی جنب اللہ وان کنت من المستخرین
 او تقول ان اللہ ہدانی لکنت من المتقین ۱۱ الایہ بتقدیر نفس ای تقول نفس
 غیر النی قالت یا حسرتی بعد صحتہ تروید بفاعل واحد از بہر آنکہ کلام بعلم واقع است
 نہ جمل و تروید بفاعل واحد لازم جمل است و نیز تروید بر قول است کہ مقتضی
 فاعل خاص مشارا از جنسیت نفس است نہ بر مقولہ و اگر تروید بر مقولہ شود تکرار قول
 فصول خلاف فصاحت است واللہ تعالیٰ اعلم بالتصواب و فرمود سبحانہ
 فمنہم شقی وسعید الایہ بتقدیر منہم ای ومنہم سعید بعد صحتہ عطف بر شقی
 بنا بر اجتماع ضد و چنانکہ کوئی اکرم من اگر منی و اہانتی بتقدیر من ای من اہانتی آئین نظام
 استدلال است بر صحتہ تقدیر بعد صحتہ عطف و تروید بعد صحتہ
 صحتہ عطف بر جملہ مشروط بہ سابق نشانی من اذن لہ
 الرحمن

ترجمہ ۱۱ اور فرمایا حق سبحانہ نے سورہ زمر رکوع چہمیں ان تقول نفس یا حسرتی علی ما فرطت فی جنب اللہ وان کنت
 من المستخرین ۱۱ او تقول ان اللہ ہدانی لکنت من المتقین ۱۱ الایہ یعنی یہ کہ کیسا نفس اسے انوسں پر جوئے کی کیا
 خدا کی طرف میں کہ میں سفر میں ہی کرتا رہا۔ اور ہستار پایا کہ کیسا کہ اگر خدا یقینی جھکوراہ بتائیں منور تقین سے ہوتا۔ اور میں بعد
 تقول نفس مقتدر سے یعنی تقول نفس عبد القی قالت یا حسرتی ۱۱ کہ کیسا کہ نفس جو غیر ہے اسکا جسٹے یا حسرتی کہ تھا کہ اگر
 خدا یقینی گاہ بتانا آخر تک۔ کیونکہ ایک ہی فاعل میں تروید صحتہ میں ہو سکتی اسلئے کہ کلام علم میں واقع ہے نہ جمل میں اور ایک ہی فاعل
 سے تروید جمل کو لازم ہے۔ اور عدم صحتہ تروید بموجب میں بھی ہے کہ تروید قول پر ہے کہ مقتضی خاص فاعل کا ہے کہ اشار
 ہے جنسیت نفس کا یعنی وہ قول کہ خاص فاعل جسکو چاہتا ہے کہ جسکی طرف جنسیت نفس سے اشارہ ہو رہا ہے۔ اور اگر تروید قول
 پر ہوئے تو اس قول قول کی تکرار فصول فصاحت کے خلاف ہے۔ واللہ اعلم بالتصواب۔ اور فرمایا حق سبحانہ ہر وہ
 رکوع نو میں فمنہم شقی وسعید الایہ میں انہیں سے بعض بد بخت میں اور بعض اچھے سے نیک بخت۔ کہ اسمیں پہلے
 لفظ سعید سے منہم مقتدر ہے کیونکہ اجتماع ضد کے سبب سعید کا شقی پر عطف صحیح نہیں آتا پس بنا بر تقدیر عبارت کہ یہ
 یوں ہے فمنہم شقی ومنہم سعید اور میسا کہ کہنے میں آتا ہے اکرم من اکرمی واہانتی
 یعنی میں عزت کرونگا اس کی جو میری عزت کرے گا اور جو میری اہانت کرے گا۔ ان نظیروں اور مثالوں
 سے تقدیر عبارت کے صحیح ہوئے پر۔ عطف اور تروید کے صحیح نویسی وجہ میں دلیل اختیار کی ہے
 تاکہ قال صوابا مشروط بہ کا عطف جملہ مشروط بہ سابق من اذن لہ الرحمن پر صحیح ہو جاوے

ہرے تقدیر نظم چسب باشد الا یتکلم من اذن له الرحمن و یتکلم من قال صواباً
بدانکہ توجیہ عدم صحت عطف بر حملہ مشروط بہ بش یعنی من اذن له الرحمن
ہر اس است اگر من اذن له الرحمن شاہد بحق است و قائل صواب نہیں بش
شاہد بحق است ہر با تھا و معنوی اہمال عطف اطہر است و اگر قول صواب
معارض شہادت بحق است زیادت قول صواب بر شہادت بحق موقوف الیہ شفاعت
واذن شفاعت شرط بی فائدہ است چہ قائل صواب بغیر شہادت بحق شفع
و مشفوع نہ تواند شد و اذن شفاعت بشاہد بحق خود کافی است ورنہ حمل باشد
با احتیاجش بقول صواب پس ناچار رجوع افتد بعطف بر حملہ بش ای یتکلم من اذن
له الرحمن ہر تقدیر بش جزا یعنی یتکلم ہر و شرط بش بلفظ من ہر و تغایر بش جزا کہ نسبتش
بتغایر شرط بلفظ من متضمن شرط مفید تکرار و مشروط بہ یعنی قال صواباً ہر مذکور بش در صدر متن چنانکہ مذکور
در شرح گفتم شد و اگر و ادعا کیہ گرفته شد مفید معنی خصوص اذن بقائل قول صواب تواند شد

قرجہ۔ پس تقدیر نظم کریمہ مذکور کی اس طرح ہوگی کہ یتکلمون الا یتکلم من اذن له الرحمن و یتکلم
من قال صواباً۔ معلوم ہو کہ توجیہ حملہ مشروط بہ من اذن له الرحمن ہر عطف صحیح ہو سکتا ہے اگر من اذن له الرحمن شاہد
بحق ہے۔ اور قائل صواب بھی شاہد بحق ہے تو معنوی اتحاد کے سبب عطف کا اہمال بخوبی ظاہر ہے۔ اور اگر قول صواب
شہادت بحق کا معارض ہے تو شہادت بحق پر کہ اسی پر شفاعت اور اذن شفاعت موقوف ہے قول صواب کی زیادتی
شرط بیفائدہ ہے اسلئے کہ صواب کہنے والا بغیر شہادت بحق کے شفع اور مشفوع نہ نہیں ہو سکتا یعنی نہ وہ
شفاعت کر سکتا ہے نہ اسکی شفاعت ہو سکتی ہے۔ اور اذن شفاعت خود شاہد بحق کی شفاعت کافی ہے ورنہ قول
صواب کی طرف اسکی احتیاج ہو سکے سبب اذن حمل ہوگا۔ پس ناچار رجوع کرنا پڑے گا عطف بر حملہ یعنی یتکلم
من اذن له الرحمن کی جانب اور تقدیر جزا کی طرف کہ ٹیکہ ہے۔ اور شرط کی جانب لفظ من سے اور تغایر مذکور
کی جانب یعنی یہ کہ تغایر جزا کا اپنی نسبت میں شرط کے تغایر کے ساتھ ہو۔ لفظ من سے کہ متضمن شرط مفید تکرار
ہے اور تغایر مشروط بہ یعنی قال صواباً کے ساتھ ہو رجوع کرنا ہوگا ورنہ عطف اس مشروط بہ کا مشروط بہ
سابق پر صحیح ہوگا۔ جیسا کہ شروع میں کہا گیا اسی طرح کہ اب تشریح میں بیان کیا گیا۔ اور اگر و قال
صواباً میں و ادعا کیہ مانا جاوے تو قول صواب کے قائل کے سبب
خصوص اذن کے معنی کو مفید ہو سکتا ہے یعنی قول صواب کے
کہنے والے کے سبب اذن کے خاص معنی ہو سکتا ہے حاصل ہو سکتا ہے۔

یہاں تقدیر نظم کریمہ مذکور کی اس طرح ہوگی کہ یتکلمون الا یتکلم من اذن له الرحمن و یتکلم من قال صواباً۔ معلوم ہو کہ توجیہ حملہ مشروط بہ من اذن له الرحمن ہر عطف صحیح ہو سکتا ہے اگر من اذن له الرحمن شاہد بحق ہے۔ اور قائل صواب بھی شاہد بحق ہے تو معنوی اتحاد کے سبب عطف کا اہمال بخوبی ظاہر ہے۔ اور اگر قول صواب شہادت بحق کا معارض ہے تو شہادت بحق پر کہ اسی پر شفاعت اور اذن شفاعت موقوف ہے قول صواب کی زیادتی شرط بیفائدہ ہے اسلئے کہ صواب کہنے والا بغیر شہادت بحق کے شفع اور مشفوع نہ نہیں ہو سکتا یعنی نہ وہ شفاعت کر سکتا ہے نہ اسکی شفاعت ہو سکتی ہے۔ اور اذن شفاعت خود شاہد بحق کی شفاعت کافی ہے ورنہ قول صواب کی طرف اسکی احتیاج ہو سکے سبب اذن حمل ہوگا۔ پس ناچار رجوع کرنا پڑے گا عطف بر حملہ یعنی یتکلم من اذن له الرحمن کی جانب اور تقدیر جزا کی طرف کہ ٹیکہ ہے۔ اور شرط کی جانب لفظ من سے اور تغایر مذکور کی جانب یعنی یہ کہ تغایر جزا کا اپنی نسبت میں شرط کے تغایر کے ساتھ ہو۔ لفظ من سے کہ متضمن شرط مفید تکرار ہے اور تغایر مشروط بہ یعنی قال صواباً کے ساتھ ہو رجوع کرنا ہوگا ورنہ عطف اس مشروط بہ کا مشروط بہ سابق پر صحیح ہوگا۔ جیسا کہ شروع میں کہا گیا اسی طرح کہ اب تشریح میں بیان کیا گیا۔ اور اگر و قال صواباً میں و ادعا کیہ مانا جاوے تو قول صواب کے قائل کے سبب خصوص اذن کے معنی کو مفید ہو سکتا ہے یعنی قول صواب کے کہنے والے کے سبب اذن کے خاص معنی ہو سکتا ہے حاصل ہو سکتا ہے۔

دو در صورت نہ عطف است و اہمال و لکن صحت نفی بیش لایحکمون در ہم ثبوت تقدم
 نتواند شد و نیز اگر یحکمون تقدیر کرده شود بیش در جملہ مستثنیٰ و من مفعول نہ نبودن لام بر
 مفعول نہ بیش در اینجا خلاف اصل است و حذف مضاف مع لام ای شفاعت من بیش اذن لام
 تطویل بی دلالت و بی ضرورت است و زیادت بی فائدہ قول صواب و اہمال اذن بیش با حقیقت
 بقول صواب در ہجنان بیش کہ مذکور شد و اگر یکم تقدیر کرده شد باقتضای فعل بیش یعنی یکم
 مرفاع لہم ابرو شفیع مانع مفعولیتہ نہ من بمراد شفیع لہ است بیش چہ نتواند شد کہ ہمان شفیع باشد و ہمان
 شفیع نہ و نیز قول صواب بوجہ توافق و مخالفت شرط مفعولیتہ نہ من مانع بیش چہ شفیعیتہ موقوف بر شہادت
 بحق است نہ بقول صواب و فاعلی دیگر معلوم نہ سخن در لام بیش بر مفعول نہ و حذف بیش مضاف ہی
 شفاعت من اذن نہ و زیادت بیش بیفائدہ قول صواب و اہمال بیش اذن در ہجنان بیش کہ بالا
 مذکور شد و نیز بدانکہ صواب مرتبہ ابتغاء بیش مجوز جوازہ است کہ خالفش خاطی است و شہادت بحق
 و مرتبہ وجوب بیش مانع جوازہ کہ خالفش عاصی پس صواب بمعنی شہادت بحق نتواند شد

تفسیر: در این صورت میں عطف و اہمال دونوں نہیں ہیں لیکن لایحکمون کی نفی کی صحت ثبوت تقدم ہونے کی
 سبب نہ ہو سکیگی۔ اور اگر جملہ مستثنیٰ میں یحکمون ہی مقدم کر لیا جاوے اور ہی ایسے کا مفعول نہ تو یہاں مفعول
 نہ پر لام کا ہونا اصل کے خلاف ہو اور حذف مضاف مع لام اس تقدیر پر کہ لایحکمون بشفاعت من اذن کہ
 اکثر حق محض تطویل یعنی طول کلامی ہے دلالت و بی ضرورت ہے۔ اور قول جواب کی بیفائدہ زیادتی اور
 اذن کا اہمال اس کے محتاج ہونے سے قول صواب کی طرف ویسا ہی ہے کہ مذکور ہوا۔ اگر یکم مقدم کیا جاوے
 بسبب خواہش کہ بے فعل یکم کے خاص فاعل کو مراد شفیع پر تو یہ فعل متع کے مفعول نہ ہونے کا مراد شفیع
 پر مانع ہے کیونکہ نہیں ہو سکتا ہے کہ وہی شفیع ہو جسے وہی شفیع لہ اذ قول صواب بھی ہر جہہ موافقت
 اور مخالفت شرط میں متع کے مفعول نہ ہونے کا مانع ہے کیونکہ شفیع ہو نا شہادت بحق پر موقوف
 ہے نہ قول صواب پر۔ اور کوئی دوسرا فاعل معلوم نہیں۔ اور کلام لام میں مفعول نہ پر اور حذف
 مضاف یعنی بشفاعت من اذن نہ اور زیادت بیفائدہ قول صواب کے اور اذن کا اہمال اس طرح ہے
 جیسا اوپر مذکور ہو چکا۔ اور یہ بھی معلوم ہو کہ صواب مرتبہ ابتغاء و تلاش میں مجوز جوازہ ہے۔ یعنی ایسے
 مرتبہ میں ہے جو جواز کا جائز کر نیوالا ہے کہ اسکا خلاف کر نیوالا خاطی یعنی بھولنے والا ہے۔ اور شہادت
 بحق مرتبہ وجوب میں مانع جوازہ ہے۔ یعنی ایسے مرتبہ میں ہے جو جواز کو منع کرتا ہو کہ اسکا خلاف کر نیوالا
 عاصی یعنی گنہگار ہے۔ پس صواب شہادت بحق کے معنی میں نہیں ہو سکتا۔

و نیز بتقدیر یک کلمہ اخراج بعض ملائکہ از قول صواب بمراد شہادت بحق کہ باشارت
خلوات شرط است باطل مگر اخراج روح انسان اینجا است کہ از روح روح انسان مراد است
و از صواب کلام شفاعت و مصیبت بقول یارب متی امتی حضرت رحمۃ اللعالمین صلعم و شفاعت صلعم
نیز بطف بر جملہ بالا اختیارش نہ باذن و ثبوت متقدم منفی لایستحکون را و از فصاحت
و بلاغتہ این کریمہ است کہ جواب مدعیان نشان اے آئکہ اعتقاد کنند شفاعتہ
را از غیر شاہد بحق و آنکہ اعتقاد کنند شفاعتہ را از شاہد بحق بی شفاعتہ حضرت نبی الرحمتہ صلعم
و از ان پیدا است کہ نفی کلام شفاعتہ از غیر شاہد بحق است بنا بر تخصیص اذن شاہد بحق و ثبوت
کلام شفاعتہ بشاہد بعد شفاعتہ اختیاری حضرت نبی الرحمتہ صلعم است بنا بر اقتضائے
نفی حرثوت متقدم را و از ذکر رحمن اشارت است بر جملہ بیشتر بواسطہ شفاعتی
یا بواسطہ تقنی برستحقان آمرزش تم المرام بالسلام و گفتہ شد کہ روح ملکی عظیم جسد و غیر جسد
عم و نیز خلقی غیر ایشان

قریباً در یک کلمہ کے مقدار کرے پر بھی بعض ملائکہ کا قول صواب سے نکلنا شہادت بحق کی مراد پر کتب
خلوات شرط کی اشارت پر ہے۔ باطل ہے مگر روح انسان کا اخراج میں سے یہ بات کہ روح سے
مراد روح انسان ہے اور صواب سے مراد کلام شفاعت اور مصیبت یعنی شفاعت کرنا اے یا رب
امتی حضرت رحمۃ اللعالمین صلعم ہیں اور اپنی شفاعت بھی بنا بر جملہ بالا اختیار
ہے نہ باذن اور یہ خاص نفی لایستحکون کیلئے ثبوت متقدم ہے اور اسی کریمہ کی فصاحت و بلاغت سے
یہ ہے کہ ان مدعیوں کا جواب جو اعتقاد کرتے ہیں شفاعت کا غیر شاہد بحق سے اور جو اعتقاد کرتے ہیں
شفاعت کا شاہد بحق سے بے شفاعت حضرت نبی رحمت کے صلعم۔ اسی کریمہ سے ظاہر ہے کیونکہ کلام
شفاعت کی نفی غیر شاہد بحق سے بے سبب اذن کے منحصر ہو جائیگے شاہد بحق کے ساتھ اور ثبوت
کلام شفاعت کا شاہد بحق سے بعد شفاعت اختیاری حضرت نبی الرحمتہ صلعم علیہ وسلم کے ہے۔
کیونکہ نفی ثبوت متقدم کے خاص متقاضی ہے اور لفظ رحمن کے ذکر سے اشارہ ہے زیادتی
رحمت پر کسی شفاعت کے واسطہ سے یا کسی تقنی کے واسطہ سے بخشش کے مستحقوں پر
مقصود سلامتی کے ساتھ پورا ہوا اور کہا گیا کہ روح ایک
عظیم الجسد فرشتہ ہے اور یہ بھی کہ جبریل علیہ السلام
ہیں اور یہ بھی کہ غیر ان کے کوئی مخلوق ہے۔

بیان اختلاف بین حق و باطل
کہ یہ جبریل علیہ السلام

پس ای اختلاف در و مندم در جنس اختلاف سلف با فاروق و لیل است و التبع
 یتلم الحق بالصواب وهو الغفور الرحیم باید دانست کریمه یومئذ لا تنفع الشفاعة لمن اذن له
 الرحمن و رضی له قوله بالکریمه یوم یقوم الروح واللاذکة صفا لا یتکلمون المستوفی المعنی او
 متوافق الوارد است تبیین مخصوص کریمه یومئذ لا تنفع الشفاعة الذ باید دانست که صله معنی
 بعین استعمال است و در اینجا لام است پس مقتضی تخصیص قائل قول رضا است و قائل بقوله رضا ای شاهد
 با نچه اعتقاد اهل سنت و جماعه است عام است و قائل بقوله رضا معنی شفاعت
 باقتضای محل خاص است و ثبوت متقدم برائے صحت نفی و عموم مقوله یوم
 قول هم نافی تخصیص قائل نیست و از رضی له قولاً ظاهراً است که استغفار برائے
 مومن از مزیات غفار است و نیز باید دانست که درین کریمه گروا و حالیه گرفته شود
 مفید معنی مخصوص اذن بقائل قول رضا تواند شد و درین صورت نه عطف است نه اجمال
 و لکن صحت نفی نشی لا تنفع الشفاعة در جرم ثبوت متقدم نتواند شد و نیز باید دانست خصوصاً

در جمیع این اختلاف در و مندم کا بھی سلف کے جنس اختلاف میں فاروق دلیل کیساتھ ہے واللہ سبحانہ
 پس الحق بالصواب وهو الغفور الرحیم یعنی اور خدا پاک و ربی کیساتھ حق کو جانتا ہوا و درج
 بخشے والا ہر بان ہے سمجھنا چاہئے کہ یہ کریمہ جو سورہ طہ رکوع چھ میں ہے یومئذ لا تنفع الشفاعة
 من اذن له الرحمن و رضی له قوله یعنی اذن سے شفاعت نفع نہ ملے گی مگر اسکو جسکو رحمان نے اجازت دی اور
 راضی ہو گیا اس کے لئے قول کو یا جسکی بات پسند کی کریمہ مذکور یوم یقوم صلا و روح واللاذکة صفا لا یتکلمون
 آخر تک کیساتھ متوافق المعنی اور متوافق الوارد ہے یعنی ان دونوں کے معنی میں بھی موافقت ہے اور وار د یعنی جو کچھ ان پر
 اعتراض ہوتے ہیں اس میں بھی موافقت ہے تنبیہ کہ اسی آیت کریمہ یومئذ لا تنفع الشفاعة مخصوص ہے
 جان چاہئے کہ رضی کا صرح کیساتھ مستعمل ہے اور یہاں لام کیساتھ ہے پس یہ لام قول رضا کا قائل کی تخصیص کا مقتضی ہے
 اور مقولہ رضا کا کہنے والا عام ہے جبکہ مراد اس سے شاهد ہر اس چیز کا کہ اعتقاد اہل سنت و جماعہ ہوا و قائل بقوله رضا کا حکم اور اس
 سے شفاعت ہو اقتضائے محل و سبب خاص ہے اور یہ نفی کیلئے ثبوت متقدم اور عموم قول کیساتھ عموم مقولہ بھی قائل کی تخصیص
 نافی نہیں ہے اور یہی نہ صرف اسے ظاہر ہے کہ مومن کیواسطے مغفرت چاہنا غفار کی رضیات یعنی پسندیدگیوں سے ہوا و یہ بھی معلوم
 ہو کہ اس کریمہ میں اگر داکو حالیه مان لیا جائے تو بسبب قائل قول رضا کے مخصوص اذن کے معنی کا مفید ہو سکتا ہے اس
 صورت میں نہ عطف ہے نہ اجمال ہے لیکن نفی لا تنفع الشفاعة کی صحت ثبوت متقدم نہ ہو سکتا ہے نہ ہو سکتی
 اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ تقدیر نظم جبکہ یوں ہے کہ -

باید دانست کہ کریمہ یومئذ لا تنفع الشفاعة مخصوص ہے مومن کی رضیات یعنی پسندیدگیوں سے ہوا و یہ بھی معلوم ہو کہ اس کریمہ میں اگر داکو حالیه مان لیا جائے تو بسبب قائل قول رضا کے مخصوص اذن کے معنی کا مفید ہو سکتا ہے اس صورت میں نہ عطف ہے نہ اجمال ہے لیکن نفی لا تنفع الشفاعة کی صحت ثبوت متقدم نہ ہو سکتا ہے نہ ہو سکتی اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ تقدیر نظم جبکہ یوں ہے کہ -

باید دانست کہ کریمہ یومئذ لا تنفع الشفاعة مخصوص ہے مومن کی رضیات یعنی پسندیدگیوں سے ہوا و یہ بھی معلوم ہو کہ اس کریمہ میں اگر داکو حالیه مان لیا جائے تو بسبب قائل قول رضا کے مخصوص اذن کے معنی کا مفید ہو سکتا ہے اس صورت میں نہ عطف ہے نہ اجمال ہے لیکن نفی لا تنفع الشفاعة کی صحت ثبوت متقدم نہ ہو سکتا ہے نہ ہو سکتی اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ تقدیر نظم جبکہ یوں ہے کہ -

بدلائف الشفاعة لا حیل الا تنفع لمن اذن له الرحمن وهو ضیاء لا یفعل لخصوص مفعول ای من
 اذن له الرحمن است لکن عجم فاعل است از قائل مقولہ رضا وغیر ان کہ در استثناء و طرف غیر
 قائل مقولہ رضا معارض ثابت شرعی منش اعنی کہ غیر قائل مقولہ رضا ای بغیر شاہد حق منش
 تواند شد ہر است فلیکف العموم و دلیل بر خصوص قائل مقولہ رضا یافتہ نیست و
 فلیکف الخصوص و مقولہ رضا ہم عام است از ترجیح است کہ فاسق بفعل خلاف
 رضا مشفوع نہ تواند شد نہ فاسق بقول خلاف رضا منش و ریں اشارت بہ نزدیک
 قول معتزلہ کہ ہا استدلال این کریمہ گفتند کہ فاسق بفعل مشفوع نہ خواہد شد
 ہر و درین صورت تقدیر نظم بہ لا تنفع الشفاعة من احد الا تنفع من اذن له الرحمن و ہر ضیاء
 قولاً لخصوص فاعل ای من اذن له الرحمن است لکن عجم مفعول است از قائل مقولہ رضا وغیر ان کہ
 در استثناء و طرف غیر قائل مقولہ رضا معارض ثابت شرعی منش اعنی کہ غیر قائل مقولہ رضا ای بغیر
 شاہد حق مشفوع نہ تواند شد ہر است فلیکف العموم

ترجمہ لا تنفع الشفاعة لا حیل الا تنفع لمن اذن له الرحمن وهو ضیاء لا یفعل لخصوص مفعول ای من اذن له الرحمن
 تنفع دیکہ اس خط کو جو رحمن نے اجازت دیدی اور وہ جسکی بات پسند آئی تو بصورت میں مفعول یعنی من اذن له الرحمن کا خصوص
 لیکن مقولہ رضا کے کہنے والے اور نہ کہنے والے فاعل کا عموم ہے کہ وہ استثناء میں مقولہ رضا کہنے والی طرف میں ثابت
 شرعی کا معارض ہے۔ مراد یہ ہے کہ مقولہ رضا نہ کہنے والا جبکہ شاہد حق نہیں شفع نہیں ہو سکتا تو عموم کیسے ہو سکتا ہے۔ اور
 مقولہ رضا کے کہنے والے کا خصوص یہ کہ کوئی دلیل باقی نہیں جاتی ہے تو خصوص کیسے ہے اور مقولہ رضا بھی عام ہو نہیں
 سکتا۔ یہ امر ہے کہ فاسق خلاف رضا فعل کے سبب مشفوع نہ ہو سکتا ہے نہ فاسق خلاف رضا قول کے سبب۔ اس میں
 قول معتزلہ کی تردید کی طرف اشارہ ہے کہ انھوں نے اسی کریمہ کو دلیل لیکر کہا کہ فاسق فعل کے سبب مشفوع نہ
 ہوگا۔ اور تقدیر نظم اس صورت میں کہ لا تنفع الشفاعة من احد الا تنفع من اذن له الرحمن
 و ہر ضیاء لا یفعل لخصوص مفعول ای من اذن له الرحمن یعنی شفاعت نفع نہ دے گی کسی سے مگر نفع دیکہ اس سے جو کو خاص
 رحمن نے رخصت دیدی ہے اور وہ جسکی بات اسنے پسند کی فاعل یعنی من اذن له
 الرحمن کا خصوص ہے لیکن مقولہ رضا کہنے والے اور نہ کہنے والے کے سبب
 مفعول کا عموم ہے کہ وہ استثناء میں مقولہ رضا کہنے والی طرف میں ثابت
 شرعی کا معارض ہے۔ مراد یہ کہ مقولہ رضا کہنے والا کہ شاہد حق نہیں ہے
 مشفوع نہ نہیں ہو سکتا تو عموم کیسے ہو سکتا ہے۔

و فی سبیل بخصوص یافتہ نمی شود و فلیکن مخصوص و عموم مقولہ رضا ہم بعموم قول ازینجا است
 کہ مومن فاسق بفعل خلاف رضا شفیع تواند شد مگر بعد مغفرت خودش نہ فاسق بقول
 خلاف رضا و در صورت تقدیر نظم بہ لا تنفع الشفاعة من احد الاخذ له الرحمن و
 ہو رضی لہ قولاً مخصوص فاعل و مفعول است لکن صحت نفی مثل لا تنفع الشفاعة
 بعدم ثبوت متقدم تواند شد پس ناچار رجوع شود و توافق معنی کریمہ یوم یقوم الروح
 انچه چنانکہ مذکور شد و باید دانست یوم مذکور عام است و لکن بہر او روز قیامت
 مخصوص محل است و مفعول ثانی امی مشفوع بحد فشن متوسع است و لیکن
 بہر ادنیات و رکات و ترقی درجات مخصوص محل است مثل اگر عموم یومینہ و توسع
 مفعول ثانی نظر کردہ شود شفاعت عامۃ الزمان و عامۃ المشفوع است و اللہ تعالیٰ
 اعلم بالصواب اللہم صل وسلم علی محمد نبی الرحمة و علی جماله کما تحبہ و ترشاه و شفہ فینا
 و ترجمہ سبب بہ

ترجمہ - اور قائل مقولہ رضا کے خصوص بہ کوئی دلیل پائی نہیں جاتی تو خصوص کلیہ ہے اور عموم قول کے سبب
 مقولہ رضا کا بھی عموم ہے پس یہ مسئلہ ہے کہ مومن فاسق یا وجوب خلاف رضا کے شفیع ہو سکتا ہو مگر بہر ایک مغفرت
 کے بعد نہ وہ فاسق جبکہ قول خلاف رضا ہو اور تقدیر نظم کی ایسی صورتیں کہ لا تنفع الشفاعة من احد الاخذ له الرحمن
 لا تنفع من احد الاخذ له الرحمن و ہذا قولہ یعنی شفاعت نفع نیک کسی کے سبب ہو مگر نفع دینی بہر ایک
 بہر ایک کو خاص جیسے لے رحمن رخصت دیدے اور وہ جسکی بات اس نے پسند کی۔ فاعل اور مفعول دونوں کا خصوص
 ہے لیکن فی لا تنفع الشفاعة کی ثبوت متقدم ہونیکے سبب صحیح نہیں ہو سکتی۔ پس ناچار معنی کریمہ یوم یقوم الروح انج
 کے توافق یعنی موافق ہونیکے طرف رجوع ہو گا جیسا کہ مذکور ہوا۔ اور جاننا چاہیے تقدیر عام ہے لیکن دن
 قیامت کی مراد پر خصوص محل ہے۔ اور مفعول دوم یعنی مشفوع اپنے حذف کے سبب متوسع ہے و لیکن نبات
 جنت و دوزخ کی مراد بہر ادنیات و درجات جنت کی مراد پر خصوص محل ہے۔ اگر عموم یومینہ اور توسع مفعول
 ثانی بطور کجا دے تو شفاعت عامۃ الزمان اور عامۃ المشفوع ہے یعنی عام زمانہ میں عام مشفوع
 کے لئے شفاعت ثابت ہے۔ اور خدا سے برتر ہی ہے

صواب و درستی کو خوب جانتا ہے۔ اللہم صل
 وسلم علی محمد نبی الرحمة و علی جماله کما تحبہ و ترشاه
 و شفہ فینا و ترجمہ سبب بہ

یوم یقوم الروح
 اللہم صل وسلم علی محمد نبی الرحمة و علی جماله کما تحبہ و ترشاه و شفہ فینا

و کثیفۃ تفسیر کریمہ اذاخذ الله ميثاق النبيين لما اتيكم من كتاب حكمة ثم جاءكم
رسول مصدق لما علمتم التوسل به ولتتصوروا الى آخر الآية فاولئك هم الفاسقون ويا ايها
عظمتہ وفضل حضرت نبی الانبیاء غیرش علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام
بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله ونستعينه ونسئلى على رسوله محمد ونستشفعه وعلى اله واصحابه واتباعه اجمعين ثم
بين عظمت سرور انبياء و جبيب خدا منظر كبريا
پير انكه ياد وهايند الله تعالى جبيب خود را تشريفاً با خطاب و غيرش را تنبيهاً
يا لمراد از عظمتش بر غيرش باوصاف كاملش بنا بر منظرية تاملش و بسبب تبين
معرفه الله تعالى بمعرفه ذاتش صلعم و ظاهراً كردش بش اى آن عظمت را در عالم
شود و چنانكه ظاهراً كردش در وقت ميثاق

ترجمہ و کربان تفسیر کریمہ اذاخذ الله ميثاق النبيين لما اتيكم من كتاب حكمة ثم جاءكم
مصدق لما علمتم التوسل به ولتتصوروا الى آخر الآية فاولئك هم الفاسقون ويا ايها
عظمتہ وفضل حضرت نبی الانبیاء غیرش علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کی عظمت

و فضل کاشفات ہے و بسم الله الرحمن الرحيم و آب کے غیر پر
نحمد الله ونستعينه ونسئلى على رسوله محمد ونستشفعه وعلى اله واصحابه واتباعه اجمعين ثم بين عظمت سرور انبياء
و جبيب خدا منظر كبريا و ترجمہ سرور انبياء کی عظمت کو دیکھ تو تو کو بظہر جبيب حق کی شوکت کو دیکھ تو تو کو
معلوم ہو کہ خدا کے برتر ہے اپنے جبيب کو تشريف خطاب عنایت کر کے اور مقصود و مراد میں آپ
کے غیر کو بطور تنبيه ياد دہانی فرمائی۔ آپ کی عظمت کی نسبت جو آپ کے غیر پر آپ کو
اپنے اوصاف کامل میں حاصل ہے بسبب آپ کے منظر تام ہونے کے اور آپ
کی ذات کی معرفت کو معرفت خدا تعالیٰ کی تکمیل کا سبب واقع ہو چکے اور
ظاہر فرمایا آپ کی عظمت کو عالم شہود میں جیسا کہ ميثاق کی وقت میں اس
کو ظاہر کیا کہ فرمایا خدا کے برتر ہے سورہ آل عمران

رکوع نو

میں

و کربان تفسیر کریمہ اذاخذ الله ميثاق النبيين لما اتيكم من كتاب حكمة ثم جاءكم
مصدق لما علمتم التوسل به ولتتصوروا الى آخر الآية فاولئك هم الفاسقون ويا ايها
عظمتہ وفضل حضرت نبی الانبیاء غیرش علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کی عظمت

قال الله تعالى اذا اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لمامعكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال اقررتن واخذتم على ذالكهم اصرحتن طاقوا اقررتنا قال فاشهدوا وانما حكمكم من الشاهدين ه فمن تولي بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون ه بايد وانشت اخذموك باصل لغت ممنوع الجواز است بش پس خلاف اخذ جائز بنا شد هر ميثاق مصدر مبني استوار داشتن است پس مخصوص باشد بذكر مضاف اليه بش فاعل يا مفعول كه مقتضائے مصدر است هر پس بدلالة نظم بش اے اخذ هر مبني استوار داشتن عهد است و آين اخذ ميثاق خاص از انبياء غير رسول جائے است بش چنانكه از استثنائيكه در معنی جاءكم مذکور خواهد شد ان شاء الله تعالى واضح است هر نه از غير شان چه ولاتي بر غير شان نيست نه از صراحة نظم چنانكه ظاهراً است نه از وجه فصاحت بلاغت كمافي قوله تعالى

ترجمہ اذا اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لمامعكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال اقررتن واخذتم على ذالكهم اصرحتن طاقوا اقررتنا قال فاشهدوا وانما حكمكم من الشاهدين ه فمن تولي بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون ه بايد وانشت اخذموك باصل لغت ممنوع الجواز است بش پس خلاف اخذ جائز بنا شد هر ميثاق مصدر مبني استوار داشتن است پس مخصوص باشد بذكر مضاف اليه بش فاعل يا مفعول كه مقتضائے مصدر است هر پس بدلالة نظم بش اے اخذ هر مبني استوار داشتن عهد است و آين اخذ ميثاق خاص از انبياء غير رسول جائے است بش چنانكه از استثنائيكه در معنی جاءكم مذکور خواهد شد ان شاء الله تعالى واضح است هر نه از غير شان چه ولاتي بر غير شان نيست نه از صراحة نظم چنانكه ظاهراً است نه از وجه فصاحت بلاغت كمافي قوله تعالى

بأن في قوله تعالى

الا انها قرۃ لہم بطبعت مضاف اسے وسیلۃ قرۃ فضلاً للمضاف و نہ از وجہ
 خصوصیت خطاب باللطف کما فی قولہ تعالیٰ یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء الایہ
 مخصوص الخطاب بالمعاملۃ غیر حضرت صلعم است بدلالۃ ضمیر جمع مخاطب بشی فی
 طلقتم و دلالتی اشکوت ليجبطن علامات مخصوص الخطاب باللطف حضرت حمید
 الرحمن است صلعم بدلالۃ معشاش صلعم و مخصوص المعاملۃ غیر شی صلعم بدلالۃ امکان شرک
 نہ خطاب فرضاً و تقدیراً مخالف عطلش صلعم و غیر تحقیق شرط و جزاء لشی بدلالۃ انما فی
 ای شرکت و مضارع بالام تاکید و ثقل لقیلہ و مانع فرض و تقدیر بشی چہ
 فرض و تقدیر در غیر محقق تواند شد نہ و محقق در خلاف و من یقل منهم انی الایہ
 من دونہ فذلک فخریہ جہلہ بشی کہ مانع فرض و تقدیر نیست ہا چہ چاہی
 کلام است بمقابلہ آنا کہ ملائکہ را الہ گفتند نہ آنا کہ خطاب است بلائکہ پس فرض و تقدیر
 را گنجایش است در مضارع و بصیغہ غیر محقق

باللطف حضرت حمید الرحمن است صلعم و تقدیر خطاب

ترجمہ - الا انها قرۃ لہم یعنی آگاہ ہو کہ وہی جہت وسیلۃ قرۃ تحقیق الحقیقت اسکے لفظ و بیان لفظ و سید بزرگ با لہ نمک و زور و ایہی یہ وسیلہ کہ
 گوید قرۃ ہی ہر اس قرۃ سے حاصل کر سیکے یا بفضل مضاف نہ کو نہ ہوا کہ اس قرۃ کا تحقق ہو نہ ثابت ہو و اور یہ کہ وسیلہ کی فضیلت پر دلیل ہو چاہے
 چنانچہ اسکی تفصیل ذکر شفاعت میں تفسیر کر رہے من الاعمال بیرون ہیں کہ آخر سورۃ قہر رکوع بارہ تہم ما کو رہی دیان نہ کو اور نہ خصوصیت خطاب بلطف لہ
 وجہ سے دلالت ہو غیر انبیاء پر اخذ لیا کی جیسا کہ خدا تعالیٰ کو اس قول میں کہ سورۃ طلاق میں دلالت غیر پر یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء لہی ایہی کہ
 تم لو کہ طلاق دو آخر تک کہ اس میں مخصوص خطاب حضرت حمید الرحمن صلعم ہی۔ اور مخصوص خطاب بمعاملۃ حضرت صلعم کہ سورۃ انعام میں کہ ضمیر جمع مخاطب جو
 من طلقتم میں موجود اس پر کہ غیر کثیر خطاب بلطف ہو کر دلالت ہو رہی۔ اور اس قول حبشانیں جو سورۃ زمر رکوع سات میں لہی اشکوت ليجبطن
 علامات طبعی ضروریہ اگر تو شرک کر گا تو میری عمل ضرر و برباد ہو جائیگا۔ اس میں بسبب لطف مخصوص خطاب حضرت حمید الرحمن صلعم ہی بسبب بلطف دلالت حضرت
 سے کہ خطاب سامعاً در برون ہونا چاہی۔ حالانکہ ایک عصمت الہی خطاب کی مانع نہیں یہ خصوصیت خطاب بلطف ہی۔ اور مخصوص المعاملۃ اس خطاب
 میں کہ غیر میں بدلا امکان شرک کیونکہ کہے غیر میں شرک کہ امکان پر بدلا ہو سکتی ہو سبب عدم عصمت نہ یہ کہ فرضاً و تقدیراً آپ ہی مخصوص المعاملۃ ہی ہوں
 کہ یہ ام حضرت صلعم کی عظمت کو مخالف ہو۔ اور سوا اسکی اس کلام میں شرط و جزاء کا تحقق و موکد نہ کہ فعلی یعنی اشکوت سراد مضارع ہو لہام تاکید اور
 ثقل لقیلہ کی بنا پر ایسے تحقیق و تاکید پر دلالت ہو رہی۔ فرض و تقدیر کا مانع ہی اسلئے کہ فرض و تقدیر غیر محقق میں ہو سکتی ہو تحقیق میں بخلاف اس کہ کہے سے
 کہ سورۃ انبیاء رکوع آدین میں و من یقل منهم انی الایہ من دونہ فذلک فخریہ جہلہ جہلہ یعنی اور جو کوئی ان میں سے کہ سیکے کا تحقیق
 میں معبود ہوں اسکے علاوہ شک و سہم و مانع ہو و نہیں پس یہ قول بسا ہے جسکی جہاں جہنم مقرر کی ہو کہ نہ کہ یہ کلام ان لوگوں کے مقابلہ میں
 ہے جنہوں نے ملائکہ کو معبود کہا نہ یہ خطاب ملائکہ سے پہلے اس کلام میں فرض و تقدیر کی گنجایش ہے کہ مضارع میں و مانع ہوا اور یہ کلام ام فی غیر محقق ہے

و آیت کتاب اصالتاً بالذات باشد یا اصالتاً بالعرض بہ تبع دون الاحتیاج
و آیت حکمت کہ اصالتاً بالذات است و بس منش بد آنکہ است کتاب بانبیاء
اصالتاً بالذات چنانست کہ تورات بحضرت موسیٰ عم و اصالتاً بالعرض بہ تبع
دون الاحتیاج چنانست کہ توراۃ بحضرت عزیز و غیرہ علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام
و آیت حکمت اصالتاً بالذات است و بس نہ اصالتاً بالعرض و بغیر انبیاء بہ تبع مع
الاحتیاج است ہر از خصوصیات انبیاء راست پس بغیرشان کہ عرضاً بہ تبع مع الاحتیاج
است بی دلالتی منسوب نتواند شد منش ای آیت کتاب و حکمت ہر چنانکہ در کریمہ
ان الذین اوتوا الکتاب لیعلمون انه الحق من ربهم الا یہ دلالت بقدرینہ محلی بر غیر انبیاء
است و در کریمہ الذین اتیناہم الکتاب یعرفونہ کیا یعرفون ابنائہم و ان فریق
منہم لیکتمون الحق و ہم لیکتمون الا یہ دلالت از نظم بر غیر انبیاء

است

ترجمہ اور آیت کتاب یعنی کتاب کا دنیا و طرح پر عموماً اصالتاً بالذات ہوتا ہے یا اصالتاً بالعرض بہ تبع ہی اُمی بالذات کے بغیر احتیاج یعنی
عرض بہ تبع ذات پر بطور اصل ہو کر محتاج و تابع ہے اور آیت حکمت یعنی حکمت کا دنیا کہ اصالتاً بالذات ہے اور بس چنانچہ معلوم ہو کہ انبیاء کو کتاب
دنیا اصالتاً بالذات اس طرح ہے جیسا تورات حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کہ یہ کتاب اصل میں ذات موسیٰ علیہ السلام کو ہی رحمت ہوئی۔ اور اصالتاً بالعرض
بہ تبع دون الاحتیاج اس طرح ہو کہ حضرت عزیز و غیرہ علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تبع میں ملی کہ ان انبیاء ہی اسرائیل علیہم
السلام کو باعتبار انکی اصل نبوت کے ہی ہونی احتیاج موسیٰ علیہ السلام کی نہیں ہوتا ہونی یہ ہے تبع بالعرض ہر کہ اصل میں بدلی جھیلج ہر اور حکمت کا دنیا کہ اصالتاً
بالذات ہے اور بس یعنی اصالتاً بالعرض نہیں ہو جیسا مذکور ہوا۔ اب اگر کوئی غیر انبیاء کو کتاب حکمت کا دنیا بہ تبع مع الاحتیاج ہے انہیں اصل نبوت
انہیں کے سبب انہیں غیر انبیاء کتابی حکمت حاصل کر نہیں تبع انبیاء میں انبیاء کے محتاج ہیں اس لامحالہ انبیاء حکمت بہ تبع انبیاء مع الاحتیاج ہے
پس یہ انبیاء کتاب حکمت کہ اصالتاً بالذات و اصالتاً بہ تبع دون الاحتیاج جو مذکور ہوئی خصوصاً انبیاء سے ہو۔ پس ان کے غیر کی طرف جو بطور
عرض بہ تبع مع احتیاج انبیاء سے یہ انبیاء کتاب حکمت بغیر کسی کتاب کو منسوب نہیں ہو سکتی جیسا کہ اس کریمہ میں جو سورہ بقرہ کوع شروع
ہے و ان الذین اوتوا الکتاب لیعلمون انه الحق من ربهم یعنی اور تحقیق دے جو کتاب دیکھ کر ہر ایمان جان لیا
کہ بیشک یہ کتاب حق ہے کہ ان کریمہ و درگاہ کی طرف ہو کر آخر تک کہ بغیر انبیاء پر قرینہ علی سے دلائل موجود ہر اور اس کریمہ میں کہ سورہ بقرہ
و کوع مذکور ہیں ان الذین اتیناہم الکتاب یعرفونہ کیا یعرفون ابنائہم و ان فریق منہم لیکتمون الحق
یعلمون الحق یعنی دے جنکو جیسے کتاب دی و دے ویسا ہی چلتے ہیں انکو جیسا اپنی اولاد کو اور بیشک انہیں سے ایک فریق البتہ
حق کو چھپاتے ہیں حالانکہ وہ جانتے ہیں تا آنکہ کہ نظم کتاب بغیر انبیاء پر دلائل کتابی حکمت موجود ہے۔

وایں بیشاق غیر است از بیشاق ربوبیت و عبودیت کہ ظہورش معین و موقوف
عالم شود و محل تکلیف است نہ عالم برزخ منش پس ایمان بر ربوبیت و عبودیت بحالت
باس کہ ابتدائے عالم برزخ است معتبر بنا شدہ و این خاص است بانبیاء و خیر رسول
جای و بیشاق ربوبیت و عبودیت عام است و انبیاء و غیر ہم علی نبیاء و علیہم الصلوٰۃ و السلام
پس خصوص را نحو اہد و نیست یعنی قسم کہ لفظ بیشاق دلالت از لغت و ہم از قرینہ نظم بر معنی
قسم نمیکند و نہ لتو من بہ و لتقصرنہ ساد و مسد جواب قسم چہ در جواب ہم لام بر لتو من کافی بود
پس بر لتقصرنہ زائد خلاف فصاحتہ بی بلاغتہ است و مفعول بضمیر جمع میاید چو ذلکم لائق و
چون ساد و مسد شیعہ معنی ماسد مستدہ است استفہام لائق از بھر چیست انبیین جمع نبی اسم صفتہ
عام است و الف و لام عمد ذہنی براس باقتضای استثنای معنوی فاعل مضاف الیہ مصدر است
و تو اندشد کہ ازین عمد مراد انبیاء اولوالعزم ہست بدلالة ایتہا کتاب و حکمہ اصالتا بالذات
پس دیگران در ترجیح ایشان باشند یا صفا

ترجمہ - اور بیشاق جو ایت مذکورہ افذ بیشاق ہیں خیار سے واقع ہوا ہے غیر ہوا ہے بیشاق سے جو ربوبیت اور عبودیت کی نسبت
واقع ہوا ہے کہ بیشاق ربوبیت و عبودیت کا ظہور معین ہے اور موقوف عالم شود کہ یہی محل تکلیف ہے نہ عالم برزخ نہ عالم برزخ نہ عالم برزخ
ایمان ربوبیت اور عبودیت کی حالت باین میں مشہور ہوگا کیونکہ حالت باین عالم برزخ کی ابتدائی جو محل تکلیف میں بیشاق مذکورہ انبیاء
کیستہ خاص ہے سوا رسول جایی یعنی انبیاء کے۔ اور بیشاق ربوبیت و عبودیت عام ہو انبیاء اور انبیاء کیستہ سہارنی پر اور اگر درود
و سلام ہو جو میں خصوص کو اہد و استہا ہے۔ اور بیشاق یعنی قسم کہ لفظ بیشاق باعتبار اصل لغت کے اور بسبب قرینہ نظم کے بھی معنی
قسم پر نہیں دلالت کرتا ہے۔ اور نہ لتو من بہ و لتقصرنہ جواب قسم کے ساد و مسد یعنی قائم مقام ہیں کیونکہ در صورت خوب ہم لام لتو من
پر کافی تھا اور لتقصرنہ پر لام کا ایتہا خلاف فصاحتہ بی بلاغتہ زائد ہے اور مفعول لیکہ ضمیر جمع کیساتھ ذلکم لائق کی طرح چاہئے تھا۔
اور چونکہ ساد و مسد یعنی قائم مقام ہائے سیدہ کے معنی کا شیعہ ہے یعنی جبکہ قائم مقام اس جواب قسم کے معنی کا جسکی جگہ یہ قائم ہوا ہے
اشارہ کر رہا ہے تو استفہام لائق از قرینہ ہم بھر کسوا سط ہے۔ اور لفظ انبیین کہ جمع یعنی ہے اسم صفت عام ہے۔ یعنی
صفت عام کا نام ہے۔ اور الف و لام عمد ذہنی کا بسبب اس و تقاضا کرنے استثنای معنوی فاعل ہر کہ مصدر کا مضاف الیہ
ہے۔ یعنی الف و لام کے عمد ذہنی دیکھو مصدر بیشاق کے مضاف الیہ کے ہیں کا معنوی استثنای معنوی متقاضی ہے کہ یہ ہے کہ
انہیں انبیاء سے ہو جو محض احمد مہود ذہنی ہیں۔ اور ہو سکتا ہے کہ اس عمد سے مراد اولوالعزم انبیاء مہود ہیں اس
دلالت سے کہ کتاب حکمت کا دنیا باذات اہل انبیین پر واقع ہوا ہے۔ پر دوسرے ان کی تبع میں بالعرض ہوں
گے کہ ان کی بوث بھی باصالت ہوگی بلا احتیاج۔

بیان از بیشاق یعنی قسم در نظم
ساز دلالت از قرینہ نظم

و لام تاکید متجاوز است از فعل اثبت فصاحت و بلاغت براس تحکیم مخصوص مفعول مقدم از فعل
و ماموصولہ مع تعلقات لاحق مفعول مصدر نش ای یشاق در تنازع و ہمین ماموصولہ
احد المفعولین مقدم از فعل اثبت و ضمیر واحد متکلم فاعل مشیر بر مرتبہ اعتبار تخر و ذات بحث
است کہ نشا رتین وجود با جو و حضرت محمد است صلعم و کم خطاب بیوی نبیین کہ نشا رتین
وجود شان صفات است نشا حقیقتہ این معاملہ عارفان حقائق میدانند ہر مفعول دیگر
اثبت نشا ای صیغہ ماضی بجائے مضارع ہر ہر امر و تحقیق رفوع فعل بزمان مستقبل است
و رنہ مستقیم المعنی تواند شد و این فعل از فاعل واحد در مضاعف متخالف الاوقات و اگر دیگر
است و از من تبیین است امر ماموصولہ احد المفعولین را بکتاب و حکمتہ و این جملہ لما اتکم
متضمن شرط معنائی چارہ تفاضلی جزا استہم المعنی است بر قرینہ جملہ ثم جاءم بالتوشن بہ و لتضرین
احذرون است نشا آن جزا ہر براس اختصار کلام و بلاغتہ توسع مرام ہر متعلین بہ تبلیغہ
و غیر ہم نشا وجود و دلالت بر حذف بقاضای شرط و قرینہ مذکور کہ از ادب فصاحت است

فوجہ اور کتا اثبتکم میں لام تاکید فعل اثبت سے تجاوز ہے بطور فصاحت و بلاغت مفعول تاکید تحکیم یعنی تاکید تحفیس کیلئے
کہ فعل ہو مقدم ہے یہ ماموصولہ مع تعلقات لاحق مصدر یشاق کا ہی مفعول ہے کہ تنازع مفعولیت ہو کیونکہ یہی ماموصولہ فعل
اثبت کے دو مفعولین کا ایک مفعول ہے جو فعل ہو مقدم ہے اور اسی فعل اثبت کا فاعل ضمیر واحد متکلم ہے جس کو مرتبہ اعتبار
تخر و ذات بحث پر اشارت ہو رہی ہے کہ یہ مرتبہ نشا رتین و حضرت محمد صلعم کے وجود با جو کا اور کم خطاب بیوی نبیین جسکے تین
وجود کا نشا رتین ہیں اور اس معاملہ کی حقیقت جو عارف حقائق ہیں وہی لوگ خوب جانتے ہیں یہ کم خطاب دوسرا مفعول
ہے فعل اثبت کا اور یہ صیغہ ماضی بجائے مضارع ہے اس مراد پر کہ زمانہ آنکہ میں فعل کے واقع ہونے کی تحقیق ہو جائے یعنی اس فعل کا
جائے مضارع ماضی آنا اور مضارع کا مفعول واقع ہونا اس مراد کے ثابت کر سکیے گئے ہے کہ فعل دستہ کا واقع ہونا مضاعف
متعددہ متخالف الاذان پر زمانہ آنکہ کیلئے متحقق ہے باعتبار تحقیق صیغہ ماضی و رنہ معنی استقامت نہ پاسکیں گے اور یہ فعل
فاعل واحد سے متخالف الاوقات مفعول متقابلہ میں دیگر و اگر ہے یعنی دوسریکا دوسرا وہ ہر ایک کیلئے اگر کا اور ہوا اور
ہے سے تبیین ہے خاص ماموصولہ کی جو ایک دار مفعولوں میں ہے اثبت کے ہے کتاب و حکمت سے یعنی میں بیان
ہے اور کتاب و حکمت ماموصولہ کا بیان ہے - اور یہ جملہ کثرت کہ متضمن شرط ہے چارہ تفاضلی یعنی کا تفاضلی
ہے اس جملہ کے قرینہ پر جو ثم جاءم کو تو توشن بہ و لتضرین کے ساتھ ہے پس وہ جزا اختصار کلام اور مقصود
کے متوسع ہونے میں بلاغت کی طرف سے جیسے لتعلمین بہ و لتعلمند و غیر ہم کے حذف
ہے کیونکہ حذف پر شرط کے تقاضے اور قرینہ مذکور سے کہ ادب فصاحت کی دلالت پائی جاتی ہے -

ہر پس میں موصولہ بمفعولیتش تحت مصدر بش ای میثاق ہر معطوف علیہ
 است نہ در تحت فعل لاحق بش ای اتیت ہر و ثم براے تعقیب بالمہلت فیہ عطف
 است تجلیاً و جہار بش ای ماضی بجای مضارع ہر ہر مراد تحقیق وقوع فعل بزمان
 مستقبل است ورنہ عدم استقامت معنی خود ظاہر است و متمیز صل جمع مخاطب مفعول و
 رسول بہ توفین معرفہ فاعلش معروف فی الیثاق بش فی وجہ المجتبیہ ہر موصوف بصفتہ
 مصدق لما معکم مستثنیٰ از استمال مفاعیل جہار بش چہ فاعل جہار مشتعل مفعولش نہ تواند شد
 اصلاً ہر پس بنا بر اقتضائش مستثنیٰ است از استمال فاعل مصدر بش اعمیٰ انبیین ہر و
 مفاعیل فعل اتیت بش اعمیٰ انبیین ہر و اگر مستثنیٰ بنا شد مخصوص المجتبیہ تحقیق نشود نہ توفین نکرہ
 چہ منکر غیر محض مہمل المعنی است و مخصص بالمجتبیہ مجہول فی الیثاق بش فی وجہ المجتبیہ ہر و حال
 آنکہ انبیاء و رؤف میثاق عارف ہر گراند شہادت ہر گر کہما قال سبحانہ والایہ فلیک کہ
 حضرت نبی امی عارف و معروف بنا شد در وقت بیثاق و ہم سبب شہادہ و حال آنکہ فرمود سبحانہ و شہادہ

توجہ پس ہی موصولہ بمفعول ہر کہ سبب تحت مصدر بش ای میثاق ہر معطوف علیہ نہ تحت فعل لاحق اتیت میں اگر آدریم کہ بالمہلت تعقیب
 ہر تجلیاً یعنی بطور ناگہان تعقیب و عطف ہر و جہار ماضی کہ جہار مضارع ہر بزمان مستقبل میں تحقیق وقوع فعل کی مراد ہر و نہ فعل اتیت کہ مذکور ہوا
 ورنہ معنی کا استقامت نہ پانا خود ظاہر ہر و ضمیر جمع مخاطب کہ لفظ ہم جو اس فعل کا مفعول ہر و در ہر کہ بعد رسول جو سبب میں معرفہ ہر ای
 فعل کا فاعل ہر کہ معروف ہر فیثاق میں وجہ مجتبیٰ یعنی انبیین اور مصدق لما معکم صفت کیسا کہ موصوف ہر و مستثنیٰ ہر جہار کہ مفعول ہر کے
 اشتغال یعنی انبیین شامل ہو نیسے اسلئے کہ جہار کا فاعل ایک مفعول کا ہر کہ مشتعل نہیں ہو سکتا پس یہ فاعل سبب قضا اس کے مستثنیٰ ہر
 مصدر شتیاق کے فاعل نہیں کے اشتمال سے اور فعل اتیت کے مفعول کے اشتمال سے کہ وہی نہیں ہیں اور اگر یہ
 فاعل کہ رسول ہر اس اشتمال شتیاق سے مستثنیٰ نہ ہوگا موصوف مجتبیٰ تحقیق نہ ہوگا یعنی انبیین ایسی خصوصیت کا ہونا یا
 ہوگا نہ سبب توفین یہ رسول نکرہ ہر اسلئے کہ منکر غیر مخصص مہمل المعنی ہر یعنی جو نکرہ ہر خاص ہوگا تو معنی مہمل ہو جائیگے اور نظم
 کر یہ مستقیم ہوگا اور مخصص بالمجتبیہ مجہول ہر میثاق میں کہ وجہ مجتبیٰ میں سے یعنی جو رسول کہ اپنی آمد کیسا کہ خاص
 کیا گیا ہو وہ در صورت نکرہ میثاق میں کہ یہ میثاق وجہ آمد میں ہر خاص ہوگیے سبب مجہول ہوگا اور حال یہ ہے کہ انبیاء
 میثاق کے وقت میں شہادت ہر گر کہ سبب انبیین ایک دوسرے کے عارف میں جیسا فرمایا حق سبحانہ نے
 فنا شہادہ الای یعنی اب تم سب شاہد رہو آخر تک پس کیسے ہو سکتا ہر کہ حضرت نبی امی صلعم وقت شتیاق اور نیزہ
 سبب استدلال عارف و معروف ہر و میں حال آنکہ فرمایا ہے خدا سے سبحانہ نے سورۃ

بروح قرآن کے آخر میں و مشاہد و مشہود الایہ

اگر مستثنیٰ نباشد لازم است انتظار و اخبار جایی پس بنا شد ختم انبیاء صلعم و چہ حال باشد
 فرمودہ حق تعالیٰ را و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین ہ ہو تا بدلائل لفظ نبیین و فرمودہ حضرت
 صلعم را انا عاقب و العاقب الذی یس بعدہ نبی متفق علیہ فی مشکوٰۃ و تسلسل انتہای لازم
 اگر دو و خبر محقق و قوع مجبئیہ بعد من بعد غیر محقق بش این استثناء مقتضی یشاق خاص از انبیاء
 غیر رسول جایی است کہ در متن سابق مذکور شد و این ترتیب است کہ در ضمیر مستتر متصل انتہای
 مذکور شد بش یعنی فاعل جاء مظهر مرتبہ اعتبار تعین ذات بحت است کہ فاعل آیت است و مفعول
 کہ جان فاعل آیت است مظهر انتہای صفات و تحقق و قوع فعل واحد از فاعل واحد بر مفعول جیات
 کہ ہر فعل فاعل در مقابل ہر مفعول است تنبیہ بدلائل از جہا اگر مراد شود جہا واحد کہ دلالتی از نظم بر این
 و بریں مراد این است کہ مجتہدین رسول و خروجیات احدی از انبیاء ہو پس آن کہ ما تذکرۃ و البتہ نظر و تعقیب
 بالملکت و ضمیر جمع لتؤمن و لتنصرن است پس فجاءی بالیت نہ تم جاء و لتؤمن و لتنصرن بضمیر واحد جمع
 باین است کہ مجبئیہ واقع شد بر احدی از اہل برتخ مہملت پس آن کہ ما تذکرۃ

قرجہ کہ یعنی آپ شاہ ہیں اور شہادت دیے گئے۔ پس شہادت دینا اور دیا بابت معرفت کیسے ہو سکتا ہے۔ اور اگر رسول انبوا
 انبیاء میں اس یشاق و مستثنیٰ ہو گا تو اس سے ایسا انتظار و اخبار لازم آئے گا اور آپ ختم انبیاء ہوں گے اور اس فرمودہ حق تعالیٰ کی کیا
 کیفیت ہوگی ہو سورہ اعراب رکوع پنجم میں و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین یعنی لیکن آپ خدا کو رسول ہیں اور نبیوں کے
 ختم کر دیو گے کہ یہ ختم ازماہ فوت ہے جسے لفظ نبیین سے دلالت ہو رہی ہے اور اس فرمودہ حضرت صلعم کا کیا حال ہوگا
 کہ انا عاقب و العاقب الذی یس بعدہ یعنی میں عاقب ہوں اور عاقب وہ ہے جس کے بعد نبی انہو یہ حدیث متفق علیہ
 ہے کہ سب کا اس پر اتفاق ہے مشکوٰۃ میں موجود ہے اور تسلسل انتہای لازم ہو جائیگا جبکہ اس رسول کا استثناء نہ تسلیم کیا جائیگا اور
 آمد رسول کے واقع ہونے کے بعد دیگرے جو خبر محقق ہو جائیگی پس یہ استثناء یشاق خاص کا مقتضی ہے انبیاء
 ہو اس رسول کے جو انبوا کہ متن میں پہلے مذکور ہو چکا ہو اور جسے ذکر کیا وعدہ کیا گیا تھا۔ اور یہ ایک جہد ہے جو
 انتہائی ضمیمہ مستتر اوصل میں مذکور ہو چکا یعنی جہا کا فاعل رسول جایی مظهر ہے مرتبہ اعتبار تعین ذات بحت است کہ وہ
 فاعل تکلم بر آیت کا اور اسی کے مفعول کہ وہ آیت کے مفعول میں مظهر ہے تعینات صفات کا مراتب کے اور فاعل واحد
 سے عمل واحد کا مفعول نہ واقع ہو نہ محقق اس طرح کہ یہی فعل و فاعل ہر مفعول کے مقابل میں ہو تنبیہ معلوم ہو کہ
 جہا سے اگر مراد جہا احد کم ہووے یعنی کوئی تم میں کا آد لگا تو اس پر کوئی دلالت نظم عبارت سے نہیں ہے۔ اور
 اس مراد پر یہ مقصود و مراد ہے کہ اس رسول کا آنا نبیوں میں سے کسی ایک
 بنی کی حیات کی وقت میں ہو و پس دیکھو کہ کسی ایک

بجائے انبوا کہ اگر انبوا در حق
 کسی ایک نبی خاص ہو تو اس سے
 انتظار و اخبار لازم آئے گا

و تعذر بر جمع اہل برزخ و ایمان و نصرت از ایشان چراست بشی چه وقوع محبتیہ بر واحد اہل
برزخ و ایمان و نصرت از و جمعی از اہل برابر است و و این اخبار بشارت از کتاب اللہ تعالیٰ و
نسبتہ و رپس آئندہ چراست تا آنکہ از کرمیہ مکان مُبَشِّر ابر سولہ یابی من بعد علی اسمہ احمد لایبہ
ظاہر است و از ختم نبوتش صلعم پیدا است کہ مراد از تم جا کہم ہا نیست صلعم پس اگر در پس و و حال نشی
اگر وقت حیات یا برزخ چنانکہ مذکور شدہ محبتیہ واقع نشدہ باطل شد خبر محقق ان وقوع محبتیہ و اگر ہر دو
شود فعل و اگر در گز فاعل واحد بر مفعول از مفاعیل متخالف الاوان پس اگر بعد فنا فاعل وجود و
دیگرش است لزوم تنازع است خلاف تحقیق و اعتقاد اہل سنت و جماعتہ و اگر بقای فاعل است
فصل و اگر در گز باطل و اینکہ باعتبار وجود و در زمان متوسط خاتم الانبیاء بنا شد و اعتبار وجود و در زمان آخر خاتم
الانبیاء یا شد پس واقع شد ہر دو اعتبار و در تشخص واحد پس بآن ایمان آورده شود کہ خاتم الانبیاء نیست
و ہم ایمان آورده شود کہ خاتم الانبیاء است فلیکف الا ایمان بہ و دیگر احتمالات مشوش خاطر درین محبتیہ از قال واحد
بر مفاعیل جمع ہر اچ شود و بہمان دو احتمال سابق

ترجمہ اور البتہ جائز نظر ہو تحقیق المصلحت اور نہ توئی اور نصرت کی ضمیر جمع میں پس فجا آقا کے ساتھ جاسو چنانہ تم جا را و توئی و نصرت
ضمیر واحد کیساتھ چاہیہ ضمیر جمع کیساتھ کیا کہ یہ آمد واقع ہوئی ہر صلت کیساتھ کہ فی ایک اہل برزخ پر پس و کون ہیں و را اہل برزخ و محبتیہ جمع ہر
ہوئی و معذوری کیا ہر اور ایمان و نصرت میں آئسے تقدس کسلے ہو سولہ کہ مذکور کی ایک اعتبار اہل برزخ واقع ہونا و اس کو ایمان نصرت اور نصرت
اہل برزخ و محبتیہ و وقوع محبتیہ دونوں برابر ہیں پھر تقدس جمع اہل برزخ کسلے ہو اور یہ بشارت کی خبریں خدا تعالیٰ کی کتابوں اور خدا تعالیٰ
کے رسولوں و پیغمبروں کی نسبت میں ہیں یہاں تک کہ اس آیت کریمہ سے ظاہر ہو جو مورد وصف و اہل رکنو عین پر نگاہ شدہ ابر سولہ یابی
من بعد علی اسمہ احمد لایبہ یعنی علی علیہ السلام کہ مراد وہ ہے توئی ایک رسول کو کہ میر و بعد آئسے کا حکم نام پاک احمد ہو صلی اللہ علیہ
و سلم اور آخرت صلعم کی ختم نبوت سے ظاہر ہو کہ تم جا کہم ہو مراد وہی حضرت صلعم ہیں پس اگر ان دونوں فتووں یعنی وقت حیات یا برزخ میں
مذکور ہوا آمد واقع ہوئی تو اس وقوع آمد کی خبر محقق باطل ہوئی حال کہ خبر محقق نص کا ابطال ہو نہیں سکتا اور اگر فاعل واحد بر مفعول جمع
آمد مختلف زمانوں کے مفعولوں سے فعل آؤر کا آؤر ہوگا پس اگر فاعل کی فنا کے بعد اس کے دوسرے وجود ہی تو لزوم تنازع ہو جو
تحقیق کا اور اعتقاد اہل سنت و جماعتہ کو خلاف ہو۔ اور اگر ہا کے فاعل ہی تو فعل و اگر در گز باطل۔ آریہ کہ باعتبار وجود زمانہ متوسط میں
خاتم انبیاء ہوگا۔ اور زمان آخر میں باعتبار وجود خاتم انبیاء ہوگا پس ایک ہی شخص میں دونوں اعتبار واقع ہو گئے پس اس بات کا ایمان
لایا جائے کہ خاتم انبیاء نہیں ہے اور یہ بھی ایمان لایا جائے کہ خاتم انبیاء ہے۔ پس کیسے ایمان ہوگا اس کیساتھ
اور آؤر احتمالات مشوش خاطر اسی آمد میں فاعل واحد سے سب مفعولوں پر
راجع ہو جائیگے انھیں دو احتمال سابق کیساتھ

و اگر مراد شو از پس محبت بعض پس بعض مناسب نظم چنان بود و جابجاست بعد بعض مصدق
 لما معکم لتؤمنن به و لننصرنہ بصیغہ واحدہ جمع و بعض مفعول فیہ است و مفعول بہ بضرورت
 مخدوف خواهد شد و این معنی جا کہ نیست و این در وقت حیات پیغمبر سابق باشد یا بعد حیات
 و در تشا ہذا اولو العزمان نسخ معطل اولو العزم مخالف عطفش و غلطہ عطفش واقع شد یا نسخ
 و اینجا است کہ بحث اولو العزم بعد امتداد و زمان قدرت است باید دانست کہ این محبتہ فرغ از انبیاء
 سابق نتواند شد پس فرغ در فاعل و مفعول نتواند شد چنانکہ بحث ہر پیغمبر فارغ از پیغمبر سابق است
 پس ہر مارجوع بصراحت نظم یعنی وقوع فعل واحد از فاعل واحد بر مفاعیل کند و این لازم عالم
 بر رخ است و اگر این میثاق از ہر واحد در وقت نبوت عالم شود است شامل احتمالات
 سابق است لتؤمنن بہ و لننصرنہ مضارع موکد و محقق بلا تأکید و تون ثقیلہ استمرار و اخباراً
 مشیر معنی امر است و اقتضای استفہام نیز بخش مشیر امر است و لام استفہام معارض شد
 مخرج محقق را و نفرد و بامر بنا بر نبوت عالم تکلیف از لا و بر رخا۔

ترجمہ۔ اور اگر اس سے مراد ہوگا بعض کا آنا بعض کے پیچھے تو مناسب نظم کا اس طرح ہوگا و جاء بعضکم بعد
 بعض مصدق لما معکم لتؤمنن بہ و لننصرنہ یعنی اور آگیا بعض تمہارا بعض کے بعد کہ مصدق ہوگا اس چیز کا کہ تمہارا
 ہے تاکہ ضروری ہے کہ تو اسکا ایمان لاوے اور اسکی مدد کرے بصیغہ واحدہ جمع و بعض مفعول فیہ ہے
 اور مفعول بہ بضرورت مخدوف ہوگا۔ اور یہ معنی جا کہ ہے نہیں ہیں۔ اور یہ پیغمبر سابق کی حیات کے وقت میں ہوگا۔
 یا حیات کے بعد۔ اور اولو العزموں کے تشا ہ یعنی ہام و ہر وہو نہیں نسخ معطل اولو العزم کا اسکی عظمت کے اور اسکی
 عظمت کے مخالف واقع ہوگا یا تبع بالامانات کے اور یہیں سے ہو کہ اولو العزم کی بعثت امتداد زمان قدرت کے بعد ہو
 سمجھنا چاہئے کہ یہ آمد موصول انبیاء سابق سے فارغ نہیں ہو سکتی اسلئے کہ فارغ فاعل و مفعول میں نہیں ہو سکتا جیسے کہ ہر
 پیغمبر کی بعثت فارغ ہے پیغمبر سابق سے۔ پس عناصر صراحت نظم کی طرف رجوع کرے گا یعنی فعل واحد کا وقوع
 فاعل واحد سے مفعولوں پر ہوگا۔ اور یہ عالم بر رخ کو لازم ہے۔ اور اگر یہ میثاق واحد سے عالم شہود کی نبوت
 کے وقت میں ہے تو انہیں احتمالات سابق کو شامل ہے لتؤمنن بہ و لننصرنہ مضارع جو موکد و محقق لازم تأکید
 و تون ثقیلہ میں بغور استمرار و اخبار مشیر معنی امر ہیں۔ اکتفا سے استفہام بھی مشیر امر ہے و نہ استفہام خاص
 خبر محقق کا معارض ہوگا۔ اور ایمان و نصرت کی نسبت بصیغہ امر نہیں فرمایا کیونکہ عالم تکلیف بطور ازل بر رخ کے
 نہیں ہوتا اور امر عالم تکلیف سے متعلق ہے بلکہ بصیغہ مضارع بہتور
 موکد و محقق رہتا ہو کہ بطور ازل و بر رخ کا نمایاں ہو۔

پس ایمان انبیاء علم بکلمات آنحضرت صلعم و حالات شہودشان علم بوجود صلعم بنائشایق است کہ مفید تکمیل معرفت اللہ تعالیٰ بمعرفہ ذات وصفات آنحضرت صلعم است و وجوب الی الحقیقۃ المحمدیہ و نزول الی نیشو و در عالم برزخ پس ایمان ایمان و نصرت از عالم برزخ علم بشہود صلعم بنابر محل است کہ مفید ترقی بعض درجات فاضل ایشانست و این فائدہ بلاغت یا استمرار از مضایع است و آں ایمان و نصرت باصالت است نہ باحتیاج و جمع نیشو و اصالت باحتیاج و غیر است از ایمان بر بوبیت و عمل عبودیتہ کہ معین و موقوف عالم شہود است چنانکہ خود لیتو من بہ لتنصر نہ و امی نماید و ضمیر متصل مفعول بش ای در لیتو من بہ لتنصر نہ در راجع بر رسول است نہ باموصلہ در تحت مصدر کش ای شایق ہذا فاعل بش ای اتیت ہر چہ نبی را بوصول مرتبہ نبوت انکشاف کتاب و حکمتہ بگردانیدافتہ است نہ تدریجاً ورنہ لازم نقصت در مرتبہ نبوت است پس لیتو من بہ لتنصر نہ جزا محقق الوقوع از شرط محقق الوقوع ثم جاری است و اگر راجع شد باموصلہ تحصیل حاصل بانکشاف مذکور است و جملہ ثم جاری کم مہمل التعلق و اگر شامل باشد باموصلہ بنابر تعقیب پس ضمیر جمع می بایست

ترجمہ - پس ایمان انبیاء علم کا آنحضرت صلعم کے کمال پران کے شہود کی حالتوں میں سبب جاننے کے ہر شایق کے سبب علم حضرت صلعم کے وجود کے جو مفید ہے تکمیل معرفت خدا تعالیٰ کو آنحضرت صلعم کی ذات صفات کی معرفت کیساکہ حالت خروج میں حقیقۃ محمدیہ کی طرف اور در صورت نزول اتی حقیقت محمدیہ سے - اور یہ ایمان انبیاء سے عالم برزخ میں زائل نہیں ہوتا ہے - بلکہ وہی ایمان و نصرت عالم برزخ کا از روئے علم حضرت صلعم کے شہود کیساکہ بنابر محل ہے جو آنکے بعض درجات فاضلہ کی ترقی کو مفید ہے اور یہ فائدہ بلاغت مضایع کے استمرار سے حاصل ہے اور یہ ایمان و نصرت باصالت ہے نہ باحتیاج - اور اصالت احتیاج کیساکہ جمع نہیں ہوتی - اور یہ ایمان غیر ہے اُس ایمان سے جو بوبیت کیساکہ اور عمل میں عبودیت کے ساتھ ہے کیونکہ ایمان و عمل بر بوبیت و عبودیت موقوف و معین عالم شہود سے ہے جیسا کہ خود لیتو من بہ لتنصر نہ سے ظاہر ہو رہا ہے اور اس میں ضمیر متصل مفعولی رسول کی طرف راجع ہے نہ باموصلہ کی طرف جو تحت مصدر شایق ہے یا فاعل اتیت کے تحت میں - اس لئے کہ نبی کو مرتبہ نبوت پر پہنچنے کے ساتھ ہی کتاب اور حکمت کا انکشاف بگردان و دونوں کے دینے کے وقتاً ہے نہ تدریجاً ورنہ مرتبہ نبوت میں نقصت کو لازم ہے - پس لیتو من بہ لتنصر نہ جزا محقق الوقوع ہے - شرط محقق الوقوع ثم جاری - اور اگر ضمیر متصل مذکورہ مفعولی باموصلہ کی طرف راجع ہوگی تو انکشاف مذکور میں تحصیل حاصل ہے اور جملہ ثم جاری کم کا تعلق مہمل - اور اگر یہ جملہ باموصلہ کو سبب تعقیب شامل ہوگا تو ضمیر جمع چاہئے۔

کما قال سبحانه ذلکم اقرنہم واخلدتم شیعہ امر است مبارک استقام و ازوکم اشارت است بل کتاب
وایمان نصرت مذکور و آخر بنا بر محض مفعول فصاحتہ بنا بر دلالت نظم بران باید دانست کہ از صراحت نظم اس کریمہ نظر بر
فعل محبتہ تحقیق وقوعش فاعل واحد بر مفاعیل پیوستہ این محبتہ برای تنوین بلیغ تصریح و استثناء و فاعلش از مفعولش
واضح است کہ تجلیہ رسول بر انبیاء اہل بزرخ واقع شد و آن رسول بر تہ علیا خاتم الانبیاء و نبی الانبیاء است ہما ان
سید عالم محمد رسول اللہ تعالیٰ است صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما قال سبحانه ما کان محمد الا احد من رجالکم و لکن
رسول اللہ و خاتم النبیین الایہ بنو تا ورتبہ و قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فصلت علی الانبیاء بست الی
آن قال ختم فیہم رسول اللہ و خلق اہل عالم بزرخ بابل عالم شود است و بقای اوصاف ذاتیہ
و فعلیہ در عالم بزرخ و انتقال و انفعال اہل عالم بزرخ و اہل عالم شود و از یکدیگر را و این محبتہ رسول اللہ تعالیٰ صلعم
بانبیاء اہل بزرخ و ایمان عمل ایشان بدین تفصیل گذشتہ و تنوین بہ و تصریح دانی نماید بنا بر تکمیل بعض درجات فاعل
ایشان است کہ تعلق بوجود شہودی حضرت نبی امی میرداشت و تشریف شان بشرف آن پس مخصوص الوجہ است
بآنچہ مذکور شد و خصوصیت تکلیف ملت و تبع بالاحتیاج

ترجمہ جیسا کہ فرمایا حق سبحانه ذلکم اقرنہم واخلدتم شیعہ امر است مبارک استقام و ازوکم اشارت است بل کتاب
و نصرت مذکور و آخر بنا بر محض مفعول فصاحتہ بنا بر دلالت نظم بران باید دانست کہ از صراحت نظم اس کریمہ نظر بر
فعل محبتہ تحقیق وقوعش فاعل واحد بر مفاعیل پیوستہ این محبتہ برای تنوین بلیغ تصریح و استثناء و فاعلش از مفعولش
واضح است کہ تجلیہ رسول بر انبیاء اہل بزرخ واقع ہوئی و آن رسول بہت ہی تہ علیا خاتم الانبیاء و نبی الانبیاء است ہما ان
سید عالم محمد رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما قال سبحانه ما کان محمد الا احد من رجالکم و لکن
رسول اللہ و خاتم النبیین الایہ بنو تا ورتبہ و قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فصلت علی الانبیاء بست الی
آن قال ختم فیہم رسول اللہ و خلق اہل عالم بزرخ بابل عالم شود است و بقای اوصاف ذاتیہ
و فعلیہ در عالم بزرخ و انتقال و انفعال اہل عالم بزرخ و اہل عالم شود و از یکدیگر را و این محبتہ رسول اللہ تعالیٰ صلعم
بانبیاء اہل بزرخ و ایمان عمل ایشان بدین تفصیل گذشتہ و تنوین بہ و تصریح دانی نماید بنا بر تکمیل بعض درجات فاعل
ایشان است کہ تعلق بوجود شہودی حضرت نبی امی میرداشت و تشریف شان بشرف آن پس مخصوص الوجہ است
بآنچہ مذکور شد و خصوصیت تکلیف ملت و تبع بالاحتیاج

وآزینجا است کہ حضرت سید الانبیاء صلعم نبی الانبیاء و متنوع النظیم است بخت نبوت و علو مرتبہ اوصاف
والسلام علی محمد افضل الرسل الصلوٰۃ والسلام علی محمد خاتم الرسل الصلوٰۃ والسلام علی محمد لم یخلق مثله
الصلوٰۃ والسلام علی محمد لم یخلق مثله اللهم صل وسلم علی محمد البنی نورک و علی النوارۃ العظمیٰ
کما تحبہ و ترضاه و شفعه فینا و ترجمنا بہ۔

باید دانست انبیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام بوجود نبوت و
عالم برزخ زندہ و متصرف اند باشاء اللہ تعالیٰ اعجاز اچنانکہ
ایں عقیدہ جمع علیہ اہل سنت و جماعت است کما قال سبحانہ
و لا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ امواتاً بل اَحْیَاءٌ و لکن لا تشعرونہ
و لا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتاً بل اَحْیَاءٌ عِنْدَ رَبِّہِمْ یَنْتَظِرُونَ
فرحین بما اَنْتھم اللہ من فضله الایہ مش تفسیر ایں ہر دو کریمہ
در ذکر کیفیتہ الرسالۃ و البنوۃ است

ترجمہ ایں سورہ بھی ظاہر ہو کہ حضرت سید الانبیاء صلعم انور نبی بنی ہادی کی نظیر منوع ہر اچھی علو مرتبہ اور ختم نبوت کو سبب الصلوٰۃ
والسلام علی محمد افضل الرسل یعنی درود و سلام ہو جو محمد صلعم پر جو رسول نہیں افضل ہیں۔ الصلوٰۃ والسلام علی محمد خاتم الرسل یعنی
درود و سلام ہو جو محمد صلعم پر جو رسول نہ کرے ختم کر دیا ہے۔ الصلوٰۃ والسلام علی محمد لم یخلق مثله یعنی درود و سلام ہو جو محمد صلعم پر جو
مثلاً پیدا نہیں ہوا۔ الصلوٰۃ والسلام علی محمد لم یخلق مثله یعنی درود و سلام ہو جو محمد صلعم پر جو کاشل ہرگز پیدا ہوگا اللہ صلعم
صل وسلم علی محمد البنی نورک و علی النوارۃ العظمیٰ کہ بعضی عقیدہ و ترضاه و شفعه فینا و ترجمنا کہ میرے خدا درود و سلام
بہم محمد صلعم پر کہ نبی ہیں تیرے نور ہیں اور ایں نبی کے انوار پر سبب انکی عظمت کو عید کیا کہ تو اسکو چاہتا ہو اور اسکو پسند کرتا ہو اور شفیع
کرا اسکو ہم میں اور اسکو شہید ہو ہمیر رحمت کر چھٹا چاہو کہ انبیاء ہمارے نبی پر اور تیرے درود و سلام ہو جو نبوت کیساتھ عالم برزخ میں زندہ
اور متصرف ہیں عقیدہ کہ خواہش خدا کرے اور یہ حیات و تصرف انبیاء کا از خود و اعجاز ہو جیسا کہ یہ عقیدہ اہل سنت و جماعت کا مجمع علیہ ہے کہ
اے پروردگار اجل و اور اتفاق پر اسکو کہ فرمایا تھی جہانہ و لا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ امواتاً بل اَحْیَاءٌ و لکن لا تشعرونہ
یعنی اور مت کو اُن کیلئے جو اللہ کی راہ میں قتل ہوئے ہیں یا ہو نیگو مرے بلکہ وہ زندہ ہیں و نیکو تعبیل بکا شعور نہیں
اور لا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتاً بل اَحْیَاءٌ عِنْدَ رَبِّہِمْ یَنْتَظِرُونَ
فرحین بما اَنْتھم اللہ من فضله الایہ یعنی ہرگز گمان مت کرو انکا جو اللہ کی راہ میں قتل ہو کر
مردہ ہو نیکا بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے پروردگار کے پاس رزق پا رہے ہیں فرماں و شاداں میں اُس چیز سے جو انکو اللہ
اپنے فضل سے عنایت کی اور دی ہو الخ۔ ان دونوں آیت کریمہ کی تفسیر ذکر کیفیتہ رسالت و نبوت میں ہے۔

ترجمہ ایں سورہ بھی ظاہر ہو کہ حضرت سید الانبیاء صلعم انور نبی بنی ہادی کی نظیر منوع ہر اچھی علو مرتبہ اور ختم نبوت کو سبب الصلوٰۃ
والسلام علی محمد افضل الرسل یعنی درود و سلام ہو جو محمد صلعم پر جو رسول نہیں افضل ہیں۔ الصلوٰۃ والسلام علی محمد خاتم الرسل یعنی
درود و سلام ہو جو محمد صلعم پر جو رسول نہ کرے ختم کر دیا ہے۔ الصلوٰۃ والسلام علی محمد لم یخلق مثله یعنی درود و سلام ہو جو محمد صلعم پر جو
مثلاً پیدا نہیں ہوا۔ الصلوٰۃ والسلام علی محمد لم یخلق مثله یعنی درود و سلام ہو جو محمد صلعم پر جو کاشل ہرگز پیدا ہوگا اللہ صلعم
صل وسلم علی محمد البنی نورک و علی النوارۃ العظمیٰ کہ بعضی عقیدہ و ترضاه و شفعه فینا و ترجمنا کہ میرے خدا درود و سلام
بہم محمد صلعم پر کہ نبی ہیں تیرے نور ہیں اور ایں نبی کے انوار پر سبب انکی عظمت کو عید کیا کہ تو اسکو چاہتا ہو اور اسکو پسند کرتا ہو اور شفیع
کرا اسکو ہم میں اور اسکو شہید ہو ہمیر رحمت کر چھٹا چاہو کہ انبیاء ہمارے نبی پر اور تیرے درود و سلام ہو جو نبوت کیساتھ عالم برزخ میں زندہ
اور متصرف ہیں عقیدہ کہ خواہش خدا کرے اور یہ حیات و تصرف انبیاء کا از خود و اعجاز ہو جیسا کہ یہ عقیدہ اہل سنت و جماعت کا مجمع علیہ ہے کہ
اے پروردگار اجل و اور اتفاق پر اسکو کہ فرمایا تھی جہانہ و لا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ امواتاً بل اَحْیَاءٌ و لکن لا تشعرونہ
یعنی اور مت کو اُن کیلئے جو اللہ کی راہ میں قتل ہوئے ہیں یا ہو نیگو مرے بلکہ وہ زندہ ہیں و نیکو تعبیل بکا شعور نہیں
اور لا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتاً بل اَحْیَاءٌ عِنْدَ رَبِّہِمْ یَنْتَظِرُونَ
فرحین بما اَنْتھم اللہ من فضله الایہ یعنی ہرگز گمان مت کرو انکا جو اللہ کی راہ میں قتل ہو کر
مردہ ہو نیکا بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے پروردگار کے پاس رزق پا رہے ہیں فرماں و شاداں میں اُس چیز سے جو انکو اللہ
اپنے فضل سے عنایت کی اور دی ہو الخ۔ ان دونوں آیت کریمہ کی تفسیر ذکر کیفیتہ رسالت و نبوت میں ہے۔

حضرت خاتم الانبیاء و صلوات اللہ علیہ فی قبورہم و یصلون احدثت بھیجنا کہ اس صلوٰۃ در عالم برزخ است
 ال ایمان و نصرت نیز من توتی بعد ذلک الخ این جملہ شرطیہ جزا و شرط محدود است
 اذاکان الامر کذا ای الیثاق الذی یتعلق بحقیقۃ رسول مصداق لکما معہم و ایمانہم و نصرتہم بہ و آثار
 من بنائیاں حضرت خاتم الانبیاء مراد اند بنا بر تحقق توتی و عموم من بی تخصیص منش ای لفرمود
 سبحانہ من توتی منہم حمد نہ انبیاء بنا بر عصمتہ شان و تحقق ایمان و نصرت از ایشان ہم بدلائل
 نظم منش چنانکہ برسا لکان طریق تصوف اعجاز نصرت حضرت خاتم الانبیاء و دیگر انبیاء علی نبینا
 و علیہم الصلوٰۃ والسلام از عالم برزخ عیانست نشع۔

آفتاب آمد دلیل آفتاب ؛ اگر ولایت باید از وی رویتا

در و ماضی برہم و تحقق وقوع فعلت و مشار الیہ ذالک اضدیتا قیامت بنا بر تحقق جزا و بشرط اذاکان
 الامر و کذا چنانکہ مذکور شد و نہ نظر با اختلاف ضمار و معنی است کہ بتفکر مخفی مانند واسم اشارہ جمع منش ای
 اولک در کہ جزا است مشیر است برہم و کثرت از جنسیت من ضمیر جمع منش ای ہم در کہ است بر فرق معنیں

ترجمہ۔ اور فرمایا حضور صلعم نے کہ انبیاء زندہ ہیں اپنی قبر میں اور بار بار بتی ہیں اگر حدیث تک پس جبرطرحے کہ یہ انبیاء کی عالم
 برزخ میں ہو اسلئے ایمان و نصرت بھی جو کسی نسبت انبیاء و مشایخ و من توتی بعد ذلک الخ و ذلک ہمہ لاف است و بعضی ارجح
 کوئی ایک بعد کہ بعد بیگا تو وہی لوگ ہیں کہ وہی فاسق ہیں۔ یہ جملہ کور و پوشہ شرط محدود است اذاکان الامر کذا کی معنی ہو چکی اسلئے
 کہ ثبات انبیاء و کثرت رکھتی ہو اسلئے رسول کی آمد ہو کہ وہ متعلق ہو و اس چیز کا جو اس ساتھ اذاکان ایمان اور انکی نصرت اس کے ساتھ ہو
 تو اسکی جزا ہو کہ جو کوئی اسکی بعد بیگا الخ۔ اور اس جملہ میں لفظ من سے حضرت خاتم الانبیاء کو زمانہ اول و اوہیں صیغہ ماضی توتی و تحقق
 ہو نہ سبب حالانکہ عموم من کا بی تخصیص ہو معنی سببانہ من توتی منہم نہیں فرمایا کہ منہم جو تخصیص ہو جاتی نہ اس من و انبیاء
 مراد ہیں سبب انکی عصمت کا اور اسلئے ایمان و نصرت کو تحقق کے سبب کہ نظم سے دلالت ہو رہی ہو جیسا کہ طریق تصوف کے
 سالکوں پر حضرت خاتم الانبیاء اور دوسرے انبیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام کی نصرت کے اعجاز عالم برزخ
 سے ظاہر ہیں نشع و آفتاب آمد دلیل آفتاب ؛ اگر ولایت باید از دے سو منجاب۔ ترجمہ۔ آفتاب آپ دلیل آفتاب ہو
 مت بصیر اس سے منہ کہ تو راہ یا با ہے و اور توتی صیغہ ماضی وقوع فعل کے تحقق کی مراد ہو اور ذلک کاشفائ
 اخذ ثبات ہے بسبب متعلق ہونے جزائے شرط اذاکان الامر کذا کے ساتھ جیسا کہ مذکور ہو اور نہ
 ضمیر و بی اور معنی کے اختلاف میں بہت سی نظریں اور خدشے ہیں جو متفکر پر پوشیدہ نہیں گئے اور اسم اشارہ اولک
 جمع جو من توتی الخ شرط کی جزا میں آیا ہو مشیر ہے اس بات کا کہ اس سے جنسیت من کی کثرت مراد ہے۔
 اور ضمیر جمع ہم سے تاکید ہو رہی ہے معنیں کے فسق پر۔

در اینجا است که تعظیم محمد رسول الله تعالی صلعم بایان بیج و جوه کمالات حضرتش صلعم
و نصرت بیج و جوه مرادات حضرتش صلعم است تکامل بیجا و ریش فوق است
بر تفاوت درجات تو من بدام و در حقوق حضرتش صلعم کوشیده بنا بر انجام بیجا
باید استغفر باشد ترکیب انجوی لکما آتیتکم انتم متضمن شرط منافی با جزا و معصی
مخدوف است تحمل به و غیره معطوف علیهم ثم جاء ان متضمن شرط منافی با جزا
معنا مذکور است لتؤمن به انهم معطوف پس معطوف علیهم با معطوف مفعول
مصدر مصدر با فاعل و مفعول مفعول اخذ اذاخذ با فاعل و مفعول
شرط قال اقرتم انهم استفهام - قالوا اقرنا جواب استفهام با جواب
متضمن شرط معنا ای اذاکان الامر کن
قال فاشهد وانهم متضمن جزا و اثبات
جمله شرطیه جزا و شرط

نیز جمیع این سه مرتبه تعظیم محمد رسول الله تعالی صلعم بیج و جوه کمالات حضرتش صلعم
و نصرت بیج و جوه مرادات حضرتش صلعم است تکامل بیجا و ریش فوق است
بر تفاوت درجات تو من بدام و در حقوق حضرتش صلعم کوشیده بنا بر انجام بیجا
باید استغفر باشد ترکیب انجوی لکما آتیتکم انتم متضمن شرط منافی با جزا و معصی
مخدوف است تحمل به و غیره معطوف علیهم ثم جاء ان متضمن شرط منافی با جزا
معنا مذکور است لتؤمن به انهم معطوف پس معطوف علیهم با معطوف مفعول
مصدر مصدر با فاعل و مفعول مفعول اخذ اذاخذ با فاعل و مفعول
شرط قال اقرتم انهم استفهام - قالوا اقرنا جواب استفهام با جواب
متضمن شرط معنا ای اذاکان الامر کن
قال فاشهد وانهم متضمن جزا و اثبات
جمله شرطیه جزا و شرط

این ترکیب بیجا
و جوه مرادات

ای او آخذ شرط بجز اسم مفعول اذکر محذوف جمله فعلیه نظر بہ متعلقات خود متضمن
 شرط معنی آئی اذ اکان الامکان فمن تولى بعد ذلك الخ جمله شرطیه جزاء شرطی
 جمله فعلیه اذکر باین تقریر در و مندرکہ با ثبات و ایراد و جواب ایراد است و در
 اختلاف مفسرین اگر نظر توانی کرد و توانی رسید بر او و در مندان شاء الله تعالی
 بآید و انت اختلاف مفسرین از الہ قطیعتہ از ہر جانب ساختہ توسع اختلاف
 تا آنکہ خلاف عقائد محققہ اہل سنت و جماعتہ بنامش روا داشتہ ولیکن اختلافی
 کہ بدلائل راجحہ باشد اولی

و احرے باجابت

است

موجہ۔ امری معطوف علیہ معطوف مستفہام مقولہ قول ہوا۔ قالوا فعل با فاعل ضمیر غایب متصل۔ ترزنا با فاعل ضمیر ضمیر مع غیر مفعول محذوف
 کہ نفسا خابت لا نظم جملة فعلیہ ہو کہ مقولہ ہوا۔ استفہام ہوا استفہام مع ہوا متضمن شرط ہوا اس معنی کر کہ اذ اکان الامکان یعنی تکیہ یہ
 بات کہ استفہام مع ہوا ثابت و تحقق ہو گیا تو کہا ایسا ہونا چاہئے۔ قال فعل با فاعل فاعل جزاء۔ اشد فعل با فاعل مفعول محذوف جملة فعلیہ
 انشاء معطوف علیہ و اذ اکان الامکان من الشاہدین جملة اسمیہ معطوف۔ معطوف علیہ معطوف مکرر مقولہ و قول متضمن جزاء ہوا انشاء شرط معنی ہو کہ مکرر کی یہ
 جملة شرطیہ جزاء ہوا۔ اذ اکان الامکان تا آخر شرط کی۔ پر یہ شرط جزاء اذ اکان الامکان سے من الشاہدین تک جملة شرطیہ ہو کہ مفعول ہوا فعل
 اذکر محذوف ک۔ فعل امر مع فاعل اذ مفعول مطلق مذکور کہ جملة فعلیہ ہو کہ متعلقات بہ نظر کرئیے اس معنی کہ متضمن شرط ہو کہ اذ اکان الامکان
 گذل یعنی یہ کہ نبیوں نے محمد کی معطوف علیہ انکو کتاب حکمت دینے کی بابت۔ اذ ان کہ پاس مخصوص و مقرر رسول کو آئے اور اس پر آج کے
 ایمان لائی اور مذکور کی بابت ہمد قرار دیا۔ اذ ان کہ قرار دیا اور اس عہد قرار دے کی گئی کا انکو گواہ قرار دے لیا اور خود خداوند کریم کو
 ساتھ گواہ بنایا۔ تو مسکی یاد دلا کر یہ حکم ارشاد ہوا کہ جب یہی بات ہو تو انکو حکم کی نسبت حکم پر متضمن ہو کہ متضمن شرط ہو کہ اذ اکان الامکان
 قالوا لعلکم الفاسقون۔ جملة شرطیہ جزاء شرطیہ اذکر یعنی فاعل جزاء من موصولہ متضمن شرط تو لی
 فعل باضی ضمیر مستتر فاعل راجع طرف من۔ بعد ذلک مضاف مضاف الیہ مفعول فیہ۔ یہ سب ملکہ جملة فعلیہ متضمن شرط فاعل
 حرف جزاء و تنگی اسم اشارہ راجع طرف من متدہم الفاسقون متدہم انہیز جملة اسمیہ غیر متدہم مذکور کی۔ یہ مبتدا و خبر جملة اسمیہ
 ہو کہ جزاء ہونی جملة فعلیہ متضمن شرط مقدم کی پر یہ مقرر جزاء جملة شرطیہ ہو کہ جزاء ہو جملة فعلیہ اذکر متضمن شرط کا جو متعلقات بہ نظر کر کے
 معنی میں اذ اکان الامکان کہ اس کے ہے۔ الحاصل کہ یہ مذکورہ جملة متضمن شرط ہی۔ اس تقریر و در مندان جو اثبات و ایراد
 اور جواب آید و اختلاف مفسرین کے باب میں ہے۔ اگر تو غور کر سکے گا اور اچھی طرح اس میں نظر سے دیکھے گا تو در مذکور کی مراد کو
 انشاء اللہ تعالیٰ پہنچ سیکے گا سمجھنا چاہئے کہ اختلاف مفسرین از طرف سے از الہ قطیعتہ یعنی قطعی ہونا نالی کر کے توسیع اختلاف کو
 کہ اہل سنت و جماعت و عقائد محققہ و علما و مکارر رکھائی و لیکن جو اختلاف دلائل راجحہ ہو نا آج و مقبول ہی و ادنیٰ نبی سنا آخری نبی لائق تر

تجميع اختلافات تفسير كبير است واز انست قولى موافق مراد ورمند و من العلماء
من التزام في هذه الآية اختصاراً آخر وراح نفسه عن تلك التكلفات التي حكيناها
عن النخمين فقال تقدير الآية اذا اخذ الله ميثاق النبيين للتبليغ الناقلي تبيينكم من كتاب
وحكمة قال الا انه حذف التبليغ لدلالة الكلام عليه لان لام القسم انما تقع على الفعل فلما
ولت هذه اللام على هذه الفعل لاجرم حذفه اختصاراً ثم قال تعالى بعد ذلك جاءكم
رسول مصدق لما معكم وهو محمد صلى الله عليه وسلم لتؤمنن به ولتنصرن و على هذه
التقدير يستقيم النظم ولا يحتاج الى تلك التعسفات واذ كان لابد من التزام الاضمار
فقد الاضمار الذي به ينظم الكلام ونظامنا جلياً اولى من تلك التكليفات التي
اللهم صل وسلم على محمد النبي نورك وعلى
انواره كما تحبه وترضاه وشفعه فينا

وترحمنا به

ترجمہ صحیح اور مجمع اختلافات تفسیر کبیر ہے اور اسی میں سے ایک قول ہے کہ مراد ورمند و موافق ہے اور وہ یہ ہے کہ
علماء میں سے جس کیسے اس آیت میں اگر کو پوشیدہ رکھنا لازم سمجھا اور ان تکلفات کو جو ہم نے غویوں کے بیان کئے آئے
اپنے نفس کو آرام دیا تو اس نے تقدیر آیت کی یوں کہی اذا اخذ الله ميثاق النبيين للتبليغ الناقلي تبيينكم من كتاب
یعنی اور جبکہ خدا نے نبیوں سے قسم دے کر لیا کہ تم ضروری لوگوں کو پہنچانا پس اس چیز کا جو میں نے تم کو دی ہے اس قسم کتاب و
حکمت کہا اسی بے غرضی کہ واقف ہونا چاہیے کہ تحقیق یہ بات کہ للنبیین محمد ورفیہ اس بنا پر ہے کہ اسی کلام سے اس پر
دلالت موجود ہے کیونکہ لام قسم کا ضروری ہے کہ فعل پر واقع ہوتا ہے پھر جب یہ لام کہ اس فعل پر ہے دلیل ہے تو
اس کا حذف از روئے اختصار ناچار ہے پھر فرمایا خدا نے برتر نے اسی کے بعد کہ جاءکم رسول مصدق لما معکم
پھر آیت کے کا بوجہ اسے پاس ایسا رسول کہ تصدیق کر نیو الا ہوگا اس چیز کا جو تمہاری ساتھ ہو اور وہ محمد صلی اللہ علیہ
سلم ہیں نبوت میں بدو و تنصرتہ ضرور ہے یہ کہ تم اس کے ساتھ ایمان لاؤ اور اسی مدد کو اور اس تقدیر کی بنا پر نظم عبارت
استقامت پائی جاتی ہے۔ اور اس تفہیمات اپنی خلاف راہوں میں بھٹکتے پھرنے کے تکلیف کی طرف احتیاج نہیں
واقع ہونی اور جبکہ التزام اضمار یعنی پوشیدہ کر نیو لازمی ماننے سے چارہ نہیں ہے تو یہ اشارہ کہ اس سے یہ کلام
ظاہر اور روشن نظم کے طور پر منظم ہو جاتا ہے۔ ان تکلفات سے ادلی ہے اور زیادہ من سبب قلم ہوا قول منقولہ
تفسیر کبیر۔ اللهم صل وسلم على محمد النبي نورك وعلى
انواره كما تحبه وترضاه وشفعه فينا

ذکر کیفیه تفسیر کریمہ الم تر الی ربک کیف مد اظلم ولو شاء
لجعلہ ساکناً وجعلنا الشمس علیہ ذیللاً ثم قبضناہ الینا قبضاً یسیراً

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ المستعین ونصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ علی اہل و عیالہ و اتباعہ جمیعین قال سبحانہ الم تر الی
ربک کیف مد اظلم ولو شاء لجعلہ ساکناً وجعلنا الشمس علیہ ذیللاً ثم قبضناہ الینا قبضاً یسیراً
اعلم ان الاستفہام لبثوث ثبت والروایۃ من قلب بدلالة الی رب مفعولہا
رب یصلہ الی و کیف مد اظلم فالی تشیر الی معرفۃ نظریۃ الرب بالدلالة و کیف
بیان الدلیل الذی بہ الدلالة والالف واللام علی اظلم
لعمدہ ذہنی +

ذکر بیان تفسیر کریمہ الم تر الی ربک کیف مد اظلم وجعلنا الشمس علیہ ذیللاً
ثم قبضناہ الینا قبضاً یسیراً کا کہ سورہ فرقان رکوع پنجم من ہے -

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ المستعین ونصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ علی اہل و صحابہ و اتباعہ جمیعین فرمود سبحانہ در سورہ فرقان رکوع پنجم
الم تر الی ربک کیف مد اظلم ولو شاء لجعلہ ساکناً وجعلنا الشمس علیہ ذیللاً ثم قبضناہ الینا قبضاً یسیراً
یعنی آیا ندیدی سوی پروردگار خود چگونه سایہ را در از فرمود - و اگر خواستہ البتہ اورا ساکن یعنی آرامندہ
گردانید - و ما آفتاب را بر ذیل و رہا گردانیدیم - باز اورا اگر فقیم سوئے خود گرفتنی آسان و اندک -
بدانکہ بتحقیق این استفہام کہ درین کریمہ ہست برکت ثبوتی است کہ ثابت شدہ در بیت مراد از وید
قلب است بدلالات الی رب - و ہر دو مفعول رویت یعنی ویدن کہ متجددی بدو مفعول است یعنی کہ
بصلہ الی و دیگر کیف مد اظلم است - پس صلہ الی کہ بمعنی سوی است اشارہ میکند سوی معرفت نظریۃ
پروردگار بذریعہ دلالت انا کہ معرفت پروردگار کہ نظری است نہ بذریعہ دلالت را میخواید - و لفظ کیف بمعنی
چگونہ بر بیان ذیلی است آنکہ یاد دلالت است - و آلف و لام بر ظل برائے عہد ذہنی است یعنی این آن ظل است کہ در قرآن
قرار یافتہ معروف شدہ است

بیان اشارات مولات
ان استفہام در بیت وید
الی و کیف و آلف و لام علی
و ظل و ساکن و در و جعل الخ
کدہ ذلی کریم است

و ان كانت الاستغراق على الجس فيكون امضاف اليه وهو ذو ظل مستور حجب عنه وجنبد الشمس مع ظلمتها شمله في كلام الصدر فكل رايا ودالاتها على البراهمة مهمل والظل يقتضي داخل هو ربه فمدلول بذاته وصفاته بطله فالظل حادث بقدرته تعالى زياده على صفاته الزائدة على الذات قيا حقيقيا بدلالة وكوشا كجعله ساكن اذا سكون نش المعبود الذي صير الى انه غير ساكن فيكون متغيرا وهو حجاب بين القديم والحادث المخلوق **نش** كما في ذكر كيفية اثبات مرتبه الحجاب بين القديم والحادث المخلوق **ص** ويشير على ان المبدء والجعل اختياريين **نش** لاجل اضطرابان **ص** واصل نظري فلذا قال وجعلنا الشمس عليه وليلا اعلم ان تعلق الدليل بالمدلول وجه الدلالة التي تميز بينهما والا لا تحصل فاجتماعه في مقصود تشبيه وجه تشبيه قيام الظل بذى ظل حقيقيا **نش** لا مجازيا **ص** وامتداد در دلاله اليه في حاله نظر **نش** لاني حالت بداهته **ص** ودلائل وفق التشبيه في وجه غير المبدء فوجه تشبيه بتعلقه بين تشبيه **نش** بوجه الدلالة

ترجمه دارين الف دلام بر استغراق است بر جس پس او را سفا اليه آوا داخل است يعني صاحب سايبه كسب حذف خود و توسع آمد و در بخال كس مع ظل خود در كلام صدر شمل باشد پس تكرار او دالات او بر بناي بداهت مهمل و بذات وصفات ذي ظل لهذا ذي ظل مدلول داخل است و ظل دليل او پس اين ظل حادث است بقدره خداي بر ترازياد بر صفاتيك ناعده بر ذات انه كقيام شان بذات از روى حقيقت است - و دالات بر حدوثش از اين جمله است **نش** كوشا كجعله ساكن يعني واگر خواسته البته او را ساكن گردانيدى - از انكه اين سكون اشارت ميكند سوسى انكه او يعني ظل غير ساكن است چون ساكن نيت پس متغير باشد و حجاب است در بيان قديم و حادث مخلوق چنانكه در ذكر كيفيت اثبات مرتبه حجاب كه در بيان قديم و حادث و مخلوق است مذکور آمده كه اين حجاب كه بطل تغير كرده شود در بيان قديم و حادث مخلوق حجاب واقع شده كه حطرين نگاه دارد - و اين اشاره ميكند بر انكه مد يعني كشيدين و دراز كردن و جمل يعني كردن و گردانيدن - هر دو اختياري اند نه مد و جعل هر دو اضطرابي - و از اين ظل نظري است پس بنا برين گفت **نش** و جعلنا الشمس عليه وليلا يعني و ما شمس را بر و دليل گردانيديم بد كنه تحقيق تعلق دليل بدلول بوجه دالات است انكه در بيان هر دو دالات است و رنه دالات حاصل نشود - پس اين جمله مذكوره در مقصود تشبيه است يعني مراد از اين تشبيه است سوجه تشبيه قيام ظل بذى ظل است از روى حقيقت نه مجاز - و دراز شدن ظل بذى ظل دالات يعني نشانه اي ظل سوسى و در ظل و در دالات نظر است نه در حالت بداهت - و در وجه غير اين مذکور تشبيه موافق نيابد پس وجه تشبيه بنا بر تعلق او در بيان

بيان مقصود تشبيه تشبيه دالات شمله على ظاهر او از كس با استفاده - دالات و فضل بسكه الى او فم فكم مع البصر مع ابرادانه تا دالات و نظريات ارض ابراهيم

وصله علی تدل ان وجه التشبيه اقرب تشبیهات و يمكن ان يكون المراد بالشمس
وجود محمد صلی الله تعالی علیه وسلم اذ هو تحت مرتبه الحجاب ظلمها فدلل علیها و الی اصلها
فی الغایة والاستعاره بالشمس متوسعة لمقاصد التشبیه التي یعلمها الله تعالی
بصوابها ثم تعقیب بالمهملت علی کیف مد اطل فقبضه بعد مد ما یشاء محقق الوقوع
نش بالماضی للتحقیق واللا الیستقیم معنی النظم فی مستقبل بیان للمد و قبضه الی نفسه
سبحانه یشیر الی ان اطل متضمنه بقیام حقیقی كما مذكور **نش** حادث بقدرته تعالی
زیادة علی صفاته الزائدة علی الذات قیاماً و هو الحجاب و ضمیر المتكلم مع الغیر یشیر الی
ان القبض الی الصفاته الزائدة اذ فی مشار المد فلقبض وقت الی ما قال سبحانه کل شی
بالک الا وجهه فالقبض بمعنی مقابل المد و فی الحال یصدق قبضاً لیسیر ابدالة اطل
الطل فشرع فی استدلال الذی تحت مرتبه الحجاب قال هو الذی جعل لكم اللیل لیساً

الای الی ما شاء و الله تعالی علم بالصواب

الوجه من قوله قد علم بالصواب ان وجه التشبيه اقرب تشبیهات و يمكن ان يكون المراد بالشمس وجود محمد صلی الله تعالی علیه وسلم اذ هو تحت مرتبه الحجاب ظلمها فدلل علیها و الی اصلها فی الغایة والاستعاره بالشمس متوسعة لمقاصد التشبیه التي یعلمها الله تعالی بصوابها ثم تعقیب بالمهملت علی کیف مد اطل فقبضه بعد مد ما یشاء محقق الوقوع نش بالماضی للتحقیق واللا الیستقیم معنی النظم فی مستقبل بیان للمد و قبضه الی نفسه سبحانه یشیر الی ان اطل متضمنه بقیام حقیقی كما مذكور **نش** حادث بقدرته تعالی زیادة علی صفاته الزائدة علی الذات قیاماً و هو الحجاب و ضمیر المتكلم مع الغیر یشیر الی ان القبض الی الصفاته الزائدة اذ فی مشار المد فلقبض وقت الی ما قال سبحانه کل شی بالک الا وجهه فالقبض بمعنی مقابل المد و فی الحال یصدق قبضاً لیسیر ابدالة اطل الطل فشرع فی استدلال الذی تحت مرتبه الحجاب قال هو الذی جعل لكم اللیل لیساً

الای الی ما شاء و الله تعالی علم بالصواب

الوجه من قوله قد علم بالصواب ان وجه التشبيه اقرب تشبیهات و يمكن ان يكون المراد بالشمس وجود محمد صلی الله تعالی علیه وسلم اذ هو تحت مرتبه الحجاب ظلمها فدلل علیها و الی اصلها فی الغایة والاستعاره بالشمس متوسعة لمقاصد التشبیه التي یعلمها الله تعالی بصوابها ثم تعقیب بالمهملت علی کیف مد اطل فقبضه بعد مد ما یشاء محقق الوقوع نش بالماضی للتحقیق واللا الیستقیم معنی النظم فی مستقبل بیان للمد و قبضه الی نفسه سبحانه یشیر الی ان اطل متضمنه بقیام حقیقی كما مذكور **نش** حادث بقدرته تعالی زیادة علی صفاته الزائدة علی الذات قیاماً و هو الحجاب و ضمیر المتكلم مع الغیر یشیر الی ان القبض الی الصفاته الزائدة اذ فی مشار المد فلقبض وقت الی ما قال سبحانه کل شی بالک الا وجهه فالقبض بمعنی مقابل المد و فی الحال یصدق قبضاً لیسیر ابدالة اطل الطل فشرع فی استدلال الذی تحت مرتبه الحجاب قال هو الذی جعل لكم اللیل لیساً

و ان قيل ان الظل تحت مرتبة الحجاب فيكون ظل الظل قیامه المجازی به و امتداد به دلیل اسے
 را بنی بود و ظل فی الغایه مده فالحطاب فیشر الی أن الخطاب ظله فمعرفته ذی ظل الغالی
 بظل ظل الذی متضمن الموجودات و الذی ملزم بالموجودات متضمن المسکون الذی هو اخذ بغيره
 و ان کان الخطاب عاماً فالاستفهام بثبوت ثبت لا یصدق باختلاف حال بعض منه
ش ای العام **ش** و لکن الاستدلال بغير الخطاب عمومًا فجعلنا الشمس علیه و کبراً
 فی وجه تشبیه من **ش** للتبعض **ش** مقاصد نظریه التي حولت فيه **ش** ای الظل **ش** علیها
 تعالی بصوابها فالقبض وقت البعث بمعنی الجمع فی مواقف القیامه و لکن بقضایا سیراً منطوره
 و الجمع دفعه فالرجح لمعنی الظل بقیام حقیقی متضمن بذی ظل ففی الحال لا حاجه الی تاویل النظم تعلق
 الی بالظل و الظل بالاسفار الذی هو شیئی متوسط بین صور خالص و ظلمه خالصه و الردیه
 برویه العین کما قبل **ش** ای التاویل الظرفی تقایسیر الآیه الکرمیه **ش** فان الاسفار
 لیس بظل اذ اذ ظل اذ لا ذو ظل له و لیس مدلول الوجود ان تعلق بینما بل هو مقصود الوجود

ترجمه و اگر گفته شود که تحقیق این ظل تحت مرتبه حجاب پس ظل ظل بود که قیامش مجازی بظل حجابی باشد - و امتداد
 ظل بظل حجابی دلیل است سوی پروردگار آنکه او صاحب ظل است درین غایت مذکور پس این خطاب که در شروع
 کرمیه استفهام است اشاره میکند سوی آنکه تحقیق خطاب ظل اوست - پس معرفت ذی ظل غالی که پایان
 کار است بظل ظل است آنکه متضمن موجودات است و آنکه ملزم بوجودات متضمن مسکونات است و آنکه او
 اخذ است غیر او را - و اگر خطاب عام باشد پس این استفهام که به ثبوت ثابت آمد بشتیلاف حال بعض از عام صادق
 نه شود - و لیکن استدلال برای غیر این مخاطبی که از روی عموم است
 وجود دلیل گزیده اندیم - در وجه تشبیه از بعض مقاصد نظریه آنکه تجویل آمدند درین ظل که میداند آن مقاصد را حد
 بر تر بصوابشان پس این قبض وقت بعث آمده که بمعنی جمع است در موقعتها کس قیامت و لیکن قضایا سیراً
 منظور است یعنی نظر کرده شده زیرا که این جمع دفعه است یعنی یکبارگی - پس ترجیح معنی آن ظل را است
 که بقیام حقیقی متضمن بذی ظل است - پس در اینجا سوی تاویل این نظم حاجت نیست بسبب تعلق الی این
 ظل - و بتاویل ظلال اسفار آنکه او چیزی است متوسط در میان روشنی خالص و تاریکی خالص بتاویل رویت
 برویت بین یعنی دید چشم چنانکه این تاویلها گفته شده بین در تقاسیر این آیه کرمیه - پس تحقیق این اسفار
 ظل نیست زیرا که نیست او را ذو ظل - و نه این مدلول الوجود است لشمس که شمس دلیل او باشد و اسفار مدلول
 از آنکه در میان هر دو فقدان تعلق است یعنی تعلق کم است بلکه اسفار بوجو شمس مفقود و گم شده است

و معرفت شیء بیدیهی لا حاجتہ الی غیرہ اذ ہو یعرف بنفسہ و لکن یمتاز بغيرہ الا لمعرفتہ
 نظری بالجامعیتہ **ش** ای حاجتہ الی غیر معرفتہ شیء نظری بواسطۃ الجامعیتہ
 ہی وجہ المعرفة **و** وجود الاسفار بیدیهی قائم بنفسہ **ل** فلیس نظریاً و متراً
م مفهوم بنفسہ و ہوں الصبح الذی قبل طلوع الشمس **ل** فلا یحتاج الی دلیل فی
 معرفتہ کما ہو ظاہر و اذ لا یكون بیدیهی مدلولاً من بیدیهی فلا یصح اصل ان معرفتہ شیء بنفسہ
 اذا البیدیهی لا یحتاج فی معرفتہ الی غیرہ و النظری یحتاج فی معرفتہ الی غیرہ بالجامعیتہ
 و الضد ما یفہمنا فی اصل ان لا یكون معرفتہ الاسفار بدلالة الشمس **و** وجود المدلول نظری
 فی حال دوران دلالتہ الیہ فلزم ان الاسفار وجوداً نظریاً و لیس کذا کما ذکر و انما تعالیٰ
 اعلم بالصواب - اللہم صل وسلم علی محمد النبی نورک
 و علی النوارہ کما تحبہ و ترضاه و شفعه فینا

و ترجمتا یہ

ترجمہ دبرائے معرفت چیزے بیدیهی سوئے غیر و حاجت نیست زیرا کہ او بنفس خود شناخته میشود و لیکن چنانکہ
 شود بغير خود - مگر حاجت بسوی غیر برائے معرفت شیء نظری است بواسطۃ جامعیت کہ او وجہ معرفت
 وجود اسفار بیدیهی کہ قائم است بنفس خود پس نظری و متزع نیست پس مفهوم است بنفس خود -
 و اذ این معنی است کہ پیش از برآمدن آفتاب است پس در معرفت خود سوئے دلیل محتاج نباشد
 چنانکہ او ظاہر است - و ازانکہ بیدیهی مدلول از بیدیهی نباشد پس صحیح نیاید این اصل کہ تحقیق معرفت شیء
 بنفس او است زیرا کہ بیدیهی در معرفت خود سوئے غیر خود محتاج نہ شود - و نظری در معرفت خود سوئے
 غیر خود محتاج باشد بواسطۃ جامعیت و ضد مانع جامعیت است -

پس حاصل آنکہ معرفت اسفار بدلالة الشمس نہ شود - و وجود مدلول نظری است در حال دوران
 دلالت سوئے او - پس لازم آنکہ تحقیق اسفار وجود نظری است حالانکہ نیست این چنین چنانکہ
 ذکر کردہ شد و انشاء تعالیٰ اعلم بالصواب یعنی و خدا کے برتر دانند و تر است بصواب اللہم صل
 وسلم علی محمد النبی نورک و علی النوارہ کما تحبہ و ترضاه و شفعه فینا و ترجمتا یہ - یعنی خدا یاد و دو سلام

برسان بر محمدی کہ نبی است نور تو و بر النوار او ہمچنانکہ تو او را دوست میداری

و او را تو می پسندی و شفیع گردان او را در میان مایان

و با و ما را رحم کنی -

بیان آنکہ بیدیهی مدلول
 از بیدیهی نباشد پس این
 اصل کہ تحقیق معرفت
 شیء بنفس او است
 صحیح نیاید این اصل
 کہ تحقیق معرفت
 شیء بنفس او است
 صحیح نشود چنانکہ
 ذکر کردہ شد و انشاء
 تعالیٰ اعلم بالصواب
 بیان آنکہ بیدیهی مدلول
 از بیدیهی نباشد پس این
 اصل کہ تحقیق معرفت
 شیء بنفس او است
 صحیح نیاید این اصل
 کہ تحقیق معرفت
 شیء بنفس او است
 صحیح نشود چنانکہ
 ذکر کردہ شد و انشاء
 تعالیٰ اعلم بالصواب

ذکر کیفیت تفسیر کرمیه و آن من شیء الا شیء بحمد و لکن لا تفقهون تسبیحهم الایه

بسم الله الرحمن الرحیم
 محمد الله و تسبیحہ و فصلی علی رسولہ محمد و تسبیحہ و علی آلہ و صحابہ و اتباعہ جمعین قال بحمد
 و آن من شیء الا شیء بحمد و لکن لا تفقهون تسبیحهم الایه
 ای شیء بحمد دینہ تعالیٰ بافتا تالی بدلالة مفعول من خیر و شری و الافعال من مبادی المعرفة
 الی ما فوقہ اعلم ان من التسبیح متضمن الموجودات و هو مقصود الایمان الذی بحث
 الانبیاء علیہم الصلوٰۃ و السلام فهو مشترک و صفی و متضمن المسلوکات لثمرات
 بالموجودات و هو ليس مقصود الایمان الذی بحث الانبیاء علیہم الصلوٰۃ و السلام
 و السلام فهو مشترک الی مخصص بالتسبیح متضمن الموجودات مخصص تیرتب علیہ الی مخصص
 ش کما لانس و الجن و الملائکة و مخصص بالتسبیح متضمن المسلوکات لثمرات بالموجودات مخصص

ذکر بیان تفسیر کرمیه و آن من شیء الا شیء بحمد و لکن لا تفقهون تسبیحهم الایه که در سورہ
 بنی اسرائیل بسم الله الرحمن الرحیم رکوع پنجم آمدہ

محمد الله و تسبیحہ و فصلی علی رسولہ محمد و تسبیحہ و علی آلہ و صحابہ و اتباعہ جمعین ۵
 فرمود سبحانه و در سورہ بنی اسرائیل رکوع پنجم و آن من شیء الا شیء بحمد و لکن لا تفقهون تسبیحهم الایه
 یعنی و نیست از چیزے مگر یاکی میکند به محمودیت یعنی ستودہ شدن او تعالیٰ و لیکن شما تسبیح شان را
 نمی فهمید کہ چگونه یاکی او تعالیٰ بیان میکند یعنی این یاکی کہ بیان میکند به محمودیت او تعالیٰ بہ فعلی است
 او تعالیٰ است یا بکار کردن او تعالیٰ بدلالة مفعول کہ از خیر است و از شر و این افعال تسبیح و تسبیح
 ہمزہ در ہر دو معنی از مبادی معرفت آمدہ سوے مافوق ازاںکہ ابتدای معرفت ہر فعلی است و فعل
 آوردن تا انجی کہ از بالا تر است بدانکہ تحقیق از تسبیح است متضمن موجودات و او مقصود ایمان
 است آنکہ برا یختہ شدند انبیاء بروہ بر بنی ما و بر ایشان درود و سلام باد پس او مشترک و صفی است
 و از تسبیح است متضمن مسلوکات کہ بموجودات لزوم یافتہ و از نیست مقصود ایمان آنکہ بر بعد از
 انبیاء و شعلای نبی و علیہم الصلوٰۃ و السلام پس او مشترک الی است کہ بنام شریکت وارد نہ ہو صفی پس
 مخصوص آمد بہ تسبیح متضمن موجودات با نچہ کہ خاص کردہ شد

بیان تحقیق تسبیح کرمی
 اور ترتیب کرمی
 متضمن موجودات و مسلوکات
 بالانس و الجن و الملائکة
 و بنی الخ

و یترتب علیه حکم المختص **لش** کما یفرق الانس والجن والملائكة **هروان** لم یفرق فیہما لم
 یثبت حکم المختص فجاز خلوه و موئن فی النار و خلوه کافر فی الجنة لعدم الاستحقاق للحکم
 المختص ولو لم کذا و یفسر الی ما فسرته قوله تعالی **الکم تر ان الله یسجد له من فی السموات**
ومن فی الارض والشمس والقمر والنجوم والجبیل والشجر والدواب الایه
 فالتفصیل بعد الاجمال لرفع احتمال ان یسجد من کان اهلہ کالملائكة والجن والانس وان
 لا یسجد من لیس اهلہ کالشمس والجبیل وغیرہما ولو سجدوا لفصل تسبیح الذی من **تضمن**
 موجودات **و** **لش** الذی **هروان** من **تضمن** مسلوکات ملتزم بوجودات **لش** **بما**
 غایة بذی عقل و غیر ذی عقل **هروان** مختص به **لش** **بما** **تضمن** موجودات او **تضمن**
 مسلوکات ملتزم بوجودات

ترجمہ و مترتب شود بر این حکم مختص چنانکہ انس و جن و ملائکہ را کہ موجودات **تضمن** دارند و مختص
 اند ب تسبیح **تضمن** مسلوکات کہ ملتزم بوجودات است بانچه کہ ادخاص کرده شد سو مترتب شود بر این
 حکم مختص چنانکہ غیر انس و جن و ملائکہ را کہ **تضمن** مسلوکات دارند کہ ملتزم بوجودات آید - و اگر درین
 هر دو فرق نموده شود این حکم مختص ثابت نہ شود - پس خلوه و موئن و نار یا نر شود و کافر و جنت
 از آنکہ استحقاق حکم مختص را نماند اگر چه یحتمل نیست - و آنچه تفسیر کردم سببش اشارت میکنند
 قول او تعالی کہ در سورہ حج بر کوع دوم است **الکم تر ان الله یسجد له من فی السموات و**
من فی الارض والشمس والقمر والنجوم والجبیل والشجر والدواب الایه -
 یعنی آیا ندیدی کہ تحقیق خداست کہ او را سجده میکنند ہر کہ در آسمانها است و ہر کہ در زمین است
 و مہر و ماہ و ستارگان و کوہہا و درخت و چوپایان تا آخر کریمہ -
 پس این تفصیل کہ بعد احتمال است در کریمہ مذکورہ بنا بر رفع احتمال آنکہ سجده کنند کسیکہ اہل ادا است
 چون ملائکہ و جن و انس و آنکہ سجده نکنند کسیکہ اہل او نیست چون آفتاب و کوہہا و غیر این ہر دو
 اگر چه سجده کردند - و جمہامی شود نتیجہ آنکہ از **تضمن** موجودات است و آنکہ از **تضمن** مسلوکات است
 کہ ملتزم بوجودات است لیباید با مختص بہ زیرا کہ درین عبارت لفظ عام است صاحب عقل
 را و غیر صاحب عقل را کہ ازین پیش در تفصیل تسبیح این عبارت در حق بالذکور آمد کہ از اجمال تفصیل
 ہر دو تسبیح باہل او بر آید - یعنی آنکہ خاص کردہ شد بتضمن موجودات تسبیحش از **تضمن** موجودات است و آنکہ
 خاص کردہ شد بتضمن مسلوکات کہ ملتزم بوجودات است سببش از **تضمن** مسلوکات است کہ ملتزم بوجودات است

مراد الحکم المختص بشی ای افضل الحکم المختص بما يختص من الملائکة والجن و
الانس والشمس والجبال وغيرهما **مراد** من تسبیح الذی تتضمن مملوبات ملتزم
بموجودات یتقیو ظلاله عن الیمین و الشمال سجد اللہ و هم و آخرون الایہ
فمن التسبیح حالی و فیہ حالات و مقالی و فیہ مقالات و بالمعنی یکون حمدہ خاصاً
بافراد شیء نظر الی شہود الافراد من منشائهم و تقیل الی غیر منشائهم بمنشائهم و الخطاب
خاص اذ لفظہ البعض فعلی تغلیب فمقالاتهم بالتسبیح شیء آخر و بغير التسبیح شیء
آخر کما كانت بالنبی و اصحابہ و اتباعہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہم و سلم

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اللہم صل وسلم علی محمد و النبی

نورک و علی الوارہ کما تحبہ و ترضاه

و شفقه فینا و ترجمنا بہ

ترجمہ و جدای شود حکم مختص با پنچہ کہ خاص کردہ شد از ملائکہ و جن و انس و از مہر و کوہا و غیر این
ہر دو و از تسبیح آنکہ تتضمن مملوبات کہ ملتزم بموجودات است ازین کریمہ است کہ در سورہ فتح
بر کوع شد ششم است یتقیو ظلالہ عن الیمین و الشمال سجد اللہ و ہم و آخرون الایہ -
یعنی سائہائے اوست و چنان میرود سجدہ کنان برائے خدا و آنان عاجزی کنند گانند پس ازین
تسبیح کی حالی است و دروہا ہا ہستند و یکی مقالی است و دروہا ہا ہستند و باین معنی
حمد او خاص شود با افراد شے نظر کردہ سوئے شہود افراد و از منشا و شان - و برسی سوئے غیر منشا
شان منشائشان - و این خطاب خاص است نیز کہ می فہمد او را بعض پس بر بنائے تغلیب است
یعنی بغلیبہ محاورہ کہ نا فہمان کثیر اند - پس مقالات شان بہ تسبیح چیزے دیگر

است و بغير تسبیح چیزے دیگر چنانچہ باین نبی و اصحاب او و پیروان

او صلے اللہ تعالیٰ علیہ و علیہم و سلم - و خدا کے برتر دانند

تر است بصواب او اللہم صل وسلم علی محمد و النبی

نورک و علی الوارہ کما تحبہ و ترضاه

و شفقه فینا و ترجمنا بہ

بیان تسبیح حالی و
مقالی و غیر

ذکر کیفیت تفسیر آیه کریمہ اِنَّا عَرَضْنَا الْاٰمَانَةَ عَلَى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ
فَاَبَيْنَ اَنْ اَنْ يَحْمِلْنَهَا وَاَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ ؕ اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا جَهُوْلًا
لِّیُعْذِبَ اللّٰهُ الْمُتَنَفِّیْنَ وَالْمُتَافِقَاتِ وَالْمُشْرِکِیْنَ وَالْمُشْرِکَاتِ وَیُتُوْبَ اللّٰهُ
عَلِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ؕ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِیْمًا

نحمد اللہ و نستعینہ و نسئلہ علیٰ رسولہ محمد و نستشفہ و علیٰ آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی اِنَّا
عَرَضْنَا الْاٰمَانَةَ عَلَى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَبَيْنَ اَنْ یَحْمِلْنَهَا وَاَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ
اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا جَهُوْلًا لِّیُعْذِبَ اللّٰهُ الْمُتَنَفِّیْنَ وَالْمُتَافِقَاتِ وَالْمُشْرِکِیْنَ وَالْمُشْرِکَاتِ وَیُتُوْبَ اللّٰهُ
عَلِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ؕ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِیْمًا ہ باید دانست امانت ہدایہ
و لام استغراق بر انواع نش تعریف نوع در ذکر کیفیت اصول در اصل ذکر نوع توان دانست

بیان معنی
امانت در شان
و کلام در جدول
معنی صفات

ذکر بیان تفسیر کریمہ اِنَّا عَرَضْنَا الْاٰمَانَةَ عَلَى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَبَيْنَ اَنْ یَحْمِلْنَهَا وَاَشْفَقْنَ مِنْهَا
وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ ؕ اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا جَهُوْلًا لِّیُعْذِبَ اللّٰهُ الْمُتَنَفِّیْنَ وَالْمُتَافِقَاتِ وَالْمُشْرِکِیْنَ وَالْمُشْرِکَاتِ
وَیُتُوْبَ اللّٰهُ عَلِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ؕ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِیْمًا ہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمد اللہ و نستعینہ و نسئلہ علیٰ رسولہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین - فرمایا خدا کے تعالیٰ نے
سورہ اخرا ب کے آخر میں - اِنَّا عَرَضْنَا الْاٰمَانَةَ عَلَى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَبَيْنَ اَنْ یَحْمِلْنَهَا
وَاَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ ؕ اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا جَهُوْلًا لِّیُعْذِبَ اللّٰهُ الْمُتَنَفِّیْنَ وَالْمُتَافِقَاتِ
وَالْمُشْرِکِیْنَ وَالْمُشْرِکَاتِ وَیُتُوْبَ اللّٰهُ عَلِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ؕ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِیْمًا ہ

مجھنا چاہئے کہ اس آیت کریمہ میں امانت الف و لام استغراق کی زالت سے کہ کل انواع مخالف
وصف امانت پر استغراق ہے یا دلالت سے الف و لام عہد دہنی کے کہ تعیین امانت پر ہے -
مراد ہے معرفت توحید خدا کے تعالیٰ کی اور اسکی معبودیت اور سرادعت و عبادت سے
ادبی خدا کے تعالیٰ کیلئے - تعریف نوع کی ذکر کیفیت اصول میں اصل ذکر نوع میں معلوم کرنی چاہئے

متخالف وصف یا عدد ذہنی بر تعیین معرفۃ توحید اللہ تعالیٰ و مبدوئیت او است تعالیٰ و محبت و عبودیت
برای او است تعالیٰ و وجود عالم از مکلف و غیر مکلف متضمن موجودات واجبہ است یا متضمن سلوبات
واجبہ یا شامل موجودات و سلوبات غیر متعارض **مش** معرفۃ موجودات و سلوبات و ذکر کیفیت
العلم و المعرفة توان دریافت **مش** و انسان مکلف است بالف و لام استغراق بالانواع
متخالف و صف پس ظہور و جہول کہ وصف او است بمناسبتہ حالش متخالف بمعنی خاص
مش متضمن موجودات یا سلوبات یا شامل موجودات و سلوبات غیر متعارض چنانکہ انسان
است **مش** و ترتب احکام خاص متخالف کہ حاصل بتخالف وصف الانواع و متخالف بمعنی خاص
نکود است خواہ شد چنانکہ نظم شریف **مش** یَعْبُدُ اللّٰہَ الْمُنْفِقِیْنَ وَالْمُنَافِقَاتِ
وَالْمُشْرِکِیْنَ مِنَ الْمُشْرِکَاتِ یُتَوَلَّی اللّٰہُ عَلَی الْکُوفِرِیْنَ وَ الْمُشْرِکِیْنَ اَشْمٰیءَ شَمِیْرَ اَنْہُم **مش** آنچه در بیان امانت
و انسان و ظہور و جہول گفته شد **مش** است پس تفسیر کریمہ چنانکہ باشد تحقیق ظاہر کردیم این
امانت را بر آسمانها و آسمانیان زمین و زمینیان و کوهها و کوهبیان بنا بر ابتلا با بیعت این امانت

ترجمہ اور وجود عالم کا مکلف اور غیر مکلف متضمن ہے موجودات واجبہ کو یا متضمن سلوبات واجبہ
کو یا شامل ہے موجودات و سلوبات دونوں کو کہ وہی غیر متعارض ہوں یعنی ان میں تعارض نہ ہو
معرفت موجودات و سلوبات ذکر کیفیت علم و معرفت میں معلوم کر لی جائے کہ اور انسان مکلف ہے
بعبادۃ اللہ و لام استغراق کے مع کل الانواع و متخالف وصف کے پس ظہور و جہول کہ او سکاف و صف ہے
موافق اس کے حال کی مناسبت کہ متخالف ہے بمعنی خاص میں یعنی متضمن ہے موجودات کو یا سلوبات
کو یا دونوں موجودات و سلوبات کو شامل ہے کہ ان میں متعارض نہ ہوں جیسا کہ انسان ہے اس
میشیت تفسیر میں اور احکام خاص کا ترتیب بھی متخالف ہو گا کیونکہ ان احکام خاص متخالف کا ترتیب
ہونا انواع کے وصف کے متخالف کے سبب حاصل ہوا۔ حال یہ ہے کہ متخالف بمعنی خاص میں ذکر کیا
جیسا کہ جو یا متضمن موجودات و سلوبات کہ ہے اور دونوں کے شمول کے۔
جیسا کہ نظم شریف کہ یَعْبُدُ اللّٰہَ الْمُنْفِقِیْنَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِکِیْنَ مِنَ الْمُشْرِکَاتِ یُتَوَلَّی اللّٰہُ عَلَی الْکُوفِرِیْنَ وَ الْمُشْرِکِیْنَ
ان سبب کا تفسیر ہے جو بیان امانت اور انسان اور ظہور و جہول میں کیا گیا پس تفسیر و معنی کریمہ
اس طرح ہوں گے بیشک ہے ان امانتوں کو آسمان اور آسمانیان و لوہ اور زمین اور زمین و لوہ
اور پہاڑوں اور پہاڑوں پر ظاہر کیا ان امانتوں کو قبول کرینگو
آزمائش کی بنا پر۔

بیان فرم
میں کہ
بیان تمام
ظہور و جہول

پس انکار کروند از اجابت آنها و ترسیدند از انانها بعدم معرفت و اجنبیت با آنها بعدم جامعیت
 بطلانیت بوجودات واجبہ کہ منشا استعداد اجابت امانتہا است نہ از استکبار و اجابت کرد
 آن امانتہا را انسان تحقیق او ظلم و جهول است۔ و از عمل بنا بر محاورہ اشارہ است یا کہ آن
 امانت عظمی داشت و اجابت آن مشقتی باید داشت نوعی از انسان ظلم و جهول منافقانند
 کہ کافر و مشرک معنویند و مشرکانند کہ کافر و مشرک ظاہرینند آنہم مومن مجازی بودند پس
 وقت عرض امانتہ ہر جامعیت ظلیتہ التزامیہ **مش** بوجودات واجبہ متضمنہ مسلوہات
 واجبہ ہر بنا بر دلالت حملہا الا انسان و منافقین کہ تبدیل کردند اجابت امانتہا را
 باختیار کفر و شرک حقیقی بخلیہ اصل شات کہ مسلوہات واجبہ است پس درینجا ظلم و جهول
 بمعنی خاص آنکہ ظالم با اختیار کفر و شرک **مش** در قرآن مجید است ان الشِّرْکَ
 الظُّلْمَ عَظِيمَ الْاٰیۃ فَاَلْظٰلِمِیْنَ مِنْ نَحْوِہٖ

ترجمہ پس دہنوں نے ان امانتوں کے قبول کر نیے انکار کیا اور انہوں نے ڈر گئے انکو نہ پہچاننے اور اپنے
 اجنبی ہونیکے سبب کیونکہ یہ نہ پہچاننا اور اجنبی ہونا انکا تقضی ظلم ہونے میں موجودات واجبہ کے ساتھ جامعیت ہونے
 سبب تھا حالانکہ موجودات واجبہ کے ساتھ بذریعہ اوسکے عکس تقضی ہونیکے جمع ہونا یہی منشا استعداد ہر امانتوں کی
 قبول کر نیکی اسلئے کہ جب تک عکس تقضی موجودات واجبہ سے فیضیاب نہ ہوگا اوسکو امانت قبول کر نیکی قابلیت
 کیونکر پیدا ہوگی۔ نہ یہ انکار اجابت کا استکبار و غرور کی وجہ میں تھا۔ اور قبول کر لیا ادا ان امانتوں کو انسان
 بیشک وہ ظلم و جهول ہے۔ اور لفظ حمل سے بنا بر محاورہ جو وہ جسے ادھار لیکے معنی میں مستعمل ہے اس بات
 کی طرف اشارہ ہے کہ یہ امانت بڑی غلط رکھتی تھی اور اسکا قبول کرنا خالی از مشقت نہ تھا یعنی اسکی اجابت
 میں بڑے مشقت تھی۔ سمجھنا چاہئے کہ ایک نوع انسان ظلم و جهول کی متائق لوگ ہیں جو کافر و مشرک معنوی ہیں
 اور ایک نوع اسکی مشرک ہیں جو کافر و مشرک ظاہر ہیں۔ اور یہ سب متائق و مشرک امانت کے عرض و ظاہر
 کر نیکے وقت مومن مجازی ہر سبب جامعیت کو ظلم التزامی ہونے میں ادا موجودات واجبہ کیستہ جو تقضی میں مسلوہات واجبہ کو۔
 اور یہ ایمان مجازی دلالت حملہا الا انسان کی بنا پر ہے یعنی نوع انسان نے اسکو ادھار لیا۔ پس یہ الفاظ کر نیہ
 سبب شمول علی انسان کے ادا کو ایمان مجازی پر الفظ دلام استعراق کی وجہ میں دلالت کر رہے ہیں۔ اور نہ یہ
 کہ ادا ہونے سے کفر و شرک اختیار کر کے امانتوں کے قبول کر نیکو تبدیل ۔ ۔ ۔ کر دیا اونی اصل کے ظلم کے
 سبب جو مسلوہات واجبہ ہیں۔ پس یہاں ظلم و جهول خاص معنی میں ہے کہ انسان ظالم ہے پس یہاں
 کفر و شرک کہ قرآن مجید میں ہر سورہ لقمان رکوع دوم میں ان الشِّرْکَ الظُّلْمَ عَظِيمَ الْاٰیۃ یعنی بیشک شرک البتہ بڑا
 ظلم ہے۔ اور سورہ فاطر رکوع چہارم میں ہے۔ فَاَلْظٰلِمِیْنَ مِنْ نَحْوِہٖ

و جاہل از کیفیت شرافت امانتہا و آفت عذابہا و تواضع شد کہ ظلم از ظلمتہ باشد پس
 معیش آنکہ بظلمت کفر و شرک رسیدہ **س** در قرآن مجید است یخْرِجُہُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
 و سبب عرض امانت اتمام حجتہ بود بران کہ عذاب کند اللہ تعالیٰ منافقان و مشرکان را
 و ایشان سبب عذاب **س** کہ تبدیل اجابت امانتہ است باختیار کفر و شرک و ہر دفع
 تقدیر **س** بعرض امانت ہر رجوع کند اللہ تعالیٰ بر مومنان بمغفرت و رحمتہ و او سبحانہ
 غفور و رحیم است باید دانست نوعی از انسان ظلم و جہول مومنانند بعض نشان
 عاصیانند غفر اللہ لکم و انہم مومن حقیقی اند باجابت امانتہا صدقاً کہ قصور و رجحان آوری
 حق اجابت امانتہ بر مناسبتہ استعدادشان بوجہ و شامل از موجودات و مسلوکات
 غیر متعارض ہر نمود پس در اینجا ظلم و جہول بمعنی خاص آنکہ ظالم باختیار
 عصیان **س** در قرآن مجید است فمنہم ظالمٌ لِنَفْسِہٖ ہر غافل از شرف
 بجا آوری حق اجابت امانتہ و عذاب نافرمانی

ترجمہ یعنی ظلم کرنا و ان کیلئے ہر کوئی مددگار نہیں ہے۔ اور یہ کہ انسان جاہل ہے امانتوں کی شہر کی کیفیت اور
 عذابوں کی آفت سے اور ہر کتاب ہے کہ ظلم ظلمت سے ہر دور۔ پس اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ انسان کفر و شرک کی
 تاریکی کو ہر چنگلیا جیسا قرآن مجید میں سورہ بقرہ رکوع چونتیس میں ہے یخْرِجُہُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
 یعنی ان کو تاریکیوں سے نور کی طرف نکالتا ہے۔ اور امانت ظاہر کر نیکا سبب حجت کا پورا کرنا تھا اس بنا پر
 آنکہ عذاب کسے خدا تعالیٰ منافقوں اور مشرکوں کو اور یہ کہ بیجاں لیون وہ عذاب کا سبب کہ امانت
 قبول کر نیکی بدل دینا ہے کفر و شرک اختیار کر نیسے۔ بسبب رفع تقدیر کے یعنی عذر جاتے رہنے کا سبب
 امانت ظاہر کر جیتے سے۔ اور تاکہ خدا تعالیٰ مومنین پر رجوع فرماوے مغفرت اور رحمت کسانیت
 اور خاں بیسے کہ خدا کے سبحانہ غفور و رحیم ہے۔ سمجھنا چاہئے کہ ایک نوع انسان ظلم و جہول کی
 ایمان والے ہیں کہ بعض ادا میں گنہگار ہیں اللہ ان کو بخشے۔ اور یہ سب مومن حقیقی ہیں بسبب قبول
 کرنے امانتوں کے سچے دل سے کیونکہ قصور اجابت امانت یعنی امانت کے قبول کر نیکی حق کے ادا
 کرنے میں اذکی استعداد کی مناسبت پر بسبب شامل ہونے موجودات اور مسلوکات غیر متعارض کے
 ظاہر ہو گیا ہے پس بیان ظلم و جہول خاص اس معنی میں ہے کہ یہ انسان ظالم ہے گنہ اختیار کر نیکی
 سبب کہ قرآن مجید میں ہے سورہ فاطر رکوع چہارم میں فمن ظالمٌ لِنَفْسِہٖ یعنی ہر بعض
 ادا میں سے اپنے نفس کیلئے ظالم ہیں۔ اور یہ انسان غافل ہے اس شرف سے جو امانت کی قبول کر نیکی
 حق کے ادا کرنے میں ہے اور اس عذاب جو نافرمانی ہے۔

و تو اند شد کہ ظلم از ظلمت باشد پس معیش آنکہ بظلمت عصیان رسیده و مغفرت
 رابطی بایشان دارد بنا بر سعادت ایمان حقیقی بعلیه اصل شان کہ موجودات شامل
 سلوبات غیر متعارض است و بعض شان متقیانند آنان انبیاء و اولیاء تابعان
 سنتہ انبیاء ہستند علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام و آہنہ مومن حقیقی ہستند باجابت
 امانتہا صدق کہ بجا آمد حق اجابتہ امانتہ بر مناسبتہ استعداد شان بوجہ نقصانی از موجودات
 پس درینجا ظلم و جہول بمعنی خاص آنکہ ظلم بر نفس خود کرده با اختیار مشقتہ مجاہدات پس
 کہ مشا را از لفظ حکما است ہر در بجا آوری حق اجابتہ امانتہ و تو اند شد کہ ظلم از ظلمت
 باشد پس معیش آنکہ عارف حق بر تہ ظلمت رسیده از جہل کیفیت و کنہ ذات و صفات اللہ
 تعالیٰ پس در قرآن مجید است لا تدرك الا بصارہ و حکمتہ در امانتہا و رحمتہ
 رابطی بایشان دارد و بصحتہ معاملہ بعلیه اصل شان کہ موجودات است ۔

ترجمہ اور ممکن ہے کہ ظلم ظلمت سے ہو۔ پس اسکے معنی یہ ہیں کہ یہ انسان گناہ کی تاریکی کو پہونچ گیا ہو۔
 بسبب سعادت ایمان حقیقی کے ان گنہگار مومنین کے ساتھ مغفرت کو ایک ربط ہے اولیٰ اصل کے علیہ
 کی وجہ ہیں کہ وہ موجودات ہیں جو غیر متعارض سلوبات کو شامل ہیں۔ اور بعض ان ایمان والوں میں حقیقی
 ہیں کہ وہ انبیاء اور اولیاء ہیں ایسے اولیاء کہ سنت انبیاء کے تابع ہیں علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام۔ اور یہ
 سب مومن حقیقی ہیں امانتوں کے سچے دل سے قبول کر نیکے سبب کیونکہ امانت کے قبول کر نیکا حق اولیٰ
 استعداد کی مناسبت پر ادا ہو گیا بسبب وجود نقصانی کے کہ خالص موجودات سے انکو حاصل ہو۔ پس یہاں
 ظلم و جہول اس معنی خاص میں ہو کہ اس انسان نے اپنے نفس پر ظلم کیا حق اجابت امانت کو ادا کر نیکیں مشقت
 مجاہدوں کے اختیار کر نیسے کہ لفظ حکما سے اسکا اشارہ ہو رہا ہے۔ اور ممکن ہے کہ ظلم ظلمت سے ہو جسکے
 معنی یہ ہیں کہ عارف حق ذات و صفات خدا کے تعالیٰ کی کیفیت و کنہ کے اور امانتوں میں حکمت کی جہل یعنی
 نجانے کے سبب مرتبہ ظلمت میں جا پہونچا جیسا جہل کیفیت و کنہ کی نسبت قرآن مجید میں ہے سورۃ
 النعام کے رکوع تیرہ میں لا تدرك الا بصارہ ۔ یعنی اوسکو آنکھیں نہیں پاسکتی ہیں

اور صحت معاملہ کے سبب رحمت کو ان کے ساتھ ایک ربط

خاص ہے اول کے علیہ اصل کی وجہ ہیں

کہ وہ خالص موجودات ہیں

باید دانست کہ بر المنافقین و المشرکین المؤمنین الف و لام استغراق با انواع متخالف
وصف است و تقدیم ذکر منافقان و مشرکان و مومنان عامیان اشارت بران دارد کہ نزول
این آیت کریمہ بر تنبیہ کیفیت ایشان است و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب و سخن در اثبات
ثابت قطعی کہ عذاب کفار و مغفرت فجار و رحمتہ ابرار است نکرده شد مگر در اختلافی
کہ بتحقق نرسیده۔ ای مستفہم بدانکہ اگر الف و لام استغراق یا عہد و ہنسی بر امانتہ و انفس
و تخالف بمعنی خاص ظہور و جہول چنانکہ مذکور شد نکرشود اجتماع نفیضین بجمع موجودات
و سلوبات متعارض در وجود واحد خواہد شد و ترتیب احکام خاص بتخالف کہ حاصل بتخالف
وصف انواع و تخالف بمعنی خاص است با شتر اکام فہما بینہم باطل گرد و امانتہ و ہنسی خاص
مجهول گرد و ذکرش عبث است یا و ہنسی معلوم کہ لالتی بران کجا و سخن و الف و لام ہم شدنی است
لش من بعد سخن دیگر تفصیل اجمال سابق برے مستفہم است ہر و اگر مراد از انسان
خود و جہول منافقان و مشرکان و مومنان عامیان ہستند یا اشارت تعلق لیعد بلیخ و تیوب الخ

بیان الف
و لام المنافقین
و المشرکین و المومنین
و انک بر امانتہ
و انضام است

ترجمہ سمجھنا چاہیے کہ المنافقین و المشرکین و المؤمنین پر الف و لام استغراق ہے متخالف وصف انواع
ساتھ کہ اوس وصف کی ساری نوع اس الف و لام کے سبب اس لفظ کو شامل ہو کر اسمیں مستغرق ہے۔
اور ذکر منافقون اور مشرکون اور گنہگار مومنون کا مقدم کرنا۔ پر اشارہ کر رہا ہے کہ اس آیت کریمہ کا نزول انکی
کیفیت و حالت کی تنبیہ پر ہے۔ اور خدا کے برتر ہی صواب کو خوب جانتا ہے۔ اور کلام اس ثابت قطعی کے
ثابت کر نہیں کہ کافر و کفر عذاب اور گنہگار و گنہگار و مغفرت اور نیکو کار و نیکو رحمت ہے نہیں کیا گیا ہے مگر یہ کلام
اوس اختلاف میں کیا گیا ہے جو تحقیق کو نہیں پہنچا ہے۔ ای سجدہ معارم کہ کہ اگر الف و لام استغراق
یا عہد و ہنسی کا امانتہ و انفس پر۔ اور تخالف ظہور و جہول کا معنی خاص میں جیسا کہ مذکور ہوا نہ مانا جاوے گا
تو موجودات و سلوبات متعارض کے جمع ہونے کے سبب اجتماع نفیضین وجود واحد میں ہو جاوے گا۔
اور احکام خاص متخالف کا ترتیب ہوا جو وصف انواع کے متخالف ہونے اور اون کے معنی خاص میں
تخالف کے سبب حاصل ہوا ہے بسبب عام اشتراک کے اوس چیز میں کہ ان کے آپس میں ہر باطل ہو جائیگا
اور امانتہ ایکو جہول ہوگی جسکا ذکر بسبب جہل عبث ہے۔ یا کوئی وجہ معلوم ہوگی کہ اوس پر
دلالت کہان سے یعنی اوس وجہ معلوم پر کوئی دلالت نہیں ہے۔ اور گفتگو الف و لام میں ہی ہونے کے
لالتی ہے۔ لے کے ایسا کہ گفتگو اور مستفہم کیلئے ہے جو اجمال سابق کی تفصیل کو متضمن ہے۔ اور اگر مراد
انسان ظہور و جہول کی نسبت ہے۔ متعلق ہوئے لیعد بلیخ اور تیوب الخ کے وصف منافق اور مشرک اور

ان نبیاء و اولیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام کیفیت کہ انبیاء و اولیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام خیر المؤمنین و خیر العالمین مستند و دلالتی برین استثنائ کجا و ظلم و جهول بمعنی غیر متخالف بمعنی خاص منسوب بکفار و فجار ہم خواہد شد و حکم خاص باطل **ش** اعنی ظلم و جهول بمعنی خاص کہ صفت انبیاء و اولیاء است علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام در معنی غیر متخالف بمعنی خاص بکفار و فجار ہم واقع شود و حکم خاص منسوب بانبیاء و اولیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام و کفار و فجار باطل گردد و اگر انبیاء و اولیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام مراد ہستند نہ غیر **ش** ای منافقان و مشرکان و ستمین عاصیان و دلالتی برین استثنائ کجا و ظلم و جهول بمعنی غیر متخالف بمعنی خاص منسوب بانبیاء و اولیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام ہم خواہد شد و حکم خاص باطل **ش** اعنی ظلم و جهول بمعنی متخالف بمعنی خاص کہ صفت کفار و فجار است در معنی غیر متخالف بمعنی خاص بانبیاء و اولیاء ہم واقع شود علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام -

بیان الف و لام
در تفسیر و تشریح
و انبیا و اولیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام مراد ہستند نہ غیر
ای منافقان و مشرکان و ستمین عاصیان
و دلالتی برین استثنائ کجا و ظلم و جهول بمعنی غیر متخالف بمعنی خاص
منسوب بانبیاء و اولیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام ہم خواہد شد و حکم خاص باطل
ش اعنی ظلم و جهول بمعنی متخالف بمعنی خاص کہ صفت کفار و فجار است در معنی غیر متخالف بمعنی خاص بانبیاء و اولیاء ہم واقع شود علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام -

ترجمہ نہ انبیاء و اولیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کیونکہ انبیاء و اولیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام خیر المؤمنین اور خیر العالمین ہیں یعنی ایمان والوں میں ایسے اور احکام خداوندی کے سچا لائے والوں میں بہترین ہیں۔ اور اس استثنائ پر کوئی دلالت کہان پائی جاتی ہے۔ اور ظلم و جهول بمعنی غیر متخالف بمعنی خاص کیا تہہ کافروں اور فاجروں کو یہی منسوب ہونگے اور حکم خاص باطل ہو جائے گا۔ مراد یہ کہ ظلم و جهول متخالف معنی میں معنی خاص کیا تہہ کہ صفت انبیاء و اولیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام ہے غیر متخالف معنی میں معنی خاص کے ساتھ کفار و فجار کو یہی واقع ہوگی اور حکم خاص کے منسوب بانبیاء و اولیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام تہہ اور کفار و فجار کیا تہہ اور کفار و فجار کے ساتھ وہ حکم خاص باطل ہو جائے گا۔ اور اگر انسان ظلم و جهول سے انبیاء و اولیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام مراد ہیں نہ غیر یعنی منافق اور مشرک اور ستمین گنہگار مراد نہیں ہیں تو اس استثنائ پر کوئی دلالت کہان پائی جاتی ہے۔ اور ظلم و جهول بمعنی غیر متخالف معنی میں معنی خاص کے ساتھ انبیاء و اولیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام کو یہی منسوب ہوں گے اور حکم خاص باطل ہو جائے گا۔ مراد یہ کہ ظلم و جهول معنی متخالف معنی میں معنی خاص کیا تہہ جو صفت کفار و فجار کی ہے وہ معنی غیر متخالف معنی میں معنی خاص کے ساتھ انبیاء و اولیاء کو بھی واقع ہوگی علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام۔

وحکم خاص منسوب بانبیاء و اولیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام و کفار و فجار
باطل گردد و اتفاق بی حمل امانت صحتہ نیز رود و نہ عرض امانتہ اتمام حجتہ باشد و نہ اتفاق
سبب عذاب و نہ ایمان سبب مغفرت و رحمتہ و ربط لیعذب و یتوب بہ عرضنا و عظم
استغراق منافقین و مشرکین و مومنین مہمل و بر غیر استغراق دلالتی کجا و اللہ تعالیٰ
اعلم بالصواب و بر فضولی متعصب جواب ازین مختصر توان گفت البتہ و انائی
باید و تدبیر فصاحت و بلاغت این کریمہ کہ از اعجاز است و در کلام در مہندہ تعصب
و ما یفعل بہ الا لفاسقین الذین یقتضون محمد بن عبد اللہ بنی قریظہ ازین کریمہ تائید
بر مدعا کریمہ انا عرضنا الامانۃ الخ می توان یافت **اللہم صل وسلم علی**
محمد بنی نورک و علی الوارہ کما تنحبہ و ترضاه و شفّعہ فینا و ترجمنا بہ -

ترجمہ اور حکم خاص کہ منسوب ہے انبیاء و اولیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کو اور کفار
فجار کو باطل ہو جائے گا - اور اتفاق بغیر او ہٹائے یا قبول کئے امانت کے صحت نہیں پاتا ہے
اور نہ امانت کا عرض و ظاہر کرنا اتمام حجت ہوتا ہے - اور اتفاق عذاب کا سبب ہوتا ہے اور نہ ایمان
مغفرت و رحمت کا سبب - اور ربط لیعذب اور یتوب کا عرضنا کے ساتھ - اور منافقین اور
مشرکین اور مومنین کا عموم استغراق مہمل - اور غیر استغراق پر کوئی دلالت کہاں پائی جاتی ہے
اور خدا کے برتری راستی و درستی امر کو خوب جانتا ہے - اور متعصب کی فضولی پر ایسی مختصر سے جواب
دیا جاسکتا ہے - البتہ کوئی دانا چاہے - اور اس آیت کریمہ کی فصاحت و بلاغت میں تدبیر یعنی
سوچ و فکر چاہے کہ یہ فصاحت و بلاغت اعجاز سے ہے - اور تدبر کلام در مہندہ میں چاہے
نہ تعصب و ما یفعل بہ الا لفاسقین الذین یقتضون محمد بن عبد اللہ بنی قریظہ
یعنی اور نہیں گمراہ کرتا ہے اس سے مگر فاسق لوگوں کو

جو خدا کے عہد کو مضبوط باندھ کر توڑ دالتے ہیں - اس کریمہ سے کریمہ

انا عرضنا الامانۃ الخ کے مدعا پر کچھ تاکید مل سکتی ہے

اللہم صل وسلم علی محمد بنی نورک و علی الوارہ کما تنحبہ

و ترضاه و شفّعہ فینا و ترجمنا بہ -

و ذکر کیفیه تفسیر الحدیث الشریف یا ستر ستری یا نور نوری یا خزائن
 معرفتی آفریدی ملک علیک یا محمد من لدن العرش الی تحت ارضین کلهم یطلبون
 رضائی و انا اطلب بسم الله الرحمن الرحیم رضا ملک یا محمد
 نحمد الله و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفہ و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین
 قال صلی الله تعالی علیه و علی آلہ و سلم عن الله تعالی یا ستر ستری یا نور نوری یا خزائن معرفتی آفریدی
 ملک علیک یا محمد من لدن العرش الی تحت ارضین کلهم یطلبون رضائی و انا اطلب
 رضا ملک یا محمد الحدیث - اعلم ان ذات الله تعالی موجود مع صفاتها فصفاها الی مرتبة
 حجابیه سترها و متعلق الصفات تعلقات تسمیة و تعلقات التراسیا فی کیفیة النفس و
 التزام مذکوره فی ذکر کیفیة الاصول فی اصل ذکر کیفیة الانتزاع ص الذی ظہر لها الحاش
 المخلوق علی شبه الصنع من ذات الله تعالی و صفاتها سترها و لیه مقصود فی الحدیث الشریف

و کویان تفسیر این حدیث شریف یا ستر ستری یا نور نوری یا خزائن معرفتی ملک علیک
 یا محمد من لدن العرش الی تحت ارضین کلهم یطلبون رضائی الخ
 بسم الله الرحمن الرحیم

نحمد الله و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفہ و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین -

فرمود آنکه در دو خداست برتر بر او و بر آل او و سلام باد که از خداست برتر است ای راز راز من - ای نور
 نور من - ای گنجینه های معرفت من ملک بر تو - خدا نمودم ای محمد از نزد عرش تانیر زمینها همه شان خوشنودی
 من بخوانند و من خوشنودی تو بخوانم محمد تا آخر حدیث - بدانکه تحقیق ذات خداست برتر موجود است
 با صفات خود - پس صفاتش تا مرتبه حجابیه سترها و ذات است و متعلق صفات که بایشان تعلق
 بطور تسمی و تعلق از رده التزامی دارند - که کیفیة النفس و التزام در ذکر کیفیة الاصول در اصل
 ذکر کیفیة الانتزاع مذکور است آنکه ظل صفات اند حادث که بر شید صنع از ذات خداست برتر و از
 صفات او آفریده شد و ستر آن صفات اند - پس اولی که تعلق و ستر صفات است مقصود است
 درین حدیث شریف

تفسیر این حدیث شریف
 یا ستر ستری یا نور نوری یا خزائن معرفتی ملک علیک

فاضافۃ السِّرِّ الی السِّرِّ بمعنی بانتزاع لضمی بقیام مجازی و اضافۃ السِّرِّ الی المتکلم
لامی بانتزاع لضمی بقیام حقیقی مختص بخطاب آخر یا نورانی باضافتین مذکورتین
تبرکَّهما و تعلقاً التزامیاً فالسِّرُّ الذی من نور اللہ تعالیٰ بقیام مجازی محمد
صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ و سلم علی دلالت الخطاب الصریح مختص بخطاب
آخر یا خزائن معرفتی بظہورہ من نورہ تعالیٰ

ترجمہ پس اضافت این سِرِّ کہ سوئے سِرِّ است سنی است بمعنی از بانتزاع لضمی بقیام مجازی -
یعنی سِرِّ اول مضاف کہ ظل است حادث مخلوق متعلق صفات متزاع است متضمن از سِرِّ ثانی مضاف
الیہ ذی ظل کہ صفات او تعالیٰ اند سِرِّ ذات - درین انتزاع لضمی اول را با ثانی قیام مجازی است
باضافت من بمعنی از ای یا سِرِّ من سِرِّ - و اضافت سِرِّ ثانی صفات کہ سوئے متکلم است بیالامی

است بمعنی برائے بانتزاع لضمی بقیام حقیقی - یعنی نسبت این سِرِّ دوم کہ صفات اند تا مرتبہ حجاب
برائے ذات متکلم است کہ از و متزاع آمدہ متضمن باقیام حقیقی دارند بذریعہ اضافت لام بمعنی
برائے ای یا سِرِّ من سِرِّ - پس تخصیص فرمود بخطاب دیگر کہ اے نور نور من بہر دو اضافتہائے
مذکورہ معنی و لامی کہ نور اول حادث مخلوق منسوب بصفات است کہ ظل آہنا است متزاع متضمن بقیام

مجازی یا آہنا و نور دوم متزاع متضمن بقیام حقیقی منسوب بذات متکلم کہ این خطاب بنا بر تبرک است از آنچہ کہ تعلق
بالتزام دارد - تا معلوم شود کہ این نور حادث مخلوق از نور ذات مطلق قدیم متزاع است متضمن بواسطہ مضاف
قدیم بہ تحت ظل حجاب نہ متزاع است بتعلق التزام - بلکہ در انتزاع لضمی از موجودات قدیم بر حصول شبہ خود از التزام
مسلوبات بری است اما در خلق خود کہ عدمش سابق است مسلوبات لازمش گردید زیرا کہ خلق در معرض سلوبا

آمدہ پس نور او صلح از موجودات قدیمہ متزاع است بطور تضمن فقط وہمہ مخلوق از نور او صلح بطور تضمن التزام
بحصول شبہ خلق از موجودات و سلوبات لازمہ او صلح - پس سِرِّی کہ آن از نور خدا سے برتر است کہ قیام
مجازی دارد و محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ و سلم است کہ از خطاب صریح یا محمد برہ دلالت موجود است پس
بخطاب دیگر خاص کردہ فرمود کہ ای گنجینہائے معرفت من - این خطاب بنا بر ظہور او صلح است کہ از نور او تعالیٰ

است یعنی این ذات مقدس ظل و منہ ذات مطلق است کہ بطور آورد تا بدین ظل بندگی ظل یقینی رہ برآمد و معرفتش
برستہ آید پس این ظل محدود بصفات گنجینہائے معرفت آمد از ذات و صفات ذی ظل قدیم از آنکہ ذات مطلق قدیم درو
جواب معرفت خود یعنی فرمودہ است و الکی و لا اقیات اسرار و الا خود بہ سجد و ریش و در گنج سینہ اش مکنون و مخزون است
پس چہ کہ این ذات مبارک صلح کہ ظل اللہ است و بحر عمیق دریا معرفت است و گنجینہائے دلالت سہرہ دی است بحاصل
تشنش تشنگان گشت و یہ سبب ملائش عظمیٰ زوہ نور و در بجان کندن دجا نذاون حجابہت گردن ظل لضمی از برگرفت

ترجمہ پس اضافت این سِرِّ کہ سوئے سِرِّ است سنی است بمعنی از بانتزاع لضمی بقیام مجازی - یعنی سِرِّ اول مضاف کہ ظل است حادث مخلوق متعلق صفات متزاع است متضمن از سِرِّ ثانی مضاف الیہ ذی ظل کہ صفات او تعالیٰ اند سِرِّ ذات - درین انتزاع لضمی اول را با ثانی قیام مجازی است باضافت من بمعنی از ای یا سِرِّ من سِرِّ - و اضافت سِرِّ ثانی صفات کہ سوئے متکلم است بیالامی است بمعنی برائے بانتزاع لضمی بقیام حقیقی - یعنی نسبت این سِرِّ دوم کہ صفات اند تا مرتبہ حجاب برائے ذات متکلم است کہ از و متزاع آمدہ متضمن باقیام حقیقی دارند بذریعہ اضافت لام بمعنی برائے ای یا سِرِّ من سِرِّ - پس تخصیص فرمود بخطاب دیگر کہ اے نور نور من بہر دو اضافتہائے مذکورہ معنی و لامی کہ نور اول حادث مخلوق منسوب بصفات است کہ ظل آہنا است متزاع متضمن بقیام مجازی یا آہنا و نور دوم متزاع متضمن بقیام حقیقی منسوب بذات متکلم کہ این خطاب بنا بر تبرک است از آنچہ کہ تعلق بالتزام دارد - تا معلوم شود کہ این نور حادث مخلوق از نور ذات مطلق قدیم متزاع است متضمن بواسطہ مضاف قدیم بہ تحت ظل حجاب نہ متزاع است بتعلق التزام - بلکہ در انتزاع لضمی از موجودات قدیم بر حصول شبہ خود از التزام مسلوبات بری است اما در خلق خود کہ عدمش سابق است مسلوبات لازمش گردید زیرا کہ خلق در معرض سلوبا آمدہ پس نور او صلح از موجودات قدیمہ متزاع است بطور تضمن فقط وہمہ مخلوق از نور او صلح بطور تضمن التزام بحصول شبہ خلق از موجودات و سلوبات لازمہ او صلح - پس سِرِّی کہ آن از نور خدا سے برتر است کہ قیام مجازی دارد و محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ و سلم است کہ از خطاب صریح یا محمد برہ دلالت موجود است پس بخطاب دیگر خاص کردہ فرمود کہ ای گنجینہائے معرفت من - این خطاب بنا بر ظہور او صلح است کہ از نور او تعالیٰ است یعنی این ذات مقدس ظل و منہ ذات مطلق است کہ بطور آورد تا بدین ظل بندگی ظل یقینی رہ برآمد و معرفتش برستہ آید پس این ظل محدود بصفات گنجینہائے معرفت آمد از ذات و صفات ذی ظل قدیم از آنکہ ذات مطلق قدیم درو جواب معرفت خود یعنی فرمودہ است و الکی و لا اقیات اسرار و الا خود بہ سجد و ریش و در گنج سینہ اش مکنون و مخزون است پس چہ کہ این ذات مبارک صلح کہ ظل اللہ است و بحر عمیق دریا معرفت است و گنجینہائے دلالت سہرہ دی است بحاصل تشنش تشنگان گشت و یہ سبب ملائش عظمیٰ زوہ نور و در بجان کندن دجا نذاون حجابہت گردن ظل لضمی از برگرفت

فَاعْلَمْ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّيْهُمُ مَوْجُودٌ مَعَ صِفَاتِهِ فَصِفَاتُهُ سِرُّهُ فَالَّذِي مَدَّ لَوْكَ الْقَدِيمُ سِرَّهُ مَقْصُودٌ لِمَعْرِفَتِهِ
 قَدْ بَدَأَ مَعْنَى خِرَائِنِ مَعْرِفَتِي فَأَلَمْتُ تَعَالَى أَحَبَّ مَعْرِفَةِ الْكَمَالَاتِ الثَّبُوتِيَّةِ فِي نَفْسِهِ الْكَرِيمَةِ الَّتِي مَقْصُودٌ
 فِي ظُهُورِهَا عَلَى حِكْمَةِ الَّتِي لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ فَعَرَفْتَنِي فِي سِرِّهِ بِمُحَمَّدٍ صَلَّيْهُمُ إِذَا عَرَفْتُ نَفْسَهُ الْكَرِيمَةَ فَعَرَفْتُ
 سِرَّ الْفَاءِ لَتَقْبِيْلٍ مُتَبَعٍ وَفِيهَا سِرُّهُ الَّذِي مَدَّ لَوْكَ الْقَدِيمُ وَهَذَا مِنْ سِرِّهِ أَنْ أَعْرِفَ لِعَبْرَةٍ
 فَاَعْلَمْ مُحَاطِبَ بِخَطَابِ آخِرِ أَفْدِيَّتٍ لِمَلِكِي عَلَيْكَ وَالْمَلِكُ غَيْرُهُ صَلَّيْهُمُ فِي تَوْسَعِهِ صَلَّيْهُمُ فُغَيْرُ مَقْصُودٍ
 مَقْصُودٌ إِلَّا هُوَ صَلَّيْهُمُ كَمَا فِي الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ يَا مُحَمَّدُ إِنَّا وَانْتِ وَفَلَقْتَ سِوَاكَ جَبَلَ فَخَاطَبَ بِخَطَابِ
 آخِرِ يَا مُحَمَّدُ مِنْ لَدُنِ الْعَرْشِ إِلَى تَحْتِ أَرْضَيْنِ كُلَّهُمَا يُطِيبُونَ رِضَائِي وَإِنَّا أَطْلَبُ صَانِكًا يَا مُحَمَّدُ
 أَعْلَمْ أَنَّ رِضَاءَ اللَّهِ تَعَالَى كَأَنَّهُ هُوَ رِضَاءُ مُحَمَّدٍ صَلَّيْهُمُ بِاتِّحَادٍ وَبِحَازِي بَيْنَهُمَا ظُهُورًا تَفْضِيًّا فَرَضًا
 مُحَمَّدٌ صَلَّيْهُمُ كَأَنَّهُ هُوَ رِضَاءُ اللَّهِ تَعَالَى فِي مَرْتَبَةِ الَّتِي تَخِيَّرَ بِسِرِّهِ سِرِّي وَبَنُوْنِي وَبِخِرَائِنِ مَعْرِفَتِي
 فَاَعْلَمْ أَنَّ الصِّفَاتِ السَّلْبِيَّةِ سِرُّ الصِّفَاتِ تَعَلُّقًا التَّزَامِيًّا فُغَيْرُ مَقْصُودَةٍ فِي ذِكْرِ اتِّحَادٍ
 نَوْرٍ أَوَّلِ الَّذِي مِنْ نَوْرِ اللَّهِ تَعَالَى اتِّحَادًا وَاجْزَاءً

بجانب
سیران
میرزا محمد علی

ترجمه پس بدانکه تحقیق محمد صلعم که موجود آمده با صفا خود پس صفاتش سیر او صلعم پس آنکه مدلول او که قدیم سیر آن سیر است
 یعنی صفات حاشیة مخلوق که انان او است صلعم سیر اندر برای او و دلیل اندر خود سیر مدلول قدیم که صفا قدیم اندر پس این
 صفا قدیم سیر آن سیر اندک صفات حادث او است صلعم بنا برین سیر حادث خلق معرفت سیر قدیم را مقصود و آنکه پس این است
 معنی گنجینه معرفت من پس خدا بر هر چه بود معرفت کمالات ثبوتیه را که در نفس کریم او ثابت اند که مقصوده او تعالی
 و ظهور آنها حکمت او تعالی آنکه نمیدانست او را که او پس تعریف فرمود حکمت را و سیر سیر او - از آنکه ظهور آن کمالا معرفت
 نفس کریم را که مقصوده نفس کریم است و آن حکمت بود که بجز او تعالی کسی آن نمیدانست پس تعریف کرد او را و سیر سیر او
 پس محمد صلعم چون نفس کریم خود را شناخت پس با صفاتش در آن سیر او را شناخت آنکه مدلول قدیم است - و این سیر او
 از سیر آن است عرف آنکه معلوم و فاعل او که صیغه مجهول است بفرمود این حدیث گفت گفت تحقیقا حاجید بی آن عرف خلقت خلق
 یعنی من خزانة پوشیده بودم پس در شتم آنکه شناخته شوم پس خلق را بسیار فریدم پس خطاب فرمود خطاب دیگر که ملک بر تو ظاهر بود منی قرآن
 نمودم - و این ملک غیر او است صلعم در توسع خود که از او است صلعم پس بنا بر مقصود که معرفت است از مقصود غیر است مگر
 برائے او صلعم مقصود است چنانکه در حدیث شریف است یا محمد انا و انت و خلقت سواک لا اله الا الله یعنی ای محمد صلعم
 و آخر دیدم سوا تو برائی تو پس خطا بفرمود خطاب دیگر که ای محمد از تو خبر شنیدم زبدها میباشان خوشنودی منی می خواهند من خوشنودی
 تو میخواهی ای محمد صلعم بدانکه تحقیق خوشنودی خدا بر تو گوید که او است او خوشنودی محمد صلعم لب لباب مجازی که در میان او است
 بنا بر ظهوری که از راه نفس است - پس خوشنودی محمد صلعم گوید که او است او خوشنودی خداست بر تو مرتبه آنکه خود را
 بر سیر سیر او و بر نور او و بر گنجینه معرفت پس بدانکه تحقیق صفات سلبيه سیر صفات انداز راه خلق که از سیر او است

شش دفع زعم زاعم الذي يرى المسلمون في نور اول فيعربها في ذكر كيفية تخليق نور محمد صلعم الحق
 فمن لم يصل باسرار الحديث الشريف فليست ولا يكن من المعرفين وليات خير منها
 اللهم صل وسلم على محمد النبي نورك وعلى النواره كما تحب وترضاه وشفعه فينا وترحمنا به -
 ذكر كيفية تفسير الآية الكريمة فاما الذين شقوا فحق النار لهم فيها زفير وشهيق
 خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد
 واما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك عطاء غير محذور
 في اختلاف الذي فصل الى صحته بسم الله الرحمن الرحيم واتفق اليها في الاستثناء
 نعم الله وتعينه ونصلي على رسول محمد ونستشفه على آله واصحابه واتباعه اجمعين قوله سبحانه
 فاما الذين شقوا فحق النار لهم فيها زفير وشهيق - خالدين فيها ما دامت السموات
 والارض الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد -

ترجمه اين دفع از زعم كثره انكسم سيد مسكونه در نور اول انكه غايه خفا آنها در ذكر كيفيت تخليق نور محمد صلعم الحق پس
 زعيد باسرار حديث شريف بايد كه اسكوت كند و خاموش بماند و نه شود از رو كردن و انان بايد كه عياريه بهتر از اين ملائكم صل وسلم
 على محمد النبي نورك وعلى النواره كما تحب وترضاه وشفعه فينا وترحمنا به - واما الذين شقوا فحق النار لهم فيها زفير وشهيق
 خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد - واما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض
 الا ما شاء ربك عطاء غير محذور -
 ذكر بيان تفسير آية كريمة كه در سورة هود در كوع نهم است فاما الذين شقوا فحق النار لهم فيها زفير وشهيق
 خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد - واما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض
 الا ما شاء ربك عطاء غير محذور -
 نعم الله وتعينه ونصلي على رسول محمد ونستشفه على آله واصحابه واتباعه اجمعين قوله سبحانه است ودر سورة هود
 كوع نهم فاما الذين شقوا فحق النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد
 واما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك عطاء غير محذور -

يعني پس ليكن آنكه بدست شدند پس در آتش در آيند كه اندر ششان فراد و ناله باشند همچو اول و آخر بانگ خرقه آنكه
 همیشه مانند درين آتش تا آنكه هستند آسمانها و زمين ليكن نه در آيند و ناله تا وقت خوابت و شير پروردگار
 تو بيني محتاج باشد درين دخول ناله بشي به رب كه تحقيق پروردگار تو نيكو كردگار است هر چه را كه نخواهد - وليكن آنكه

فاما الذين سجدوا ففي الجنة خالدين فيها ما ولعت السموات والارض الا ما شمار
 ربك عطفاً غير مجد و... الكلام في اختلاف الذي اتصل الى جهة وما اتصل اليها
 في الاستثناء اعلم في النار وفي الجنة متعلقا يدخلون مقدر ضرورة ما يمنع تعلقه بما قبله
 اي شقوا وسعدوا هو شامل للمبتدأ فان تعلق به بطل الكلام المقيد ويعلم
 اي خالدين هو اذ هو حال لما قبله في الخبر الى المبتدأ وتعلقه فيها ما قل فيها ما وامت
 السموات والارض هما الامكان في النار والجنة بوجود الذي بعدنا هما فاكيدة للخلود على
 مجاورة وان يروا السموات والارض في الدنيا بطل الخلود بالتحديد والا لا استدراك من يدخلون
 الاستثناء منه على اصلها من ذكر في كذا كيفية الاصول في اصل كيفية الاستثناء والاستدراك

ترجمه وليكن انما نيك بخت آمدند پس در آيند و جنت که همیشه اندرش برانند تا آنکه ماند آسمانها و زمين ليکن
 نه در آيند و جنت تا وقت نورست و مشيه پرور و گار تو به بخشش بي انتهاست او... اين كلام در اختلاف است
 آنکه سوي صحتش نزديک آمد آنچه در استثناء بصحت متصل شده - بدانکه في النار و في الجنة متعلق بیدخلون
 هست بضرورت که مقدر آن سبب منع تعلق آن هر دو باشد که ميش از دست يعني تعلق في النار و في الجنة بفعل
 ما قبلش شقوا و سجدوا هر یکی را بر یکی منع است ناچار بضرورت بفعل بیدخلون مقدر متعلق گردد - نيز آنکه مقدر
 فعل مذکور تا قبل شامل مبتدأ اند پس اگر هر دو مجرور مذکور بآن هر دو فعل قبل مذکور متعلق شوند کلام مفيد باطل گردد
 و بسبب منع تعلق آنچه که بعد است يعني تعلق هر دو مجرور مذکور به خالدين ما بعدش هم منع آمده - نيز که او حال
 ضمير عائد را که خبر است سوسه مبتدأ - و بسبب تعلق او با بعدش فيها لا - نيز که در آوريدن هر دو تعلق با قبل و ما بعد
 تأويلي که تقدير فعل برائے تعلق في النار و في الجنة ضروري است چنانکه مذکور آمد اما امت للشعيرة و الارض و هما
 يعني و قتيبة همیشه بآنند اين آسمانها و زمين - و اين هر دو را هم مانند گانند و در فرخ و جنت وجود و انکس فاني هر دو
 اين تا کيد است اين بر بنائي محاوره بر آلوده و قتيبي هر دو در نار و جنت بوجود آنکه بعد فاني هر دو است - و اگر
 آمده کرده شوند اين آسمان و زمين که درين دنيا هستند باطل شود اين خلوق که به تجديد است - والا و اينجا بر بنائي تميز
 است از من يدخلون نه براي استثناء از بنائي اصل هر دو - چنانکه در ذکر کيفيت اصول در اصل کيفيت استثناء
 و استدراك مذکور آمد و ان اين است که در استثناء تناسلي مستثنى در خلاف ضروري است و تغاير وجه استثناء
 بمقتضى - و اينجا درين هر دو خلاف نياد بلکه در نار و جنت در آيندگان و برزور آيندگان که دخولش متيق بمشيت
 سبب است همان شقي و سعيد اند نه نوع ديگر که خلاف پديد آيد لهذا بنا بر انحاء و نوع فرقيين الا بر بنائي استثناء ناکفته شود
 بلکه بر استدراك است از آنکه در استدراك چون تغاير وجه استدراك بعد يا شد ضروري است که مستدرك سنده
 و مستدرك متغاير نبيند و نه همان استثناء است و استدراك مهمل - و در ميفضوت وجه استدراك مذکور نشود و بسبب منع

هر دو ظرفیه و مقامش گما اود کم نغمه کم مایند که رفیه من تذکر هر فبا لحال مضاف الی شای
 بمعنی مصدر فحاصله لکن لا یدخلون فی النار و فی الجنة الی وقت مشیتة الرب ای محتاجون
 بمشیة الرب فی الدخول من ورائه ثبت ان دخول النار و الجنة متفاوت زماناً علی تفاوت
 عمل قیاول الاستثنا لبعض الضرورة صحة فحاصله الا لا یدخل بعضهم قدر وقت مشیتة الرب
 و یا ذل الاستدراک لبعض الضرورة صحة فحاصله لکن یدخل بعضهم وقت مشیتة الرب علم
 ان کان الاستثنا من خالدين كما قالوا فستویش فی عدم خلود مؤمن فی الجنة و فی
 عدم خلود کافر فی النار خلاف الثابت الجمیع علیه و لزوم ان یدخل من خاصاً لذی عقل الذی
 یتحقق للجنة و النار فی مقام ماعنا من ذی عقل و غیر ذی عقل الذی لا یحق للجنة و النار فیالصیح العموم
 فی دخول الجنة و النار و فی محل الکلام من الذی فی کیفیتة الذین شقوا و سعدوا
 الا الذی مخصوص بشی بذی عقل و بالکلام صریحاً افاد العموم و ان کان الاستثنا
 من خالدين بتعلقه بهم فیها فی غیر و شیهة کما قبل لا یصح ان یما صفتان للخالدين فیها
 و لا یكون خالدين فیها حالاً لهما خاصاً تأمل فی نظم الشریف علی النحو -

ترجمه و مظهریه است برائے زمان چنانکه در سورة فاطر رکوع چهارم باین کریمه آمده که اود کم نغمه کم مایند که رفیه من تذکر
 یعنی آیا زنده نگردانیدیم شما را تا از زمان که هر که را اندیشیدن است باندیشد درود پس درین کریمه بآوردن ظرفیه است مبتدا
 صغیریه که تذکر مظهر و موقت است بزمان حیات که ظرف است بچنین در کریمه مذکور حرف ما و را شار یک برائے
 ظرف است موقت بشیت - و در موقت ما بمعنی وقت مضاف است سو فی شای بمعنی مصدر مشیتة پس حاصل الا ما شار یک
 این است لکن لا یدخلون فی النار و فی الجنة الی وقت مشیتة الرب ای محتاجون غشۃ الرب فی الدخول - یعنی نه در آیدند در نار
 و جنت تا وقت ظهور است رب یعنی محتاج اند بمشیة رب درین دخول - و از ورائے او ثابت شد که بتحقق در آمدن و زمار
 و جنت تفاوت است بزمان بر تفاوت عمل پس تاویل کرده شود استثنای بعضی بنا بر ضرورت محبت او که حاصلش باین است
 الا لا یدخل بعضهم قدر وقت مشیتة الرب یعنی لکن نه در آید بعضی شان باندازه وقت مشیتة رب و در کار - و تاویل کرده شود
 استدراک برائے بعضی بنا بر ضرورت محبت او پس حاصلش چنین است لکن یدخل بعضهم وقت مشیتة الرب یعنی لیکن آیدند
 بعضی شان وقت مشیتة رب پس بدانکه اگر الا برای استثنای باشد از خالدين چنانکه گفتند پس تشویش است در عدم
 خلود مؤمن در جنت - عدم خلود کافر و نار خلاف ثابت که جمیع علیه است ثابت او - و آلام مشو آنکه درین کریمه
 بجای ما عا مضاف باشد کما خاص است برائے ذی عقل آنکه جنت و نار را سزاوار باشد نه مگر عام است از ذی
 عقل و غیر ذی عقل آنکه سزاوار نباشد جنت و نار را پس این عموم صحت نه پذیرد در دخول جنت و نار - و در محل
 این کلام آنکه در کیفیت الذین شقوا و سعدوا آمده الا الذی مخصوص است بذی عقل باین ظاهر پس نفع داد عموم را

وان كان تش الاستثناء من خالدين مرتبطه بالذين شقوا بالعصيان
 كما قيل لزوم خروج العاصي من النار فدخله في الجنة سلمتا لكن لا يصح استثناء
 الذي في واما الذين سعدوا بالحق اذ لا يصح خروج السعيد من الجنة فلا دخله في النار
 وبمنع **م**ش اي الاستثناء من خالدين فاعلا كان او مفعولا عطاء غير مجزوء
مش فاعلا كان او مفعولا فبطل الاستثناء وان كان **م**ش الاستثناء
 من خالدين مرتبطه بتوقف المواقف كما قيل بتقدم المستثنى
 على المستثنى منه ولا يصح تقديمه فالا يستقيم المعنى **م**ش الاستثناء
 من خالدين والله تعالى اعلم بصوابه - اللهم صل
 على محمد النبي نورك على الوارثه كما تحب
 وترضاها وشفعه فينا وترحمنا

ترجمه و اگر استثناء است از خالدين كسبب تعلق اوبه لهم زفير و شقيق چنانكه گفته شد صحيح نياد اين
 قول زيرا كه زفير و شقيق هر دو صفت آمدند بر اكنه داخلين خالدين فيها - و بنا شد خالدين فيها
 حال مرد و زفير و شقيق را با خصوص - نيكو در آورين نظم شريف برين نحو و طريق - و اگر اين استثناء
 از خالدين كسبب تعلق اوبه الذين شقوا بالعصيان يعنى انا كه شقى شد ند يگناه چنانكه گفته شد لازم شود
 خروج عاصي از نار پس دخول او در جنت - گرفتيم يعنى تسليم كرديم - ليكن درست نياد استثناء آنكه در
 كرميه و اما الذين سعدوا بالحق است زيرا كه خروج سعيد از جنت درست نباشد پس نيست دخولش
 در نار - و بسبب منع استثناء از خالدين فاعل باشد يا مفعول فقره عطاء غير مجزوء يعنى بخشش
 بى انتها فاعل يا مفعول باشد پس استثناء باطل شد - و اگر استثناء از خالدين باشد بسبب تعلق او
 بتوقف مواقف چنانكه گفته شد و زفير و شقيق استثنائى بر مستثنى منه مقدم شود و تقديمش درست نياد -
 پس چيست كه استقامت نهي يا بنده اين معنى يا و از روى استثناء از خالدين والله تعالى اعلم
 بصوابه و خداى برتر بهتر دانند است بدستى او - اللهم صل على محمد النبي نورك و على الوارثه
 كما تحب و ترضاها و شفعه فينا و ترحمنا

ذکر کیفیت تفسیر حدیث شریف لیغان علی قلبی دانی لا استغفر اللہ فی الیوم
ماۃ مرقہ رواہ مسلم و مشکوٰۃ باب الاستغفار والتوبہ۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین
قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم لیغان علی قلبی دانی لا استغفر اللہ فی الیوم ماۃ مرقہ
ترجمہ حجاب کردہ می شود و بدو ہم و ہر آئینہ استغفار میکنم و رین روز صد مرتبہ +
و مقصد این حدیث شریف اختلاف است گفته شد ہر گاہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
و علی آلہ وسلم عین ذات اللہ تعالیٰ است عین راجہ جا است فقط دین نظری است
طاہر بجا الفت عقیدہ و نظم شریف و گفته شد و ترقی بر ترقی مرتبہ اولی در حکم حجاب
میشود فقط این را از سالکان طریق کشف و شہود دانند۔

ذکر بیان تفسیر اس حدیث شریف کا لیغان علی قلبی دانی لا استغفر اللہ فی الیوم ماۃ مرقہ
روایت کیا اسکو مسلم نے مشکوٰۃ باب استغفار و توبہ میں ہے
بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین۔
قول حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم کا لیغان علی قلبی دانی لا استغفر اللہ فی الیوم ماۃ مرقہ
یعنی میرے دل پر حجاب کر دیا جاتا ہے اور میں ضرور استغفار کرتا ہوں اس دن میں سو مرتبہ۔ اس
حدیث شریف کے مقصد و مراد میں اختلاف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ کہا گیا جب آنحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم عین ذات خدا کے برتر ہیں تو عین کا کیا موقع ہے یعنی اس میں حجاب کی
کیا گنجائش ہے فقط عین بجا الفت عقیدہ و نظم شریف کے سبب بطاہر بیت کچھ نظر و تامل ہے۔ اور
ایک قول یہ ہے کہ کہا گیا کہ ترقی کی صورت میں پہلا مرتبہ حجاب کے حکم میں ہوجاتا ہے فقط۔ یہ
بہید رہی ہائے توحید جو کشف و شہود کی راہ میں چلنے والے
سوفیاں باصفا ہیں۔

ذکر بیان تفسیر
اس حدیث کا لیغان
علی قلبی دانی لا استغفر
اللہ فی الیوم ماۃ مرقہ۔

بیان اختلاف
و تاویلات و معنی
عین باقوان غلطہ
و نظریات بدوالم۔

لاکن درین نظریست باینکه ترقی بر ترقی در معرفت اللہ تعالیٰ در حال انبیا علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کہ لازم نقص بتدریج است نادر است ہمانا علم انبیا علیہم السلام در معرفت اللہ تعالیٰ بی تدریج است بنا بر ضرورت کمال شان نبوت و تکرار خیرات
خیرات من الاولی عام در مرادات حضرت صلعم است نہ مخصوص بعدمالات
ش این کریمہ باین تفسیر کہ گفتہ شد جواب مدعی است کہ باین کریمہ استدلال
بر ترقی بر ترقی دارد و گفتہ شد کہ استغراق در ذات بحت بسبب عدم امتیازش
در حکم حجاب است فقط دوران نظریست باینکہ استغراق در ذات بحت بی دلالت
از حادث و از اوصاف قدیمہ صحیحہ نیز رد پس تا وجود دلالت حجاب نتواند و بعد قطع
دلالت حالت باطلہ است فکیف الحجاب بالا استغراق و گفتہ شد حجاب بقائے حادث
با انقطاع دلالت از حادث و از اوصاف قدیمہ فقط درین نظریست باینکہ حالت صحیحہ در معرفت اللہ تعالیٰ بقائے
دلالت از حادث و از اوصاف قدیمہ است و آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ علی آکہ وسلم بہرہ در کمال تہ صیحہ بی تدریج است بنا بر ضرورت کمال

تہ صیحہ لیکن اس میں یہی جاؤ نظر و غور ہے اس طرح کہ معرفت خدا تعالیٰ میں ترقی پر ترقی جو تدریج و درجہ کے سبب
نقص مکی کو لازم ہو انبیا علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کی حال میں نادر ہے۔ بات یہی ہو کہ علم انبیا وعلیہم السلام کا
خدا کے تعالیٰ کی معرفت میں بی تدریج یعنی لی و درجہ کے سبب ضرورت کمال شان نبوت کے یعنی شان نبوت کا
کامل ہونا ضروری ہو اگر کریمہ لا آخرۃ غیر کہ من الاولیٰ یعنی البتہ آخر بہتر ہے آپ کے لئے اولیٰ سے۔ بہرہ حضرت صلعم
کی عام مرادوں میں ہے نہ مخصوص میں بسبب دلالت نبوت کے۔ یہ کریمہ اس تفسیر کے ساتھ کہ کریمہ کی گئی جواب ہے
اوس مدعی کا جس نے اس کریمہ کو اختیار کیا ہے دلیل ترقی کے اوپر ترقی پر۔ اور ایک قول یہ ہو کہ کہا گیا ذات بحت
میں استغراق ذات کے امتیاز نبوت کے سبب حکم حجاب میں ہے فقط اس میں ہی ایک نظر و غور کی ضرورت ہے اس طرح
کہ استغراق ذات بحت میں بغیر دلالت حادث کے اور اوصاف قدیمہ کے صحت نہیں پاتا ہے پس جب تک
وجود دلالت کا ہے حجاب نہیں ہو سکتا اور قطع دلالت کے بعد حالت باطلہ ہے تو استغراق میں حجاب کیسا
یعنی بدون دلالت جب حالت کا اعتبار ہو بلکہ وہ باطلی سمجھی جاوے تو استغراق ہی باطل ہوگا اور بطلان استغراق
کے سبب بطلان حجاب ہے۔ اور ایک قول یہ بھی ہے کہ کہا گیا حجاب حادث کے فنا ہو جائیے بسبب دلالت منقطع
ہو جانے حادث سے اور اوصاف قدیمہ سے فقط۔ اس میں ہی ایک نظر و غور ہے اس طرح کہ معرفت خدا کے تعالیٰ میں
صحیح حالت بقائے دلالت کیسا ہو جبکہ حادث ہی اور اوصاف قدیمہ کو وہ دلالت باقی ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ علی آکہ وسلم
اپنی شان نبوت کی بنا پر بی تدریج و درجہ معرفت صحیحہ کے کمال کے ساتھ بہرہ و میں ہر حجاب کیسا۔

تفسیر بیان
اس میں کمال شان نبوت کا
حجابی حالت استغراق
فنا ہو جائیے نہ صرف
بیان استغراق و دلالت
درستی میں باطلان حجاب
دلالت کے سبب

وگفتہ شد کہ رجوع بخلق بنا بر رحمتہ و انچہ لازم نبوت است حجاب است
 از مرتبہ تفرّد بر رب اگرچہ از مرضیات اللہ تعالیٰ است پس استغفار است
 ازین حجاب فقط رود و او آنا کہ چنین است شش یعنی رجوع بخلق حجاب از
 تفرّد بر رب است ہر ہمین دانند پس و دین ہم نظر است باینکہ قلب اشرف مظهر جمال
 رب العالمین را رجوع بخلق از مرتبہ تفرّد بر رب حجاب نیار و این ما زان دانند کہ
 عارف حقیقہ محمد صلعم بالنطبق کلی مظهر پیش بحال بالکمال رب العالمین باشد ہمانا
 ماسوا را اللہ تعالیٰ در بحر جمال بالکمال رب العالمین مانا کہ قطرہ است بل کمتر از آنکہ
 دانی در حقیقہ جامعہ محمد صلعم ہم چنانست و آن حقیقہ جامعہ محمد صلعم باستعلقات
 بقیام حقیقی و مجازی بحقیقہ خودش رہنما است فکیف الحجاب و از حال ناقصانست
 کہ بر رجوع بخلق حجاب از تفرّد بر رب رو نماید پس ناقص باین سخن نرسد و نیز باید دانست
 کہ این غین در وصف آن نور اللہ تعالیٰ صلعم از متشابہات است۔

ترجمہ اور ایک قول یہ ہے کہ کہا گیا کہ آپکا رجوع خلق کی طرف رحمت اور اس خیر کی بنا پر کہ لازم نبوت
 ہے حجاب ہے مرتبہ تفرّد بر رب سے یعنی ایسے مرتبہ سے جہین رب کے ساتھ غلوت و تنہائی ہو اگرچہ
 مرضیات خدا کے تعالیٰ سے ہے پس استغفار اس حجاب سے ہے فقط۔ جن لوگوں کی روداد یعنی
 پیش آمدنی ایسی ہے یعنی خلق کی طرف رجوع اذکور رب کے ساتھ تنہا ہوئیے حجاب ہے وہی یہی
 جاسننے ہیں اور پس۔ اور ہمیں ہی جائے نظر ہے اس طرح کہ مظهر جمال رب العالمین صلعم کے قلب
 اشرف کو خلق کی طرف رجوع مرتبہ تفرّد سے رب کے ساتھ حجاب نہیں لائے۔ یہ ہمیں ہی جانتا ہے حقیقت
 محمد صلعم کا کہ جمال بالکمال رب العالمین کے ساتھ آپ کے مظهر ہونیکے پوری منطبق ہونیکا عارف
 ہو وہی بات یہ ہے کہ خدا کے تعالیٰ کے سوا جو کچھ ہے وہ دریائے جمال بالکمال رب العالمین میں
 گویا کہ ایک قطرہ ہے بلکہ کتر اوس سے کہ تو جانے حقیقت جامعہ محمد صلعم میں ہی ماسوا را اللہ کا
 یہی حال ہے۔ اور وہ حقیقت جامعہ محمد صلعم مع متعلقات ایسے کہ بقیام حقیقی و مجازی ہیں
 جبکہ اپنی خود کی حقیقت کے ساتھ رہنما ہے تو حجاب کیسا اور یہ حال ناقصوں کا ہے
 کہ خلق کی طرف رجوع کرنے میں رب سے تنہا ہوئیے حجاب پیش آتا ہے
 پس ناقص اس کلام کو نہ پہنچے گا۔

پس بر ما است کہ این غین را حوالہ بعلم حضرت بنی مکرم صلعم نمایم نہ قیاس بر حاکم
نفوس خود کہ تدریج لازم او است بنا بر نقصان استعداد و ہم احتمال ضلال یقطع لا
و نیز ظاہر است کہ فاعل لیغان و ہم مفعول ثانیہ کہ سبب حجاب است تا مذکور
است پس حکم صریح محقق و مختص بر آہنا **لش** ای فاعل و مفعول ثانی ہر نتواند
شد و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب و ہمچنین سہو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ
وسلم در حالت نماز از تشاہیات است **لش** بدلایلی
کہ تفسیر این حدیث شریف گفتہ شد **اللہم**
صلی و سلم علی محمد بنی نورک علی الزارہ کما تحبہ
و ترعناہ و شفیع فینا و ترحمنا بہ

ترجمہ اور یہ بھی سمجھنے کی بات ہے کہ یہ غین یعنی حجاب اوس نور خدا کے تعالیٰ صلعم کے وصف
میں تشاہیات سے ہے۔ پس ہمپر لازم ہے کہ اس غین کو حضرت بنی مکرم صلعم کے علم کے حوالہ کریں
نہ اپنے نفسوں کی حالت پر قیاس کر کے نقصان استعداد کی بنا پر اوسکو تدریج لازم ہے اور قطع
دلالت کی صورت میں احتمال ضلال و گمراہی ہی ہے۔ اور یہ ہی ظاہر ہے کہ لیغان کا فاعل اور
اوسکا مفعول ثانی ہی جو سبب حجاب ہے مذکور نہیں ہے۔ پس او نہیں فاعل اور مفعول ثانی
پر حکم صریح محقق اور مختص نہیں ہو سکتا۔ اور خدا کے برتر ہے وستی و صواب کو خوب جانتا ہے
اور اے **یہی سہو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ و سلم** کا نماز کی حالت میں
تشاہیات سے ہے۔ او نہیں دلائل پر کہ اس حدیث شریف
کی تفسیر میں بیان کی گئیں۔ **اللہم صل و سلم**
علی محمد بنی نورک و علی الزارہ کما تحبہ و ترعناہ
و شفیع فینا و ترحمنا بہ

ذکر کیفیت تفسیر کریمہ الٰہیٰ یر لک حین تقوم تقلبک فی الساجدین

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ و نستعينه و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی الو اصحابہ و اتباعہ جمعین
فرمود اللہ سبحانہ الٰہی یر لک حین تقوم و تقلبک فی الساجدین
ترجمہ آنکہ نگاہ مہدار و ترا دو قیام ای بودن تو بعالم شہود و نگاہ میداشت
گردیدن ترا در ساجدان ای از ساجدی بساجدی بعالم روح - **نش**
لما قال سبحانہ یحکمک من الناس - صریحہ عامہ تامہ و استفادہ معنی عصمتہ
عامہ تامہ بنا بر ربط کلام سابق است **نش** اِنِّیْ اَنْذَرُ عَشْرَکَ الْاَقْرَبِیْنَ وَ اَخْفَضَ
جَنَّتَکَ مِنْ اَشْعَکَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ فَانْ عَصَوْکَ فَقُلْ اِنِّیْ اَنْذَرُکَ لِمَا تَعْمَلُونَ و
وَتَوَكَّلْ عَلَی الْغَیْرِ الرَّحِیْمِ الَّذِیْ اَلْخ

ذکر بیان تفسیر کریمہ الٰہیٰ یر لک حین تقوم و تقلبک فی الساجدین کا
کہ آخر سورہ شوریٰ بسم اللہ الرحمن الرحیم رکوع گیارہمین ہے

محمد اللہ و نستعينه و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی الو اصحابہ و اتباعہ جمعین -
فرمایا خداے سبحانے آخر سورہ شوریٰ رکوع گیارہمین الٰہی یر لک حین تقوم و تقلبک فی
الساجدین - یعنی وہ کہ چہ نگاہ رکبتا ہے قیام کے وقت یعنی تیرے عالم شہود میں ہونیکے وقت
اور نگاہ رکبتا تھا تیری گردش کرنے اور پرنیکو سجدہ کرنے والوں میں یعنی ایک سجدہ کرنے والے سے دوسرے
سجدہ کرنے والے کی طرف عالم روح میں عام پوری نگاہ داشت کے ساتھ - جیسا فرمایا حق سبحانہ نے سورہ
مائدہ دسویں رکوع میں یحکمک من الناس - یعنی نگاہ رکبتا ہے تجھکو لوگوں سے تا آخر آیت - اور
عام پوری نگاہ داشت کے معنی کا فائدہ حاصل کرنا کلام سابق کے ربط کی بنا پر ہے یعنی اَنْذَرُ عَشْرَکَ
الْاَقْرَبِیْنَ وَ اَخْفَضَ جَنَّتَکَ مِنْ اَشْعَکَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ فَانْ عَصَوْکَ فَقُلْ اِنِّیْ اَنْذَرُکَ لِمَا تَعْمَلُونَ
وَتَوَكَّلْ عَلَی الْغَیْرِ الرَّحِیْمِ الَّذِیْ اَلْخ

یعنی ڈرانے پر قریب کنہہ و لولکلو - اور اپنے بازو نکال دے کہ چکایا بچے جو ایمان لوں میں کراہی پیروی کرے - پھر گردی ایک
ناظر فانی کرین تو کہہ دیجئے کہ میں اوس بری و لک ہوں جو تم عمل کر رہی ہو - اور آپ سے بڑی نبردست مہربان پرہیز و سیرت پر

ذکر بیان
تفسیر کریمہ
الٰہیٰ یر لک حین
تقوم و تقلبک
فی الساجدین

رکوع ۱۱

حاصل آنکہ میندیش از انداز ایشانرا و از کینہ ایشان با التفات بمومنان و نافرمانی ایشان و بر اوست خود از اعمال شان باشد کہ ازین وجہ ضرر رسانند و توکل کن بر خدا کے غالب و رحیم آنکہ نگاہ میدارد و ترا در عالم شہود از ہر چہ میخواند و نگاہ میداشت نقل ترا در عالم روح در ساجدان از غیر ساجدان - سخن در امر و اظہار غلبہ و رحمتہ غیر مقصود و البحث است پس سخن مافی یراد این است ہر بد آنکہ درین مرآیائی و تقویم بمعنی مجازی است یعنی رویتہ بمعنی نگاہ داشتن نفس کما فی قولہ تعالی لا تخلفا فی معکما اسمع و آرائی بمعنی مجازہ بخصوص جابہ و عصمتہ بمومنان بر ایشان باقتضای نظم و اگر درین خصوص معنی حقیقی گرفته شود فائدہ اش میگرد و بمعنی مجازی و تیر بمعنی حقیقی بخند مغول بہ بلاغت است تبیع متعایل و فوائد مناسبتان انہ نسبتہ بحضرت علی ہارون علی نبینا علیہما السلام و فائدہ معنی مجازیت ورنہ امری عام بیفائدہ اولی ربط از اقتضا نظم سابق و اللہ تعالی اعلم بالصواب و تبارک و تعالی بابتیاری پس سترم فاد و ام و ماضی و مستقبل باعتبار مری نفس تعالی و مستقبل درو کہ کیفیتہ اصول الحاقی و کیفیتہ

ترجمہ - حاصل یہ کہ آپ ڈالنے سے او کو اور اون کے کینہ سے مومنین کیے التفات کر نہیں کچھ خوف کیجئے اور اونکی نافرمانی اور اپنی برات اون کے اعمال کو ہو کہ وہ سے ان وجہ کہ سبب ضرر پہونچا دین اور خدا کے زبردست و مہربان پر ہر وسہ کر لیجئے جو آپ کو عالم شہود میں جس چیز سے چاہتا ہے نگاہ رکھتا ہے اور جو آپ کے مستقبل ہو نہ کو عالم روح میں ساجدین کے اندر غیر ساجدین سے نگاہ رکھتا تھا - کلام امر اور اظہار غلبہ اور رحمت میں مقصود بحث نہیں ہر پس کلام جس چیز میں کہ مراد ہے یہ ہے - معلوم ہو کہ اس کریمہ میں یرائی اور تقویم کے معنی مجازی مراد ہیں یعنی رویتہ بمعنی نگاہ رکھنے کے جیسے خدا کے تعالی کے اس قول میں کہ سورہ کہ کے دوسرے رکوع میں ہے لا تخلفا فی معکما اسمع و آرائی - یعنی تم دونوں نہ ڈرو بیشک میں تم دونوں کے ساتھ ہوں سن رہا ہوں اور دیکھ رہا ہوں یعنی قبول کرتا ہوں اور نگاہ رکھتا ہوں - یہاں اسمع اور آرائی مجازی میں ہے لیسبیطاس ہونی اجابت اور عصمت کہ مع او کے عموم کہ اون کیلئے نظم سابق کی خواہش پر اور اگر اس خصوص میں معنی حقیقی اختیار کریں جاوین تو اسکا فائدہ معنی مجازی کی طرف پرتا رہے اور معنی حقیقی کی طرف ہی حذف معقول کہ سبب میں پوری بلاغت ہے توسع متعایل کی نسبتہ اور فائدوں کی نسبتہ کہ اون کی مناسبت میں - ان تمام فائدوں کی نسبت حضرت یحییٰ و ہارون علی نبینا علیہما السلام و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب و تبارک و تعالیٰ ایک امر عام بیفائدہ ہے اور نظم سابق کے اقتضاء اور خواہش کی نسبت بلکہ معلوم ہو کہ اور خدا پر تر ہی صواب و نیکو ہے جانتا ہے اور فعل یرائی کا حال ہونا باعتبار اس کے یعنی دیکھنے والے کے جو دوام کا فائدہ ہے کہ لازم کر رہا ہے اور ماضی و مستقبل باعتبار مری یعنی جسکو کہنے والا دیکھ رہا ہے - تعریف حال و ماضی مستقبل کی ذکر کیفیتہ اصول عامہ آخر

بیان
معنی مجازی و تبارک
و تعالیٰ
بیان تعریف
عبارۃ انہی نسبتین

و در ذکر کیفیت غیب و علمہ فی تفسیر کریمہ لعلیم ما بین ایدیم و ما خلفیم الایہ مذکور است
 و قیام بمعنی بودن ای موجود شدن **نش** کما فی قولہ تعالیٰ اقم الصلوٰۃ ای بوجہ و آ
 نماز را و فی تکبیر الا قامت قد قامت الصلوٰۃ ای موجود شد نماز و فی قولک قامت الدلالۃ
 ای موجود شد دلالت و در حین تقوم بیلان نش بعوم قیام و عموم زمان و مکان **نش**
 از اضافت حین سوئے تقوم و از معنی مصدر ریش ہر با فائدہ زمان حال مستقبل
نش از اصلش کہ دائر عالم شہود است مفید معنی وجود عالم شہودش **نش**
 ای مخاطب ہر متعلق یری **نش** مفعول فیہ زمانا و مکانا
 ہر نقب بمعنی حقیقی لازم **نش** خلاف متعدی
 ہر ای گردیدن ببلایت و دام بی دوران حال استقبال
نش باقتضائی مصدر ریش ہر با فائدہ خصوص
 عصمت عامہ تمامہ **نش** برای مخاطب حبیب اللہ علیہ السلام
 و علی آلہ وسلم

ترجمہ اور ذکر کیفیت غیب اور او کے علم میں کریمہ لعلیم ما بین ایدیم و ما خلفیم الایہ کی تفسیر میں مذکور ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ
 کہ زمانہ حال عدم سابق و لاحق کہ در میان ایک حالت فارہ ہے حادث کی پس ہی کیف حادث زمان حال و حجب و ہی کہ ممکن
 کو پیش آرہا ہے اور آئی دونوں عدم مذکور براسی حادث ہر ہر ہے۔ اس میں نہ حال کو عدم لاحق ہوئیے زمانہ حالی ہوگا
 کہ اسکا علم حال ہر ہر ہے نہ بالاستقلال بطور خود کیونکہ ممکن کے کیف ہی اسکا علم بالاستقلال نہیں ثابت ہوتا
 اسلئے کہ عدم کا علم وجود ہی پس ہر اپنے استقرار میں محتاج حال ہر بخلاف حال مستقبل کہ حال موجود مستقبل ہی مستقبل
 عدم سابق میں تحقیقی وجود ہی لہذا اپنی استقرار میں محتاج حال نہیں بلکہ وہ زمانہ کہ متنازعہ ہر عدم سابق کی ساتھ وہ مستقبل
 ہے کہ ہر ہر ہی ہے اور وجود میں آنا اسکا ممکن ہر ہر ہی کیفیت ممکن اسی طاری ہوئی جو آنا فنا کی اور وقت
 وہ کیفیت حال ہو اور ہر ہی کیفیت عدم کی سبقت کی طاری نہیں ہوئی ہر مستقبل ہے۔ اور جب معدوم ہو جائیگی ماضی ہے اور
 آیت مذکورہ میں قیام کے معنی ہوئے یعنی موجود ہوئے کہ میں جیسا خدا ہے برتر کے اس قول میں اقم الصلوٰۃ
 کہ نماز کو قائم کر یعنی وجود میں لا۔ اور تکبیر اقامت میں قد قامت الصلوٰۃ یعنی تحقیق نماز قائم ہو گئی
 یعنی موجود ہو گئی۔ اور جیسا تیرے قول میں قامت دلالت۔ کہ قائم ہو گئی دلالت یعنی دلالت موجود ہو گئی۔
 اور حین تقوم اپنی بلاغت کہ سبب عموم قیام اور عموم زمان و مکان کو مع فائدہ زمان حال و مستقبل کے مفید معنی وجود
 عالم شہود مخاطب کی نسبت ہو کہ متعلق یری کا ہر کہ زمان و مکان دونوں طرح کا مفعول فیہ ہر کیونکہ حین کا
 تقوم کی طرف نسبت کرنا اور تقوم کا معنی صدری میں ہونا کہ بغیر اسکے اضافت صحیح نہیں ہوئی کیونکہ اضافت دو اسموں میں
 ہوتی ہے۔

بیان معنی غیب
 قیام بہ نسبت
 ہر ہر

نه نش فی الساجدین متعلق تقوم بنا بر عدم صحت عطف عامل غیر شامل نش
یعنی تقلب مفعول به غیر شامل مفعول فیہ زمانی ضرورتاً متباعد نش تقوم فی الساجدین
سبب حائل غیر شامل ضرورتاً ذات معنی مفعول معہ نش چنانکہ ما کان اللہ لیعبہم
والتفت فیہم ای معہم خلاف اقتضای تقلب مفعول بہ و نہ نش فی الساجدین
متعلق یری بنا بر تباعد لفظی و تنازع معنوی متعلق بما به التعلق نش ای تعلق فی الساجدین
بہ یری تباعد لفظی سجا کل غیر شامل ای مفعول بہ مفصل دارد و در ضمن یری بہ تقوم و تقلب تنازع
معنوی معنی قیام مع الساجدین و تقلب فی الساجدین آرد و پس استحقاق قریب
را است تمثیلہ در حال صحت تعلق لفظی و معنوی فی الساجدین بتقلب غیر متباعد نش
لفظاً و معنماً صریحاً فائدہ خصوص عصمت عامہ حاجت اختیار این جز ثقیل تباعد لفظی معنوی
با ترک فائدہ مذکور چیست فاعترفاً و ایا اولی الالباب بل اقرب لفظاً و معنماً حین تقوم مفعول فیہ
زناہر مفعول متصل می است فی الساجدین مفعول فیہ مکاناً برای فاعل متصل تقلب فائدہ مذکور قسم الامام

ترجمہ فی الساجدین تقوم کا متعلق ہر عطف عامل غیر شامل کہ صحت ہو نہ ہو سبب ای تقلب مفعول بہ جو مفعول فیہ زمانی حین تقوم کو شامل نہیں
کہ در میان بصورت عطف حائل ہر صورت تعلق مذکور یہ عطف صحیح نہیں لہذا عدم صحت عطف تعلق کو مانع ہے۔ پھر ای حائل غیر شامل کہ سبب لزوم تباعد
یعنی تقوم اور فی الساجدین میں ای تقلب عامل غیر شامل کہ سبب ہی ہونا لازمی ہو لہذا یہ لزوم تباعد مانع تعلق ہو در میان تقوم
اور فی الساجدین کو اور معنی مفعول معہ کا فائدہ حاصل کرنا۔ جیسا کہ یہ ما کان اللہ لیعبہم و التفت فیہم ای معہم
میں یعنی اللہ لیسنا نہیں ہر تاکہ انکو عذاب کے حالانکہ آپ نہیں ہوں یعنی انکو ساتھ ہوں پس اسی طرح تقلب فی الساجدین
میں مع الساجدین کے معنی کا فائدہ حاصل کرنا یعنی خدا کی برتری انکی روح مبارک کا ساجدین میں یعنی ساجدین کیساتھ
گشت کرنا کہہ سکتا تھا۔ یہ افادہ معنی مفعول معہ تقلب مفعول بہ کے اقتضا کے خلاف ہے۔ یہ سبب صورتیں الساجدین
کو تعلق کو تقوم کو ساتھ مانع ہیں۔ اور نہ فی الساجدین یری کے متعلق ہر سبب تباعد لفظی اور تنازع معنوی متعلق
کو اس پر کہ کیا کہ اسکو تعلق پر یعنی لفظوں میں باہم دوری اور معنی میں جھڑپ ہو نہ ہو سبب تعلق کو ماہ التعلق کیسے یعنی جبکہ
کیسے تعلق ہر دو کو متعلق میں تنازع معنوی ہو جائیکہ سبب مطابقت کہ فی الساجدین کا تعلق یری کیسے حائل غیر شامل کے
سبب باہم بعد لفظی ظاہر کر دیا ہو یعنی مفعول متصل کہہ سکتا ہے کہ وہ تقلب ہے جس بعد تفصل عیان ہے۔ اور ضمن یری میں
تقوم اور تقلب کیساتھ معنوی تنازع لا تا ہو اس معنی کہ قیام مع الساجدین اور تقلب فی الساجدین میں تنازع معنوی
ہر پس صورت تنازع میں استحقاق قریب کو حاصل ہر تمثیلہ جیکہ لفظی و معنوی تعلق فی الساجدین کا تقلب کیساتھ
صحیح ہو جس میں باہم بعد لفظی و معنوی ہی نہ ہو۔ اور عصمت عامہ کے خاص ہونیکا فائدہ حاصل ہو رہا ہے۔ پھر فائدہ مذکور
چوڑ کر اس جز ثقیل تباعد لفظی و معنوی کے اختیار کرنا کہ یہ اختیار کیا ہو یا نہیں اولی الالباب پس ای عطف و نہ عبرت کرے۔

ضمیمہ اور اگر گرفتہ شود یری و تقوم بمعنی حقیقی لاش ای دیدن و استادن و قلب
 بمعنی لازم ای گردیدن از حالی سجالی و تعلق فی الساجدین ای مصلین بہ یری و درین
 ضمن بہ تقوم و بہ قلب نیز بمعنی مفعول معہ لاش باین حاصل کہ می بیند ترا وقت
 استادن تو و گردیدن ترا از حالی سجالی با ساجدان ای مصلیان و درین مراد نظر با
 باینکہ حین تقوم بتعلق یری مفعول فیہ زمانی برای مفعول بتصل یری است و قلب
 مفعول بہ منفصل یری و فی الساجدین بتعلق یری مفعول معہ برای ہر دو مفعول پس حین
 تقوم عام باشد و معارض فی الساجدین مہمل المعنی لاش بتعارض ہر دو اگر فی
 الساجدین ضمن یری علاقہ بہ تقوم ہم بنا بر قرینہ عمل دارد و رفع عموم و تعارض تواند شد لیکن قرینہ بمقابلہ
 صراحت مذکور سابق لاش اقرب لفظاً و معنایین تقوم مفعول فیہ زمانا برای مفعول بتصل یری است
 و فی الساجدین مفعول فیہ مکانا برای فاعل متصل قلب اعتباری ندارد و نیز حاکمیت غیر شامل
 مفعول فیہ زمانی لاش یعنی غیر شامل مفعول بتصل صریحا بعد لفظی آمد لاش نہ بتا مفعول
 و مفعول معہ متنازع گردد میان ہر دو مفعول بہ پس استحقاق مفعول بہ بتصل بنا بر قرب است

ضمیمہ اور اگر یری اور تقوم معنی حقیقی یعنی دیکھتے اور کھڑے ہونے ان لیا جاوے اور قلب بمعنی لازم ہی یعنی ایک حال ہی دو کھالہ
 میں ہو جانا اور یہ کہ فی الساجدین یعنی مصلین کا یری کے ساتھ تعلق ہے۔ اور اسی ضمن میں اسکا تعلق تقوم کیساتھ
 اور قلب کیساتھ ہی مفعول معہ کے معنی میں ہے۔ جسکا حاصل یہ ہے کہ دیکھتا ہر جگہ سجدہ کرنے والا یعنی نماز پڑھنے والا کیساتھ
 تیرے کھڑے ہونے اور تیری ایک حال ہی ایک حال کی طرف پہنچنے کے وقت۔ ایسے معنی مرا و کرتے میں نظریں ہیں اور اعتراض کرتے
 ہیں۔ اس طرح کہ حین تقوم یری تعلق سبب مفعول فیہ زمانی ہے مفعول بتصل یری کیلئے۔ اور قلب یری کا مفعول
 متصل ہے۔ اور فی الساجدین یری کے تعلق کو سبب مفعول معہ ہے ہر دو متصل و منفصل مفعول بہ مذکورہ کیلئے۔ پس حین
 تقوم عام ہو گا اور خصوص فی الساجدین کا معارض۔ اور اس تعارض کو سبب مہمل المعنی۔ اور اگر فی الساجدین
 یری کے ضمن میں قرینہ عمل کے سبب علاقہ تقوم کے ساتھ ہی رکھے تو رفع عموم اور تعارض ہو سکتا ہے لیکن قرینہ
 مقابلہ میں صراحت مذکور سابق کو یعنی حین تقوم مفعول فیہ زمانی لفظ و معنی کے اعتبار سے یری کے مفعول بتصل
 کے لئے قریب تر ہے۔ اور فی الساجدین مفعول فیہ مکانا تعلق کے فاعل متصل کیلئے نزدیک تر ہے۔ کچھ اعتبار
 نہیں رکھتا۔ اور حاکمیت غیر شامل مفعول فیہ زمانی ہی کہ مفعول بہ متصل کو شامل نہ ہو لفظی بعد یا ہم پیدا
 کرتی ہے نہ معنوی۔ اور مفعول معہ دونوں مفعول بہ کے درمیان متنازع ہوتا ہے پس مفعول بہ
 متصل کا استحقاق قرب کے سبب ہے۔

ای نادین مراد اگر تیرگی تعلق فی الساجدین بقوم نیکو تر است نہ پیری تاکہ مفید مخصوص قیام
 نش فی الساجدین ہر صراحتاً باشد و آن تواند شد از آنکہ جن لقوم مفعول فیہ زمانی است مر
 مفعول متصل پیری را و فی الساجدین مفعول معہ۔ سبب برای حاصل لقوم پیش شامل باشد
 مفعول فیہ زمانی را و تعلق عام باشد نش چنانکہ لقوم بعد تعلق فی الساجدین عام باشد یا مع
 ہر و تعلق مفعول بہ نیز متقاضی تعلق فی الساجدین است پس فی الساجدین تنازع فیہ با مبیات
 مفعول فیہ زمانی و مفعول پیش استحقاق تعلقش بمفعول بہ بنابر اصلیتش و کلام قرینہ بمفعول فیہ
 زمانی بتبار فضلیت و کلام بعد و نیز عاملیتہ غیر شاملہ مفعول بہ نش یعنی تعلق غیر شامل مفعول
 زمانی صراحت تعلق فی الساجدین نش کہ مفعول معہ است ہر بقوم نش کہ مفعول فیہ زمانی
 است بدخول جن ہر زیرا کہ حامل غیر شامل بتامد لفظی و معنوی آر پس تنازع یا تعارض
 نش آر دو حکم تنازع و تعارض مذکور شد بخلاف حامل شامل نش کہ بتامد تنازع
 نیار بسبب شمول ہر و عطف تعلق بقوم نیکو تر است

ترجمہ ای داناس مراد بیت اگر اچھی طرح تو غور کریگا تو معلوم کریگا فی الساجدین کا تعلق بقوم کے ساتھ
 بہت اچھا ہے نہ پیری کے ساتھ تاکہ مخصوص قیام فی الساجدین کا صراحتاً مفید ہو۔ سو یہ پیری کا تعلق
 اس سبب سے کہ جن لقوم خاص مفعول بہ متصل پیری کا مفعول فیہ زمانی ہے اور فی الساجدین کا مفعول فیہ زمانی
 مفعول معہ پیش شامل ہو گا مفعول فیہ زمانی کو۔ اور تعلق عام ہو گا جس طرح بقوم فی الساجدین کے مفعول معہ
 سبب مع اور کے معاملہ کے عام ہو تا ہو۔ اور تعلق کہ مفعول بہ ہو وہ بھی تعلق فی الساجدین کا تعلق ہی ہے
 پس فی الساجدین در بیان مفعول فیہ زمانی اور مفعول بہ کے متنازع فیہ ہو گا پس استحقاق تعلق کا اور حکم
 مفعول بہ کے ساتھ ہو گا اور کے اہل ہو نیکی سبب کلام میں اور قریب جہد کے سبب نہ مفعول فیہ زمانی کی نسبت
 سبب اور کے قریب ہو نیکی کلام میں و سبب بعد کے۔ اور مفعول بہ کی عاملیت غیر شاملہ ہی یعنی تعلق
 مفعول فیہ زمانی کے ساتھ شامل ہو تا ہی فی الساجدین کے تعلق کی جو مفعول معہ بقوم کی نسبت
 ہے جو مفعول فیہ زمانی پر سبب جن کے اوپر حامل ہو نیکی۔ کیونکہ حامل غیر شامل لفظی و معنوی بتامد
 یعنی باہم پیدا اگر تعلق ہے یہ تنازع یا تعارض ہی نہ ہو کہ تنازع کو بقامی کہ نہ کہ سبب نہ ہو کہ
 حامل شامل کے کہ بسبب شمول بتامد اور تنازع نہ ہو کہ تنازع کا تعلق معہ سبب نہ ہو کہ

بنا بر رفع تعارض مذکور بش ای عموم حین تقوم خصوص فی الساجدین مروان محبت
 نیز بر بنا بر اختلاف مفعول فیہ و مفعول بہ بش معنای مروان اختلاف نصب و جرح
 لفظاً کہ پس تنازع رفع نشود و حکم مذکور بش ای استحقاق تعلق فی الساجدین بہ تعقب
 مروان لازم گردودار تعقب مجبور گفتہ شود بنا بر قرأتی البتہ عطف محبت پروردگار لکن صیغہ
 مضارع فصیح و بلیغ بود و موافقہ بلاغۃ تقوم بش نہ مصدر کہ خلاف فصاحت و بلاغت
 باشد مروان نیز تغیر معنی با اختلاف قرأت خلاف اصل قرآنی است و نیز مقصد خصوص
 عصمت عامہ تامہ و ربط کلام سابق کہ مستفیہ عصمت عامہ تامہ است ضائع شود پس امرار
 برین مراد بش ای مراد ثانی مروان اعراض ازان مراد بش ای مراد اول هر کدام
 را پسندیدہ شود و اگر گرفته شود تعقب بمعنی متعدی ای گردانیدن پس ساجدین را
 مفعول بہ بصلہ لام خواهد یا بی صلہ بش نہ بصلہ فیہ و عموم قیام بحینان پس حالیکہ
 بش تعقب مروان داخل صلوٰۃ است مفید صلوٰۃ است و در حالیکہ بش تعقب خارج صلوٰۃ

ترجمہ تعارض مذکور کے اوٹھ جائیکے سبب کہ یہ تعارض حین تقوم کے عموم اور فی الساجدین کے خصوص کا ہے
 حالانکہ یہ عطف محبت نہیں پاتا ہے سبب اختلاف مفعول فیہ اور مفعول بہ کے معنی کے اعتبار سے اور نیز
 لفظی اعتبار سے نصب و جرح کے اختلاف کے سبب۔ پس تنازع رفع نہوگا اور حکم مذکور لازم ہو جائیگا بمعنی
 استحقاق تعلق فی الساجدین کا تعقب کے ساتھ۔

اور اگر ایک قرأت کی بنا پر تعقب مجبور کہا جاوے البتہ عطف محبت پا جائیگا لیکن مضارع کا صیغہ بلا
 تقوم کی موافقت پر فصیح و بلیغ نہانہ مصدر کہ خلاف فصاحت و بلاغت ہوتا ہے۔ اور اختلاف قرأت
 کے ساتھ نیز بمعنی کا یہی خلاف اصل قرآنی کہ ہے۔ اور خصوص عصمت عامہ تامہ کا مقصد یہی
 اور کلام سابق کا ربط جو عصمت عامہ تامہ کا مستفیہ یعنی فائدہ دیتا ہے ضائع جائیگا۔

پس اس مراد ثانی پر امرار اور اس مراد اول سے اعراض کس راہ سے مقبول پسندیدہ ہوگا۔
 اور اگر تعقب محی متعدی گردانیدن یعنی معنی میں پہرینکے اختیار کیا جائے تو ساجدین کو مفعول یہ
 صلہ لام کے ساتھ ہو تا چاہتا ہے یا بی صلہ کے۔ نہ فی کے صلہ کے ساتھ اور اس طرح عموم قیام پس
 اس حال میں کہ تعقب داخل صلوٰۃ ہے مفید صلوٰۃ ہے۔ اور اس حال میں کہ تعقب
 خارج صلوٰۃ ہے۔

بیان مراد ثانی
 بنا بر بنا بر تعقب
 بیان معنی تعقب
 متعدی بمعنی
 گردانیدن

فی الساجدین متعلق یرئی یا تقوم مستلزم افادت معنی مفعول معہ باطل است واللہ تعالیٰ اعلم
 بالصواب **تثنیہ** باید داشت صحت برقرینہ قوت دارد و مراد اول بحالت
 نصب و جر صحتہ زیر و بخلاف مراد ثانی کہ بحالت جر صحتہ زیر و نہ بحالت نصب اختلاف قرات
 منفر معنی نظم نباشد پس مراد اول قوت دارد بر مراد ثانی وفا کدہ عصمت عامہ تامہ کہ مقصود المحمل بنا بر
 ربط نظم سابق است و مراد اول است نہ و مراد ثانی و فصاحتہ کلام و بلاغتہ مرام کہ اعجاز
 قرانی است و مراد اول است نہ و مراد ثانی و مقصود امر توکل و اطہار غلبہ رحمتہ و مراد اول است
 نہ و مراد ثانی و و مراد ثانی معنی حقیقی یرئی و تقوم ناچار رجوع کند بمعنی مجازیش ورنہ امری عام
 بی فائدہ است بخلاف مراد اول کہ معنی مجازی یرئی و تقوم رجوع نکند بمعنی حقیقیش و چون
 نظم قرآن مجید در حالت نصب تقلب احتمالی بر مراد ثانی ندارد تا نیکدش از غیرش اگر چہ از حد
 شریف بود و سوے ندہد واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اللہم صل علی محمد البنی نورک
 و علی الزارہ کما تحبہ و ترضاہ و شفہ فینا و ترحمنا بہ

ترجمہ فی الساجدین مع تعلق یرئی کے تقوم کیسہ کہ افادت معنی مفعول معہ کو مستلزم ہے باطل ہے واللہ تعالیٰ
 اعلم بالصواب **تثنیہ** سمجھنا چاہئے کہ صحت کی صحت قرینہ پر قوت رکھتی ہے۔ اور مراد اول ہر حالتین
 خواہ نصب ہو یا جر صحت پا جائیگی۔ بخلاف مراد ثانی کے کہ حالت جر میں صحت پا جاتی ہے نہ حالت
 نصب میں۔ اور اختلاف قرات کا معنی نظم کو تخریب نہیں دیتا ہے پس پہلی مراد دوسری مراد پر قوت
 رکھتی ہے۔ اور فائدہ عصمت عامہ تامہ کا جو مقصود المحمل نظم سابق کے ربط کی بنا پر ہے اول مراد میں ہے
 نہ ثانی مراد میں۔ اور فصاحت کلام اور بلاغت مرام جو اعجاز قرانی ہے مراد اول میں ہے نہ مراد ثانی میں۔
 اور امر توکل اور غلبہ اور رحمت کے اظہار کا مقصود یہی پہلی مراد میں ہے نہ دوسری مراد میں۔ اور مراد
 ثانی میں حقیقی معنی یرئی اور تقوم کے ناچار اس کے معنی مجازی کی طرف رجوع کرتے ہیں ورنہ ایک امر عام
 بیفائدہ ہے۔ بخلاف مراد اول کے کہ معنی مجازی یرئی اور تقوم کے اس کے حقیقی معنی کی طرف رجوع
 نہیں کرتے ہیں۔ اور جبکہ نظم قرآن مجید تقلب کے نصب کی حالت میں مراد ثانی کی بنا پر کوئی احتمال
 نہیں رکھتی ہے تو مراد ثانی کی تائید اس کے غیر نظم سے اگر چہ حدیث شریف سے ہووے کوئی فائدہ نہیں
 رکھتی ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور خدائے برتر ہے درستی کو خوب جانتا ہے۔ اللہم صل
 علی محمد البنی نورک و علی الزارہ کما تحبہ و ترضاہ و شفہ فینا و ترحمنا بہ۔

تثنیہ بیان معنی
 کہ صحت صراحتہ و ذائقہ
 مقصود المحمل و فصاحتہ
 و بلاغتہ کلام مجید
 و دیگر مقصودات
 درین کو کہ است
 مراد معنی اول است
 مجازی نہ در مراد
 ثانی بمعنی حقیقی و تائید
 اختلاف قرات و تفہیم

ذکر کیفیت مسائل متفرقہ کہ از علم و عمل صالح ثابت است

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ و نستعينه و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین
 باید دانست در ثبوت تقبیل و معالقبہ روایات از فعل رسول اللہ تعالیٰ و اصحاب
 و اتباع او است صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ وسلم در و مندر کفایت
 بروایت کردہ حدیث عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت قد زید بن حارثہ المدنیہ و رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فی بیتی فاتاہ فقرع الباب فقام الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عریاناً بجر ثوبہ
 و اللہ ماراً یتہ یا ناقبہ و لا بعدہ فاعتقبہ و قبلہ رواہ الترمذی کذا فی مشکوٰۃ باید
 دانست بروایت حضرت انس رضی اللہ عنہ و معالقبہ و تقبیل
 وارد شدہ -

ذکر بیان مسائل کا جو صلحا کے علم و عمل سے ثابت ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ و نستعينه و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین -
 سمجھنا چاہئے کہ تقبیل و معالقبہ یعنی بوسہ دینے اور گلے لینے کے ثبوت میں جو روایتیں کہ رسول خدا
 تعالیٰ اور آپ کے اصحاب اور پیروان کے فعل سے ہیں - خدائی تعالیٰ کی رحمت اور سلامتی آپ پر اور آپ
 کے اصحاب اور پیروان پر ہو چو - در و مندر کفایت کی روایت پر کفایت کی - حدیث -
 روایت ہے حضرت ام المؤمنین بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہابی فی صدیقہ رضی اللہ
 عنہا نے کہ زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ نے آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر میں تھے - پہر آپ کے
 پاس آئے اور دروازہ کو کھٹکٹایا پس اون کیلئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بدن کھڑے ہو گئے
 اس حالت سے کہ اپنے کپڑے کو کھینچے جاتے تھے - قسم خدا کی میں نے آپ کو برہنہ نہیں دیکھا پہلے اسے اور
 نہ پیچھے اسے - پہر اٹھے آپ گلے لے اور اونکو چوما - اس حدیث کو ترمذی نے
 روایت کیا جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہے - معلوم ہوتا چاہئے کہ حضرت انس
 رضی اللہ عنہ کی روایت معالقبہ اور تقبیل میں نبی وارد ہوئی ہے -

ہر دور اللہ مارا بیتہ عواما بقبہ ولا بعدہ سخن دراز است تا آنکہ میں صحت نہ پذیرد و دیگر آنکہ تاویل کردہ شود
در حالت التزام پس ازینجا است کہ معاقلہ عریان بلباس ہم جائز است اگر منجر بحرام نہ باشد و معاقلہ
عریان بکروہ پس ترکش خیر است۔ باید دانست فرمود صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم خالطوا الناس
باخلاقہم وخالقواہم فی اعمالہم رواہ ابن عساکر کونوز الخلاق فی حدیث خیر الخلاق۔ از انست خمیدن
باکرام کسانیکہ رسم اکرام ایشانست جائز است پس نہی و خمیدن عام نتواند شد مگر ماقل بر رسم اہل عرب
نہی کہ در ایشان رسم اکرام خمیدن نیست و نیز باید دانست کہ اگر انحناء مطلقاً حرام گفتہ شود
بشرے نہ کہ ازین حرام نصیبی نہ داشتہ باشد و اگر بعضاً حرام گفتہ شود و چہی خاص را و کہ جز آن حرام
نتواند شد و ظن حرام و در فعل مومن صحت پذیرد پس ازین انحناء کہ وقت سلام واقع شود و جز
بر رسم اکرام نتوان فهمید و آن جائز است و نیز باید دانست کہ بنا بر رسم عرب ترک انحناء
سنت است و ایذا بر مسلم تبرک انحناء بنا بر رسم اکرامش حرام ترک سنہ بنا بر تحریر از حرام
اولی است و علیہ الفتوی و از قواعد شریعت است کل ما یخبر الی الحرام حرام۔

ترجمہ اور اس جملہ قسیہ و اللہ مارا بیتہ عواما بقبہ ولا بعدہ حدیث حضرت صدیقہ ثین گفتگو دراز ہے یہاں تک
کہ قسم صحت نہ پالوے مگر یہ کہ حالت التزام میں تاویل کیا دیگی پس یہیں سے ہے کہ برہنہ کا صاحب لباس
یعنی کپڑے والے سے معاقلہ یعنی گلے ملنا ہی جائز ہے اگر حرام کی طرف گھٹنے والا ہو۔ اور معاقلہ نہ گھٹنے
مگر کروہ ہے پس اسکا ترک بہتر ہے۔ سمجھنا چاہئے کہ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم نے سلو آدموت
اوک الخلاق کیساتھ۔ اور اخلاق و ملاقات کرو اوکی اعمال میں۔ اس حدیث کو ابن عساکر نے روایت کیا کتاب
کونوز الخلاق فی حدیث خیر الخلاق میں۔ اسی سے ہے کہ بغرض اکرام جیکسا دون لوگوں کا جیکی یہ رسم
اکرام ہے جائز ہے پس جیکنے میں عام ممانعت نہیں ہو سکتی مگر تاویل کیا دیگی یہ اہل عرب کی رسم کیساتھ
کیونکہ جیکسا دون میں رسم اکرام نہیں ہے۔ اور یہ بھی سمجھنے کی بات ہے کہ اگر انحناء یعنی جیکنا مطلق حرام
کہا جیسے تو کوئی بشر نہیں ہے کہ اس حرام سے کچھ حصہ و نصیب نہ کہتا ہو۔ اور اگر بعض جیکنا حرام کہا جاوے
تو کوئی خاص چیز کہتا ہے کہ اس کے سوا حرام نہیں ہو سکتا۔ اور مومن کے فعل میں حرام کا گمان صحت نہیں پاتا
ہے۔ پس اس جیکنے سے جو سلام کے وقت واقع ہو سکے بجز رسم اکرام اور کچھ نہیں سمجھا جاتا اور یہ جائز ہے
اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ رسم عرب کی بنا پر انحناء کا ترک سنت ہے۔ اور مسلمان کی ایذا ترک انحناء کو سبب
اوسکی رسم اکرام کی بنا پر حرام ہے۔ اور حرام سے بچنے کیلئے سنت کا ترک اولی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے
اور قواعد شریعت سے ہے کل ما یخبر الی الحرام۔ یعنی ہر وہ کہ حرام کی طرف کہنچے حرام ہے۔

بیان مسئلہ
جواز انحناء ای
خمیدن باکرام۔

یازینجا است کہ تلاوت قرآن مجید بچہ اگر چہ سنت است لیکن در وقت تاذی سلم حرام است
 شش اینچنین مسائل یعنی ترک سنت بنا بر تحریر از ایذا سلم در فقہ میتوان یافت صرف
 فقہاء و انحناء و مکررہ فرمودہ اند حرام **سنت** و فتاوی ہندیہ است الانحناء و السلطان
 و غیرہ مکررہ و مکررہ الانحناء و عند التحیۃ و اختیار مکررہ اولی بمقابلہ اختیار حرام و اللہ تعالیٰ
 اعلم بالصواب و انحناء و در دیار ہند رسم ادب و اکرام است ترکش محمول بر خلاف ادب
 و اکرام است باید دانست چنانکہ علماء از تقبیل حجر اسود تقبیل بہ معظم استنباط فرمودہ اند
ش قال ابن حجر استنبط بعضهم من مشروعیۃ تقبیل الحجر الاسود جواز تقبیل من سجد التحظیم
 من آدمی و غیرہ ہر از طواف و التزام کعبہ و رجعت قہقری از جانب او طواف و التزام
 بہ معظم و رجعت قہقری از جانب او مستنبط میشود و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب نیز رجعت
 قہقری در فعال از صلحا و سلف و خلف یافتہ شد **ش** رجعت قہقری جال الغیب جانب حضرت غوث اعظم
 محمد عبدالقادر جوہر سبحان و بخت الاسرار مذکور است و قہقری کہ شدی رجعت قہقری خود از جانب حضرت مرشد خود
 بیان میفرمود رضی اللہ تعالیٰ عنہم

ترجمہ یہیں سے یہ مسئلہ کہ قرآن مجید کا زور سے پڑھنا اگر چہ سنت ہے لیکن وقت تاذی سلم یعنی سلمان کے
 ایذا پانہ کی حالت میں حرام ہے۔ ایسے مسئلے یعنی سنت کا چھوڑ دینا ایذا کے مسلمان سے بچنے کے لئے فقہین کے بین
 اور فقہاء و رحلے انحناء و مکررہ فرمایا ہے و حرام۔ کہ فتاوی ہندیہ میں ہے سلطان اور اسکے خیرگیواسطے چمکتا مکررہ
 ہے چمکتا تحت یعنی سلام کے وقت۔ اور مکررہ کا اختیار بمقابلہ میں حرام کے اختیار کے بہت مناسب ہے و اللہ تعالیٰ
 اعلم بالصواب اور خدا کے برتر ہے درستی کار کو خوب جانتا ہے۔ اور انحناء و ملک ہند میں ادب و اکرام کی رسم ہے
 اسکا ترک ادب و اکرام کے خلاف بر محمول ہے۔ سچنا چاہے جیسا کہ علماء نے حجر اسود کے چوسنے بہ معظم کا چوسنا
 استنباط فرمایا ہے یعنی نکالا ہے۔ کہ کہا ابن حجر نے بعض علماء نے حجر اسود کے چوسنے کی مشروعیت کو اس کے
 چوسنے کا جواز نکالا ہے جو مستحق تعظیم کا ہو آدمی ہو خواہ غیر آدمی۔ اسبطر ح کعبہ شریف کے طواف اور التزام اور اسکی
 طرف سے رجعت قہقری یعنی پیچہ پانوں لوٹنے سے بہ معظم کا طواف اور التزام اور اسکی طرف سے رجعت
 قہقری مستنبط ہوتی ہے و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ اور رجعت قہقری ہی افعال میں لگے اور بچھلے نیک
 بختوں سے پائی گئی ہے۔ جیسا کہ جال الغیب کا حضرت غوث اعظم محمد عبدالقادر جوہر سبحان کی طرف
 سے اوٹے پیچہ پانوں لوٹنا ادب کی راہ سے۔ کہ کتاب بخت الاسرار میں مذکور ہے۔ اور حضرت سیدی و
 و مرشدی اپنے پیچہ پانوں لوٹنے کو اپنے آپ کے حضرت مرشد کی طرف سے بیان فرماتے تھے رضی اللہ

بیان استنباط
 مسئلہ طواف و
 التزام و رجعت
 قہقری

و باید دانست کہ رجعت قہقری وقت وواع از بیت اللہ تعالیٰ و حرم محترم حضرت نبی
تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم از سنۃ ثابت نشد ازین سبب بعض علما و عبادت
مکرمہ فرمودند و بعض علما جائز و توارث صلحا و بران فرمودند از انست امام زلیحی و سنین
الحقائق شرح کثر الدقائق و آداب زیارت بیت الرب سجا اورون التزام و رجوع
قہقری فرمودہ و نیز رجوع قہقری از جانب اکابر و متکبران اکابر و فی المستخلص الحقائق ثم
قالوا یعنی ان بنیرف و ہوشی درآہ و وجہ الی البیت و ملا علی در مسک از طرابلسی حاکم
و توارث صلحا و بران نقل نمودہ و باید دانست تقبیل و معانقہ و طواف با مومن رجعت
قہقری از جانب او کہ بر ربط ظہیرت یا نور اللہ تعالیٰ و رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وعلیٰ آلہ وسلم در معنی شعار است لعل چنانکہ در ذکر کیفیت اشتراک و صفی با اللہ
سجائہ و در ذکر کیفیت العلم و المعرفۃ مذکور است ہر تفاوت مراتب است لعل
ای تقبیل و غیرہ کہ مذکور شد ہر بنا بر معرفۃ و نیت عارف مقبل و معانق و طائف و راجع و معرفۃ
مقبل و معانق و طواف مرجع از انست تقبیل و معانقہ و طواف با مومن رجعت قہقری از جانبش تقبیل

ترجمہ ادبچنا چاہے کہ بیت اللہ اور حرام محترم حضرت نبی اللہ تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کی خدمت
کیونکہ رجعت قہقری از راہ سنت ثابت نہیں ہوئی اسی سبب بعض علما نے اسکو بدعت مکرمہ فرمایا۔ اور
بعض علما نے جائز۔ اور صلحا و کاتوارث او سپہ فرمایا یعنی سیکہ بعد دیگرے او سپہر علی۔ او عین سے ایک
امام زلیحی میں کہ تسبیح الحقائق شرح کثر الدقائق میں آداب زیارت بیت الرب میں جنہوں نے التزام
اور رجوع قہقری کا ادا کرنا فرمایا۔ اور متکرا کو مکابر یعنی چکر پیوالا اور مقابلہ کر نیوالا فرمایا اور کتاب تخلص
الحقائق میں ہے۔ پہر او جنہوں نے کہا کہ لو شائعین پہر ناداپس ضروری ہے تو وہ چلیگا اپنے پیچھے کو حالانکہ
چہرہ او سکا کہ شریف کی طرف ہوگا یعنی رجوع قہقری کر لگا۔ اور ملا علی نے کتاب ملک میں طرابلسی سے
جائز اور او سپہ صلحا و کاتوارث نقل کیا۔ سمجھنا چاہے کہ تقبیل اور معانقہ اور طواف مومن کیسا تھا اور اسکی
طرف تو رجعت قہقری کہ نور خدا تعالیٰ اور رسول خدا تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کی طرف ہو سکے بر ربط
کے سبب ہی مومن مستی شعار میں ہو جیسا کہ ذکر کیفیت اشتراک و صفی با اللہ سجائہ اور ذکر کیفیت علم و معرفۃ
میں مذکور ہے حسب تفاوت مراتب ہے کہ یہی تفاوت مراتب تقبیل و غیرہ مذکورہ بالا معرفت کی بنا پر
اور چوستہ و لہے اور کلے ملنے والے اور طواف کر نیوالے اور لوٹنے والے عارف کی نیت کی بنا پر ہے
جو او کو معرفت میں حاصل ہو اسکے جسکو دو چوستا اور جسکے ملتا اور جسکو گرد پہر تا اور طواف کر تا ہو اور جسکی طرف کہ وہ اپنی شاہی
نویں پہر سلسلہ ہو کہ تقبیل اور معانقہ اور طواف مومن کیسا تھا اور اسکی طرف کی رجعت قہقری خدا تعالیٰ کا تقبیل

اور رجوع قہقری لا کافر یعنی زکون کی طرف سے ہو کر لیا۔

و معافقہ و طواف اللہ تعالیٰ است و رجعت قہقری از جانب تعالیٰ بہ تعبید اللہ تعالیٰ و از انست تقبیل و
 معافقہ و طواف بامومن رجعت قہقری از جانبش تقبیل و معافقہ و طواف رسول اللہ تعالیٰ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم و رجعت قہقری از جانب اورست صلعم ہمہ تعظیم الہ صلعم و
 للمومن فینہ ان تعظیم اللہ تعالیٰ است از بہ ظلمتہ نور اللہ تعالیٰ شمس بنابر معرفت و نیت عارف
 و من یعظم شعائر اللہ فانہ منی و من ہر من اگر باین معرفت و نیت اجمال کند جائز است و اینہم کہ گفتہ
 شد از مشرکہ بار و در لطف و بالیت العقیق و التزام باباب کعبہ مصافحہ تقبیل با حجر اسود
 شمس چنانکہ در ذکر کیفیت صحیحہ اشتراک وصفی و ادبی باللہ سبحانہ و تفسیر کریمہ و لطف و بالیت العقیق
 مذکور است و در حدیث شریف است کہ مصافحہ تقبیل با حجر اسود مصافحہ تقبیل بید اللہ تعالیٰ است
 پس التزام نیز چنین باشد و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ہر باید دانست بوسہ قیوم الدین و درست است
 از انکہ در حدیث شریف است ان رجلاً جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ انی علفت
 ان اقبل غتۃ الجنۃ و حور العین فامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یقتل رجل الام و وجہ الالب

باب شمس
 و تفسیر کریمہ

ترجمہ و معافقہ اور طواف ہے اور خدا کے تعالیٰ کی طرف سے رجعت قہقری ہے یہ سب ادوی خدا کے ہر
 کی بندگی کیلئے۔ اور ادوی سے یہ مسئلہ ہے کہ تقبیل و معافقہ اور طواف مومن کے ساتھ اور ادوی کی طرف
 سے رجعت قہقری یہ رسول خدا کے تعالیٰ کا تقبیل اور معافقہ اور طواف ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی
 آلہ وسلم اور حضور صلعم کی طرف سے رجعت قہقری ہے کہ سب بغرض تعظیم حضور صلعم کیلئے اور مومن کیلئے
 اور تعظیم حضور صلعم کیلئے اللہ تعالیٰ کی بندگی کو ہی شامل ہوا ہے خدا کے تعالیٰ کے نور کے غل ہو کر کعبہ عارف کی طرف
 اور نیت کی بنا پر موافق مضمون کریمہ و من یعظم شعائر اللہ فانہ منی و من ہر من کہ سورہ
 حجہ رکوع چارم میں ہے یعنی اور جو کوئی خدا کی نشانیوں کی عظمت اور بزرگی کرتا ہو پس البتہ یہ تعظیم شعائر اللہ
 ولون کی پرہیزگاری کے سبب ہے۔ ہر اگر اس معرفت و نیت میں اجمال کرے جائز ہے۔ اور یہ سب کہ کہا گیا
 حرف با کاشفہ ہے جو کریمہ و لطف و بالیت العقیق ... میں ہے۔ اور التزام باب کعبہ کی وجہ
 اور مصافحہ اور تقبیل حجر اسود کے سبب کہ ذکر کیفیت محبت اشتراک و وصفی و ادبی باللہ سبحانہ و تعالیٰ اس
 آیت کریمہ و لطف و بالیت العقیق کی تفسیر میں مذکور ہے۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ حجر اسود
 ساتھ مصافحہ اور تقبیل خدا کے تعالیٰ کے دست مبارک کا مصافحہ اور تقبیل ہے۔ پس التزام ہی یہ نہیں
 ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب سمجھنا چاہئے کہ قیوم الدین کا بوسہ درست ہے اس سبب کہ حدیث شریف
 میں ہے تحقیق ایک مرد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا ای اللہ رسول اللہ میں نے جنت کی جو کشتہ اور
 حور عین کی جو سنہ کی قسم کہا ہے پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو حکم دیا کہ اپنی ما کا پیر اور باپ کا منہ چوم لیوے

فقال يا رسول الله لو لم يكن لي ابوان فنقل قبلي قبرها قال فان لم اعرف قبرها
قال خط خطين احدهما قبر الام والآخر قبر الاب فقبل بها فلما تحثت في يمينك الحديث و
در فتاوی عالمگیری است لا باس بتفصیل قبر ابو یہ کہ ذاتی الغرائب چونکہ ازین حدیث شریف
بوسہ قبر والدین ظاہر است بوسہ قبر استاد وین وحفرت پیر طریقت وحفرت پیغمبر خدا
تعالی صلعم بالاولیہ مستبط می شود بنا بر شرف ایشان و فقر سو و کہ پام بوس برائی تحریر
از حکم کریمہ ما کان لبشر ان یوتیہ الكتاب والحکم والنبوة ثم یقول للناس کوذا عبادا
وخصیص با وصلعم باید دانست نہادون سیاتین برب چشم وقت استماع اہم مبارک محمد صلی اللہ
تعالی علیہ وعلی آلہ وسلم درست است با سناوہ عن علی المرتضی کرم اللہ تعالی وجہہ -
انہ کان اذ اسمع الموقون یقول اشہد ان محمد رسول اللہ قال نحو ذلک وقال رضیت
باللہ رباً وبالاسلام وینا و بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم نبیاً و یقبل بالطن انا مل سبابیتہ
و یضعہما علی عینہ -

ترجمہ پیراوسنہ کہا ای خدا کریم و دے ماب ہون او پر آخر فرمایا اون دونوں کی قبر کا بوسہ دے اور انکی
اور اگر اون دونوں کی قبر نہ معلوم ہو فرمایا در خط اس طرح کہ ایک ان دونوں کا مکی قبر ہو اور دوسرا بپ کی قبر کا ہو اور
اون دونوں کو چوم کر پیر تو اپنی قسم میں ثابت یعنی گہکار ہوگا۔ تا آخر حدیث۔ اور فتاوی عالمگیری میں ہے۔ ماب پ کی
قبر کے بوسہ دینے میں گہکار نہ ہون چنانچہ کتاب غرائب میں ہے۔ چونکہ اس حدیث شریف و والدین کی قبر کا بوسہ
ظاہر ہے تو استاد وین اور حضرت پیر طریقت اور حضرت پیغمبر خدا و تعالی صلعم کی قبر کا بوسہ نسبت اونکی شرف کا اور بیت
کیست مستبط ہوتا ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرا پانچونے اس کریمہ کے حکم سے بچنے کی غرض سے جو سورہ آل عمران
رکوع آیتین آما کان لبشر ان یوتیہ اللہ الكتاب والحکم والنبوة ثم یقول للناس کوذا عبادا
یعنی نبوت میں زیبا ہے جبکہ اللہ اوسکو کتاب و ربوت عطا کرے پھر وہ لوگوں کو کہہ کر میری بندگی کرنے لگو۔ اور فرمایا اچھا اپنی
پاک مبارک چوم کر اپنی تخصیص سے بچنا چاہئے کہ وہ ان کلمہ کی انگلیوں کا ہونٹوں اور انہیوں پر کہنا اسم
مبارک محمد صلعم کرے کیوقت درست ہے بسبب اوسکی سند پہونچنے کی حضرت علی مرتضی کرم اللہ تعالی وجہہ سے
یہ کہ تحقیق آپ یعنی حضرت علی مرتضی کرم اللہ تعالی وجہہ بنو تھے موقون کہ کہتا تھا اشہد ان محمد رسول اللہ -
آپ بھی ہی کہتے تھے اور کہتے تھے کہ نبیت باللہ رباً وبالاسلام وینا و بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم نبیاً -
یعنی میں اللہ سے اوسکے رب ہونے پر راضی ہوا اور اسلام کے دین ہونے پر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی ہونے
اور چوتھے آپ پانچ دونوں کلمہ کی پورونکی اندر کہ حصہ کو اور اونکو اپنی دونوں انگوٹھ پر رکھتے تھے۔

بیان مسئلہ
بوسہ سبابیت
وقت استماع
مبارک

دور روایت از حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ و وضع ایہا میں و سبابتین برب و ششم
 مذکور شد و دور روایت و عدہ شفا از حضرت صلعم برین فعل مذکور دور روایت تفسیل ایہا میں و
 وضع بر عینین فعل آنحضرت صلعم بنا بر سنت حضرت آدم علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ و السلام مذکور بعض علما
 تفسیل و وضع مذکور را مخصوص از ان نفرمودہ اند بل وقت استماع اسم مبارک محمد صلعم مکرر فرمودہ اند
 باید دانست این بوسہ تعظیم و محبت است متخامین میگویند کہ این بفعل یہودیان می ماند خوشا
 بہتہ کہ در تعظیم و محبت باشد صوم عاشوراء ہم بمشابهت عمل یہود دانست چنانکہ دانستہ باشی
 باید دانست سلام سلم بذی بشارہ جائز است در بخاری است انما سلم عبد اللہ علی الدہاقین
 ایشان نام و سلام سلم سلم ہم بشارہ جائز است قال ابیہ النسا مری علینا فری بیدہ الیہا سلم و قالت
 اما والوہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ الی النسا بالسلام البتہ اشارہ فی لفظیچ نیست لیکن در کسانیکہ
 عادت اشارہ باللفظ است از اشارہ مجرور و مجرور انچہ در عادت اتوان فمیدار اشارہ مجرور یا مسلم مکرر فرمودہ
 اند کہ حین کہ لفظ مستنون اللہم صلی وسلم علی محمد بنی نورک علی الزارہ کما تجبہ و ترضاہ و شفیعہ فینا و ترجمنا بہ

باید دانست
 بشارہ

ترجمہ اور ایک روایت میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دونوں انگوٹھوں کا اور دونوں کلمہ کی اونٹنیوں کا
 ہونٹوں اور انگوٹھوں پر کہتا مذکور ہوا ہے۔ اور ایک روایت میں شفاعت کا وعدہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس فعل پر
 مذکور ہوا ہے۔ اور ایک روایت میں انگوٹھوں چوستا اور دونوں انگوٹھوں پر کہتا آنحضرت صلعم کا فعل حضرت آدم علی نبینا و
 علیہ الصلوٰۃ و السلام کی سنت کی بنا پر مذکور ہے اور بعض علما نے چوتھی اور پانچویں مذکور کو مخطو ص اذان کی ساتھ نہیں
 فرمایا ہے بلکہ عام طور پر اسم مبارک محمد صلعم کو سننے کو وقت فرمایا ہے۔ جاننا چاہی کہ یہ بوسہ تعظیم و محبت کا ہے خصوصیت کہی
 والی کہتے ہیں کہ یہ دونوں کو فعل کی مشابہت ہے۔ کیا اچھی یہ وہ مشابہت جو تعظیم و محبت میں ہو۔ عاشورہ کا روزہ
 یہی یہودیوں کو عمل کی مشابہت میں ہے جیسا کہ تجھے معلوم ہوگا۔ سمجھنا چاہی مسلمان کا فرضی کو سلام اشارہ ہے یا نہی
 بخاری میں ہے کہ یہ بات یقینی ہے کہ حضرت عبداللہ نے گاؤں انویر اشارہ کو سلام کیا۔ اور سلام مسلمان کا مسلمان
 کو اشارہ ہے ہی جائز ہے جیسا کہ ابویہا میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو کہ ہمیں گدڑی پس اشارہ کرتے تھے
 اپنے ہاتھ سے ہماری طرف پر سلام کیا۔ اور کہا حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اپنے دست مبارک سے اشارہ کیا یا موڑا یا پیرا اپنے دست مبارک کو عورتوں کی طرف سلام کیا تھا
 البتہ اشارہ بی لفظ کے کچھ نہیں ہے لیکن جن لوگوں میں عادت اشارہ کی مع لفظی مجرور اشارہ
 ہی جو عادت میں ہے سمجھ سکتے ہیں علما نے مسلمان کیساتھ مجرور اشارہ کو مکرر فرمایا ہے کیونکہ
 اس میں لفظ مستنون کا ترک ہے اللہم صلی وسلم علی محمد بنی نورک علی الزارہ کما تجبہ و ترضاہ و شفیعہ فینا و ترجمنا بہ۔

ذکر کیفیت صدر و شرح صدر

بسم اللہ الرحمن الرحیم محمد اللہ و سنتہ و علی علی رسولہ محمد و سنتہ و علی الہ و اتباعہ اجمعین ہ
 باید دانست شخص نفس از مرتبہ ذات و صفات تا افعال صدر نش اسم فاعل صادر پس سرچہ در
 بوجود نفسی است یا التزامی ہم صدر کہ بمعنی مصدر با تفسیر فاعل و مفعول عام است نش چنانکہ در ذکر کیفیت تفسیر
 سورۃ انصر اشارت بشرح صدر از اینجا است صدر برای اللہ سبحانہ و آن مرتبہ حجاب متعلقا حجاب است
 نش چنانکہ در ذکر کیفیت اثبات مرتبہ الحجاب بین الخالق و المخلوق مذکور است و صدر برای انبیاء علی نبینا و علیہم
 و السلام صدریت برای اولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم و آن منتزعاتشان نش ای نبی و اولیاء صدر بقیام حقیقی باشد
 بقیام مجازی نش چنانکہ در ذکر کیفیت العلم و المعرفة در تعریف رسالہ و نبوۃ و ولایت مذکور
 است اصل برائے جمیع مشخصات حسب حال پس فضل توسع عام صدر محمدی
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم بر توسع خاص صدر غیرش است صلعم و شرح صدر کشف
 حقائق تفسنی و التزامی صدر است از اینجا است

ذکر بیان صدر و شرح صدر کا

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 محمد اللہ و سنتہ و علی علی رسولہ محمد و سنتہ و علی الہ و اتباعہ اجمعین
 سمجھنا چاہئے کہ شخص نفس ذات و صفات کی مرتبہ یا افعال تک صدر یعنی صادر کرنا ہے صادر کا یعنی جو صدور
 پارنا ہے۔ پس جو کچھ صادر ہو گیا خواہ وہ وجود نفسی سے ہے یا التزامی سے سب صدر ہے کہ معنی صدر بین
 فاعل و مفعول کے تفسیر کے ساتھ یہ صدر عام ہے جیسا کہ ذکر کیفیت سورۃ نصر میں کچھ اشارت شرح صدر کی طرف
 ہے۔ یہی ہے کہ ایک صدر غلامی سبحانہ کیواسطے ہے اور وہ مرتبہ حجاب اور متعلقات حجاب ہے جیسا کہ ذکر
 کیفیت اثبات مرتبہ حجاب میں جو در بیان خالق و مخلوق ہے مذکور ہے۔ اور ایک صدر انبیاء علی نبینا و
 علیہم الصلوٰۃ و السلام کیواسطے ہے۔ اور ایک صدر اولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم کیواسطے ہے۔ اور وہ منتزعات میں
 اوہنیں انبیاء اور اولیاء کے کہ قیام حقیقی کیساتھ ہوں یا قیام مجازی کے ساتھ۔ جیسا کہ ذکر کیفیت علم و معرفت میں بحث
 تعریف رسالت و نبوت و ولایت میں مذکور ہے۔ بلکہ تمام مشخصات کے لئے صدر حسب حال ہے پس صدر
 محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم کے توسع عام کو آپ کے غیر کے خاص صدر کے توسع پر
 فضل ہے صلعم۔ اور شرح صدر کشف ہے صدر کی تفسنی و التزامی
 حقیقتوں کا۔ ای عمل ہے میں یہ آیات + + + +

بیان اقسام
 صدر کا اور سمجھنا
 کہ نبی و اولیاء
 و غیرہ کی واسطے
 صدر کی حالت
 و فضل توسع عام
 کی ہے اور توسع
 خاص کی نسبت
 حقائق تفسنی و
 التزامی

الم تشرح لك صدرک ومن یبدر فی التشریح صدره للاسلام وانچه در ظاهر تشرح صدر
جسدی معلوم واقع شد تواند شد که از اسباب کشف حقائق صدر باشد پس مخالفت و مقصود
نباشد از من تشرح صدره للاسلام یا بمراد دیگر باشد والله تعالی اعلم بالصواب باید دانست
که لغت صدر را معانی است اما بمقتضای حقائق آن **لش** ای آن معنی صراحت
که گفته شد و شرح صدر بمعنی کشف حقائق از اوصاف ذاتیه است و شرح صدر جسدی
از اوصاف عارضیه و فضل شیء بر اوصاف ذاتیه است نه عارضیه **لش** یعنی اگر فضل
باوصاف ذاتیه نباشد و فضل باوصاف عارضیه باشد و بس بنگر که ذات فضل در حد ذاتها
باوصافها ندارد و محتاج در فضل خود باوصاف عارضیه است پس فضل ذاتی متحقق نه شود
و انتان در وجه اوصاف ذاتیه اولی باشد نه عارضیه و فضل اوصاف ذاتیه را است و وجه
موجودیت مقصوده نه عارضیه **لش** تنبیه از فضل اوصاف ذاتیه است بر اوصاف عارضیه نه انکار از
فضل اوصاف عارضیه و الله تعالی اعلم بالصواب اللهم صل وسلم علی محمد بنی نورک و علی انوار کما تحب و ترضا
و شفعه فینا و ترجمنا به

ترجمه الم تشرح لك صدرک و من یبدر فی التشریح صدره للاسلام -
یعنی کیا بنین کہول و یا ہمتی آپ کے صدر کو یعنی آپ کی تفسنی و التبریحی حقیقتوں کا کشف کر دیا۔ اور اللہ جس
کسی کو ہدایت کرنا ہی اسلام کیلئے اوسکا صدر کہول دیتا ہے صدر حقائق تفسنی و التبریحی کا کشف کر دیتا ہے۔ اور
جو کچھ ظاہر میں جسدی صدر حضور معلوم کا شرح یعنی کہلاتا واقع ہوا ممکن ہے کہ وہ حقائق صدر کے اسباب کشف
سے ہریتی یہ ہی ایک سبب ہو اور ان اسباب سے جو صدر کی حقیقتوں کے کشف سے ہیں۔ اس صورت میں
جو مقصود من تشرح صدره للاسلام سے ہے اوسین مخالفت نہ رہیگی۔ یا یہ شرح صدر جسدی اور مراد پر
ہو و الله تعالی اعلم بالصواب۔ سمجھنا چاہئے کہ لغت صدر کئی معانی ہیں لیکن او نہیں معنی کے حقائق کے موافق
مقتضی ہیں جو بیان ہوئے۔ اور شرح صدر بمعنی کشف حقائق یہ اوصاف ذاتیه سے ہیں۔ اور شرح صدر جسدی
یہ اوصاف عارضیه سے ہیں۔ اور فضیلت شیء کی اوصاف ذاتیه کے سبب نہ عارضیه کے۔ کیونکہ اگر فضل
اوصاف ذاتیه کے سبب ہوگا بلکہ فضل سبب اوصاف عارضیه کے ہوگا اور بس۔ تو ذرا دیکھ کہ ذات اپنی
حد ذات میں اپنے اوصاف کے سبب گویا کوئی فضل نہیں رکھتی ہر بلکہ اپنے فضل میں اوصاف عارضیه کی
محتاج ہے۔ پس اس صورت میں فضل ذاتی متحقق ہوگا۔ اور انتان یعنی منت و حسان رکھتا اوصاف
ذاتیه کی وجہ میں اولی ہوگا نہ عارضیه کی۔ اور موجودیت مقصوده کی وجہ میں اوصاف ذاتیه کو فضل ہی نہ عارضیه
یہ تنبیه ہے اس بنا پر کہ اوصاف عارضیه پر اوصاف ذاتیه کو فضل ہی نہ انکار ہی اوصاف عارضیه کے فضل سے۔ والله اعلم بالصواب
اللهم صل وسلم علی محمد بنی نورک و علی انوار کما تحب و ترضا و شفعه فینا و ترجمنا به

ذکر کیفیت تفسیر آیه الکریمه حافظوا علی الصلوات الصلوة الوسطی وقوموا لشدائین

بسم الله الرحمن الرحیم

نحمد الله ونستعينه ونصلی علی رسولہ محمد ونستشفعہ علی آلہ وصحابہ واتباعہ اجمعین
اعلم ان العبادۃ ما ہی لله تعالی لا باله تعالی تش و ما هو باله تعالی لا لله تعالی الیس عباداً
لله تعالی بل هو عبادۃ لما ارادہ من العبادۃ علی وجهین فوجه لله تعالی كالصلوة قال سبحانه
حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی الا ین مع شر الطہا الوار علی الصلوة الوسطی العطف تاکید
علی الصلوات اصل ان فی المفاعلة مشارکت الفاعلین فی الفعل فجاء وزم المفعول فان
ذکر فلا غیره تش مفعول مشترک الفاعلین حقیقتاً فی الذاتیات کقوله سبحانه قاتلو المشککین
الآیہ ومجازاً فی الوصفیات کقوله سبحانه حافظوا علی الصلوة ومشارکت الفاعلین
فی الفعل سبحانه وان لم ین ذکر نفس الفاعلین مفعول لهما ای حد لا حد منہما فاذا ین مشترک للفاعلین -

ذکر بیان تفسیر آیت کریمه حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وقوموا لشدائین
کہ در سورہ
بسم الله الرحمن الرحیم بقر رکوع سی ویکم آمدہ

نحمد الله ونستعينه ونصلی علی رسولہ محمد ونستشفعہ علی آلہ وصحابہ واتباعہ اجمعین
بدانکہ عبادت ہر آئینہ انچہ کہ اوست برائے خداے تعالیٰ نہ بخدا و تعالیٰ
واچہ او بخداے تعالیٰ است نہ برائے خداے تعالیٰ عبادت خداے تعالیٰ را نیست بلکہ او عبادت است چیز را
کہ اورا خواستہاید و ارادہ کرد - پس این عبادت بر دو وجہ است کہ وجہ برائے خداے تعالیٰ یاو تعالیٰ است چون نماز
فرمود سبحانه حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی الا ین در سورہ بقر رکوع سی ویکم - یعنی محافظت کنید
و نگاه دارید بر نماز و بر نماز در میان تا آخر - مع شرط ہائے نماز - و او ای کہ بر صلوة وسطی است برکے
عطف تاکید است بر نماز اصل ہر آئینہ و باب مفاعلت بطور مجاز مشارکت است فاعلین را و بر فعل
ملازم است اطلاق مفعول - پس اگر این مفعول مذکور است پس غیرش نباشد - و ہر دو فاعل فعل را این مفعول
خواہ مشترک است حقیقتاً و ذاتیات چون فرمودن او سبحانه قاتلو المشککین یعنی مشترکین را
باہم مقاتلہ کنید - اینجا مشترکین مفعول مذکور است و مشترک است ہر دو فاعل را حقیقتاً و قتل ذاتیات -
و قولہ مشترک است این مفعول فاعلین را مجازاً اور وصفیات چون فرمودن او سبحانه حافظوا علی الصلوات یعنی
نگاہ دارید بر نماز - اینجا مفعول کہ معنای نماز است مذکور است کہ باہم ہر دو فاعل را مشترک است بجز وصفیات و مشارکت فاعلین

ذکر بیان تفسیر آیت کریمه حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وقوموا لشدائین
بیان سنی عبادت انچہ او خداے تعالیٰ را
و غیر اورا بوجہ او -
و چہ کہ او خداے تعالیٰ را
و او خداے تعالیٰ را

در بیان تفسیر آیت کریمه حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وقوموا لشدائین

ولا یشترک المفعول والفاعلین فی الفعل اذ المفعول فضله وبتدیه بهما ولا یشترک فعل وفاعل
 اذ الفعل وصف الفاعل **نش** والوصف والفاعل الموصوف به لا یشترکان کما صرحت فی
 فعل الاصل فی الحافطه مشارکت فاعلیه مجازا لا تقصدها بوصف ومفعوله الصلوة مشترک مجازا
نش اذ هم من الوصفیات هر فاعلیه لا مشارکت فعل مفعول **نش** ای الصلوات هر
 الفاعلین اذ هم فضله وبتدیه بهما ولا یقع الفاعل مفعول له **نش** ای للمفعول هر علی مشارکت لکنه
نش ای الصلوات هر متعلق حافطه مفعولیتا له **نش** ای لحفظوا هر یصله علی فذلک شیر
 اقتضای الحال ای یحیی لغا ویا ویتبعوا **نش** جدا هر علی الصلوات والی استمراره للحفظ والامر
 لم یخصما بزمان **نش** فبما لم یخصما بزمان هر والی حفظها من مبطلاتها هر تا و باطلتا -
 ولا یشترک فعل وفاعل اذ الفعل وصفه **نش** ر و مشارکت فاعل ومفعول وفعل ان یرغم
 هر فرقة المشارکت تاکید جماعه لا وجوبها فی الصلوة ولا فرضیه الصلوة علی المشارکت **نش**
 اذ الاشتراک یبطل الوجوب والفرضیه لاحتمال بطلانیه احيانا -

ترجمه پس درین هنگام مفعول فاعلین را غیر مشترک است - و نه باهم شریک باشند مفعول و هر دو فاعل در فعل از آنکه
 مفعول فضله و زیادت است - بنا بر ضدیت هر دو در فعل - و نه باهم شریک شود فعل وفاعل از آنکه فعل و وصف
 فاعل است - و وصف موصوف به که فاعل است هرگز هر دو باهم شریک نباشد - تمام شد این اصل - پیشین
 اصل در فعل محافظت کریمه مذکوره مشارکت هر دو فاعلش بطور مجاز است بمقتبت شدن هر دو بوصف - و
 مفعول او که صلوات است هر دو فاعلش را مشترک است از روی مجاز از آنکه او از وصفات است - نه اینجا مشارکت
 مفعول فاعلین است یعنی صلوات را از آنکه او فضله است - و نیز عدم مشارکت بنا بر ضدیت هر دو در است
 و اینکه فاعل برائے مفعول مفعول واقع نمیشود بر بنائے مشارکت - لکن صلوات متعلق است بفعل حافطه اصله
 علی بنا بر مفعولیت برائے این فعل - پس این تعلق مشیر است سو که این معنی بتقاضای محل که لغا و یا و یا و یا
 جدا علی الصلوات یعنی باهم یاری کنیده کرد و آئید بکوشش برین نمازها - و نیز این تعلق مشیر است سو استمرار نمازها
 بنا بر لفظ حفظ و صیغه امر تا آنکه هر دو این بر مله خاص نشدند - و این تعلق مشیر است سو که حفظ نمازها از
 مبطلات آنها که باطل کنندگان نمازها از روی ظاهر و باطن - و اینکه فعل وفاعل مشارک نباشند از آنکه فعل
 وصف اور است - و ذکره شد مشارکت فاعل ومفعول وفعل اگر زعم کرده شود - پس ثمره وقوع مشارکت تاکید
 جماعت است نه وجوب جماعت در نمازها و نه فرضیت نمازها برین مشارکت - از آنکه اشتراک باطل میکند
 وجوب فرضیت را بسبب احتمال بطلان اشتراک احيانا یعنی احتمال است که احيانا اشتراک نه نشود و لعل ان
 وجوب و فرضیت کند و قتی که بنا بر وجوب جماعت و فرضیت نمازها بر مشارکت باشد

بنا بر اشتراک فاعلین
 در وجوب فرضیت
 از آنکه اشتراک در
 فرضیت را تسبب احتمال
 بطلان اشتراک
 احيانا باطل میکند
 فرضیت نمازها
 بر فرضیت نمازها
 بنابر اشتراک

لكن فرضيتها على مفعوليتها المحظولة للمشاركة او المشاركة في معنى موضوع ومجاز لا في
 لشيء فاذا المشاركة بالصلوات باطله بانها ليست بمعنى موضوع ومجاز للمحظولة وهو
 مشاركت فيه وهو وجه الله تعالى بغير الله تعالى لتعظيم الشعائر ووقوف الحرفات ووقوف الحروف
 وطواف البيت العتيق واسمى بين الصفا والمروة قال سبحانه من يعظم شعائر الله فانها من
 تقوى القلوب الآية ومن يعظم حرمات الله فهو خير له الآية وليطوفوا بالبيت العتيق
 الآية ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر
 فلا جناح عليه ان يطوف بهما الآية لتعظيم الرسول والاولياء منها فقال وقوموا
 قانتين القيام بمعنى موضوع ومجاز عام بمالم يخص لشيء كما تم فانذر الآية بخلاف اذا فهمتم
 الى الصلوة الآية لشيء فانه مخصص الى الصلوة هو فالعام مخصص لله تعالى فهو عبادت
 لله تعالى والقوت بمعناه عام لله تعالى وخير الله تعالى قال سبحانه من يقنت منكم لله واليا والاعلى
 قومه الا تخضعوا لله والى حاكمه الا تخضعوا له

ترجمه كس فرضيت ناز بر مفعوليت او بنا بر مفعوليت است نه بشي ركت ازاكه مشاركت ومعنى موضوع است
 وناز نه در غير پس دین هنگام مشاركت بنانه باطل است با آنكه ناز با سبب لفظي فقطت بمعنى
 موضوع وناز نیست بلكه معنى موضوع ومجاز ورنه مشاركت نه ووجهي ديگر عبادت بر خداى تعالى بغير او تعالى
 است چون تعظيم شعائر ووقوف عرفات ووقوف مزدلفه وطواف بيت عتيق وسحى درميان صفا ومروه
 قنوت سجانه ومن يعظم شعائر الله من يعظم حرمات الله فهو خير له الآية يعنى وهر كه حرمات يعنى
 بزرگ وشنكان خدا را بزرگ دارد پس اين بزرگى بزرگ دانشگان خدا راى او خير وكونى است -
 وليطوفوا بالبيت العتيق الآية يعنى و بايد كه طواف كنيد ببيت عتيق ان الصفا والمروة من شعائر الله
 فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما الآية يعنى بتحقيق كوه صفا ومروه از شعائر خدا است پس
 هر كس حج كرد خانه را بزمه گرفت پس فرضيت بزرگانه آنكه طواف كنند بامر و نواى آخر چون تعظيم رسول و اولياء است و نواى
 عبادت خداى تعالى پس فرضيت بر مفعول الله قانتين يعنى و بر خير برائى خدا فرمانبردارى - ورن
 كرمه قيام سببى موضوع ومجاز عام است با آنچه خاص نياده بغيرت چنانكه تم فانذر الآية يعنى بر خير
 بمعنى موضوع ومجاز عام بخلاف اذا قمتم الى الصلوة الآية يعنى هرگاه كه سوزان بر خير پديد پس تحقيق نياز
 سوز نماز عكس شده پس اين عام برائى خداى تعالى خاص كرده شد پس او عبادت است برائى خداى تعالى
 و قنوت بمعناى او عام است خداى تعالى را و خير خداى تعالى را كه فرمود سبحانه من يقنت منكم لله والى حاكمه الا تخضعوا
 له يعنى هر كه فرمانبردارى كنند از شما خداى را و رسول او را آخر اين و آيا كه موقوفه الى آخره است بر عتق است

در ترجمه كس فرضيت ناز بر مفعوليت او بنا بر مفعوليت است نه بشي ركت ازاكه مشاركت ومعنى موضوع است
 وناز نه در غير پس دین هنگام مشاركت بنانه باطل است با آنكه ناز با سبب لفظي فقطت بمعنى
 موضوع وناز نیست بلكه معنى موضوع ومجاز ورنه مشاركت نه ووجهي ديگر عبادت بر خداى تعالى بغير او تعالى
 است چون تعظيم شعائر ووقوف عرفات ووقوف مزدلفه وطواف بيت عتيق وسحى درميان صفا ومروه
 قنوت سجانه ومن يعظم شعائر الله من يعظم حرمات الله فهو خير له الآية يعنى وهر كه حرمات يعنى
 بزرگ وشنكان خدا را بزرگ دارد پس اين بزرگى بزرگ دانشگان خدا راى او خير وكونى است -
 وليطوفوا بالبيت العتيق الآية يعنى و بايد كه طواف كنيد ببيت عتيق ان الصفا والمروة من شعائر الله
 فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما الآية يعنى بتحقيق كوه صفا ومروه از شعائر خدا است پس
 هر كس حج كرد خانه را بزمه گرفت پس فرضيت بزرگانه آنكه طواف كنند بامر و نواى آخر چون تعظيم رسول و اولياء است و نواى
 عبادت خداى تعالى پس فرضيت بر مفعول الله قانتين يعنى و بر خير برائى خدا فرمانبردارى - ورن
 كرمه قيام سببى موضوع ومجاز عام است با آنچه خاص نياده بغيرت چنانكه تم فانذر الآية يعنى بر خير
 بمعنى موضوع ومجاز عام بخلاف اذا قمتم الى الصلوة الآية يعنى هرگاه كه سوزان بر خير پديد پس تحقيق نياز
 سوز نماز عكس شده پس اين عام برائى خداى تعالى خاص كرده شد پس او عبادت است برائى خداى تعالى
 و قنوت بمعناى او عام است خداى تعالى را و خير خداى تعالى را كه فرمود سبحانه من يقنت منكم لله والى حاكمه الا تخضعوا
 له يعنى هر كه فرمانبردارى كنند از شما خداى را و رسول او را آخر اين و آيا كه موقوفه الى آخره است بر عتق است

در ترجمه كس فرضيت ناز بر مفعوليت او بنا بر مفعوليت است نه بشي ركت ازاكه مشاركت ومعنى موضوع است
 وناز نه در غير پس دین هنگام مشاركت بنانه باطل است با آنكه ناز با سبب لفظي فقطت بمعنى
 موضوع وناز نیست بلكه معنى موضوع ومجاز ورنه مشاركت نه ووجهي ديگر عبادت بر خداى تعالى بغير او تعالى
 است چون تعظيم شعائر ووقوف عرفات ووقوف مزدلفه وطواف بيت عتيق وسحى درميان صفا ومروه
 قنوت سجانه ومن يعظم شعائر الله من يعظم حرمات الله فهو خير له الآية يعنى وهر كه حرمات يعنى
 بزرگ وشنكان خدا را بزرگ دارد پس اين بزرگى بزرگ دانشگان خدا راى او خير وكونى است -
 وليطوفوا بالبيت العتيق الآية يعنى و بايد كه طواف كنيد ببيت عتيق ان الصفا والمروة من شعائر الله
 فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما الآية يعنى بتحقيق كوه صفا ومروه از شعائر خدا است پس
 هر كس حج كرد خانه را بزمه گرفت پس فرضيت بزرگانه آنكه طواف كنند بامر و نواى آخر چون تعظيم رسول و اولياء است و نواى
 عبادت خداى تعالى پس فرضيت بر مفعول الله قانتين يعنى و بر خير برائى خدا فرمانبردارى - ورن
 كرمه قيام سببى موضوع ومجاز عام است با آنچه خاص نياده بغيرت چنانكه تم فانذر الآية يعنى بر خير
 بمعنى موضوع ومجاز عام بخلاف اذا قمتم الى الصلوة الآية يعنى هرگاه كه سوزان بر خير پديد پس تحقيق نياز
 سوز نماز عكس شده پس اين عام برائى خداى تعالى خاص كرده شد پس او عبادت است برائى خداى تعالى
 و قنوت بمعناى او عام است خداى تعالى را و خير خداى تعالى را كه فرمود سبحانه من يقنت منكم لله والى حاكمه الا تخضعوا
 له يعنى هر كه فرمانبردارى كنند از شما خداى را و رسول او را آخر اين و آيا كه موقوفه الى آخره است بر عتق است

م فکلا ترکیبین بمعنی واحد فیه وجوه کما دفع واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب علیک
 النظر فی تفسیر الایۃ الکریمۃ فی التفسیر البکیر الحمد للہ الذی شرفنا بالعبادات الاتی ہی
 علی الوجہین المذكورین تکثیر الاعمال لعباده تکثیر الثواب بہا واعلم ان اختلافنا
 فی مشارکت فاعل ومفعول مذکور مشی هو الصلوۃ م وعطف قوموا الخ
 علی حاقطوا لا فی الصلوۃ الوسطی والقتوت فبائی ما اختلفوا فیہا مشی ای فی
 الصلوۃ الوسطی اولقتوت م اقتدیم م اقتدیم - اللہم صل وسلم
 علی محمد البنی نوزک وعلی الزارہ کما تحبہ وترضاه
 وشفعه فینا وترحمنا بہ -

ترجمہ پس این ہر دو ترکیب بمعنی واحد است پس در وجہ ہا است چنانچہ واضح شد واللہ تعالیٰ
 اعلم بالصواب وبرتو لازم است نظر کردن در تفسیر این آیت کریمہ در تفسیر کبیر - حمد تمامہ خدا و کثرت
 آنکہ مشرف کرد ما را بعبادات کما و برین دو وجہ مذکورہ است یکی بنا بر زیادہ نمودن اعمال بتلگان خود ما
 و دوم بغرض بیشہ کردن ثواب بدان اعمال و بدانکہ تحقیق ہر دو اختلاف کہ در مشارکت فاعل
 ومفعول مذکور است اوصلوات است - وعطف قوموا الخ بر حاقطوا - نہ در نماز وسطی و قنوت است
 پس بکدام چیز اختلاف نمودند درین ہر دو یعنی در نماز وسطی و قنوت - اقتدیم م اقتدیم یعنی اقتدا
 کنند ہدایت یابید - اللہم صل وسلم علی محمد البنی نوزک وعلی الزارہ کما تحبہ وترضاه وشفعه
 فینا وترحمنا بہ -

و کریفیہ تفسیر کریمہ اِنَّ اللہ و ملکۃ یصلُّونَ عَلَی النبی یا ایہا الذین آمنوا
صلُّوا عَلَیہ و سلموا و تسلیما

بسم اللہ الرحمن الرحیم
تسبیح اللہ و تسبیحہ و تسلی علی رسولہ محمد و تسبیحہ و تسبیحہ و تسبیحہ
فرمودہ کہ اِنَّ اللہ و ملکۃ یصلُّونَ عَلَی النبی یا ایہا الذین آمنوا صلُّوا عَلَیہ و سلموا
تسبیحا۔ بداند کہ اِنَّ اللہ و ملکۃ یصلُّونَ عَلَی النبی

مقدمہ است بنا بر تعظیم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صلوة رحمت است پس صلوة اللہ
تعالیٰ علیہ اشترع وجود محمود و او است صلعم از نور اللہ تعالیٰ دورین امتزاج اسرار
صفات نامنتہی است بہر کس بقدر نفیس بود و لذت و ان ہنوز لا تخصی است
و این صلوة صفت مانعہ است و صلوة ملائکہ دعا است ہر ادا صلوة اللہ تعالیٰ فی حق اکمل اللہم علی محمد

و کربیان تفسیر کریمہ اِنَّ اللہ و ملکۃ یصلُّونَ عَلَی النبی یا ایہا الذین آمنوا صلُّوا عَلَیہ
و سلموا و تسلیما۔ کہ سورہ اخرا کہ ساتویں رکوع میں ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم
تسبیح اللہ و تسبیحہ و تسلی علی رسولہ محمد و تسبیحہ و تسبیحہ و تسبیحہ
فرمایا کہ سورہ اخرا کہ ساتویں رکوع میں ہے اِنَّ اللہ و ملکۃ یصلُّونَ عَلَی النبی یا ایہا الذین آمنوا
صلُّوا عَلَیہ و سلموا و تسلیما۔ یعنی بنیاد خداست تعالیٰ اور فرشتہ او سکاس نبی پر و درجہ بین ای ایمان و الوہم نبی
و درجہ نبی پر او تسلیم و مقام کر و جیسا چاہے کرنا خواہ نوع ادب کی قسم سے ہو یا کثرت ذکر کہ ساتویں رکوع
بدلت منقول مطلق معلوم ہو کہ اس کریم میں جملہ اولی اِنَّ اللہ و ملکۃ یصلُّونَ عَلَی النبی مقدمہ ہو نبی صلی
تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کی بنا پر۔ اور صلوة رحمت ہے۔ پس خدا کے تعالیٰ کی آپ پر صلوة آپ سکھ و جو
محمود و شریع ہو اس کے تعالیٰ کے نور سے۔ اور اس اشترع میں اسرار صفات جود میں کہ ہر ایک
سے اس کے نفیس سے عارف معلوم ہے۔ اور سے ابھی تک اشارت باہر ہیں۔

و صلوة صفت مانعہ و از سبب اور ملائکہ کی صلوة دعا ہے خدا کے تعالیٰ کی نادر
کی ہر نبی و نادر ہر نبی یہ دعا کہ اللہم علی محمد و علی آلہ محمد و علی اصحابہ محمد و علی

هر مردار از ایشان مصلین هستند بنا بر خلقت شان به سجا آوردن تفصیلی که عبادت
شانست و مصداق تقدم برای امر صلوا بنا بر صفة حیث است **بش** نه صلوة الله تعالی
که صفة مانع است **هر** باید دانست که مصداق تقدم امر صلوا درین آیت کرمیه مذکور
نشده پس مصداق تقدمش عام است با عموم معنی و عموم صله و عموم مفعول ثانی پس
مفید مطالب عمومًا باشد باید دانست سلام بفتح تحیة و بی گزندگی و گردن نهادن است
و این لغت مفید است معنی سلم بفتح تحین ای گردن نهادن و سلم کسرای آشتی و صلح و سلام
یکی و پایی از عیب پس تسلیم سجا آوردن تحیة و بی گزندگی داشتن از ناشایسته و سپردن امور و گردن
نهادن بچیز و طاعت و اختیار یکی و پاک داشتن از عیب است **بش** پس مفید مطالب عمومًا باشد
هر صله و مفعول بر مراد معنی باشد ای سلمو اعلیه تحیتا و سلمو ابه امور کم و سلمو امن کن
از اینجا است که صلوة بر بنی صلح خاص است و سلام تحیة عام است چنانکه در قرآن
مجید سلام علیہ و سلام علی مذکور شد

ترجمہ اور مراد اوستے یعنی فرشتوں سے درود پہنچنے والے ہیں کیونکہ ان کی پیدائش تقصیر اور اگر کسی فرشتہ پر ہے کہ وہ درود پڑھنے والے فرشتے درود پڑھتے ہیں جو ان کی عبادت ہے۔ اور امر معلو اکیسے مصداق متقدم ہے صفت جامعہ کی بنا پر۔ نہ درود خدا کے تعالیٰ کوصفت مانع ہے۔ سمجھنا چاہئے کہ امر سلو کا مصداق متقدم اس آیت کریمہ میں مذکور نہیں ہوا پس مصداق متقدم اسکا عام ہے عموم معنی اور عموم حملہ اور عموم مفعول ثانی کے اعتبار سے۔ پس مفید ہوگا۔ مطالب کو عموماً سمجھنا چاہئے لفظ سلام بفتح معنی تحیت ہے یعنی سلام کہنا اور یہ گزندگی یعنی نقصان نہ پہونچا۔ اور گردن نہاد یعنی تابعدار رہی کرتا ہے۔ اور یہ لغت مفید ہے معنی سلم بفتح معنی گردن نہاد کو۔ اور سلم بکسر معنی میں کوتاہی اور میل کے ہے۔ اور سلامت ایک ہونا اور پاک ہونا ہے عیب سے۔ پس تسلیم و اگر کرتا ہے تحیہ و سلام کا ادنیٰ گزندہ کہنا ہے ناشائستہ سے یعنی ایسے امور سے کہ لائق ہون محفوظ رکھنا ہے۔ اور کاموں کا سونپنا۔ اور عاجزی اور بندگی کے ساتھ گردن جھکا دینا ہے۔ اور یکی یعنی ایک ہونیکو اختیار کرنا۔ اور عیسے پاک رکھنا ہے۔ پس مفید ہوگا عام طور پر یہ مطالب کہ۔ اور صلہ اور مفعول مراد معنی پر ہوگا۔ یعنی اسطرح سلو علیہ تحیت سلام سمجھو اور سپر تحیت و سلام کے طریق پر۔ و سلو بہ انحرک اور سونپ دو اور سلو اپنے سب کام۔ و سلو من کذا اور عاجزی و بندگی کرو اسکی اسطرح سے۔ یہیں سے یہ مسئلہ کہ درود نبی صلح پر خاص ہے۔ اور سلام بطور تحیت عام ہے جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور ہوا سلام علیہ و سلام علیہ یعنی سلام او سپر اور سلام جھیم ہو جیو۔

۱- بیان احوال
 ۲- بیان مقامات
 ۳- بیان احوال
 ۴- بیان احوال
 ۵- بیان احوال
 ۶- بیان احوال
 ۷- بیان احوال
 ۸- بیان احوال
 ۹- بیان احوال
 ۱۰- بیان احوال

باید دانست امر مفید استمرار و منع جواز است و مفعول مطلق مفید تاکید و نوع
 نہ تقدید بنا بر استمرار امر حاصل آنکہ تسلیم باہتمام تمام بر نوع سزاوار بجای آید و چون بخوبی
 افعال عباد در آید ہر عبادت کے گناہ عبادت از اقسام صلوٰۃ اللہ تعالیٰ است از نیجا است زمزمہ
 شادمانی بوجہ محمود بنی حبیب اللہ تعالیٰ بصلوٰۃ بر آسمانیان بہتہ شان است
 و بر زمینیان مامور بہ فرمود سچانہ قل بفضل اللہ وبرحمۃ اللہ فبذلک فلیفرحوا بہ خیراً
 بجمعون پیش تفسیر این کریمہ در ذکر کیفیت اخلاق الخیر قوم است
 صر و فرمود صلعم من فرح بنا فرحنا بہ تا آنکہ
 حضرت بنی صلعم صلوٰۃ بر خود
 خواندہ

عادل بنی صلعم
 صلعم عبادت اللہ
 عبادت اللہ از تمام
 صلوٰۃ او فاعلم
 است چون بقول
 فقال عبدہ و رالی
 عبادت اللہ
 شادمانی بوجہ
 لوداد صلعم
 عبادت اللہ
 بنی صلعم
 صلعم من فرح بنا
 فرحنا بہ تا آنکہ

ترجمہ سمجھنا چاہئے کہ امر مفید ہے استمرار کو اور جواز کے منع کو۔ اور مفعول مطلق مفید ہے تاکید و نوع کو
 نہ تقدید یعنی گفتی و شمار کو بسبب استمرار امر کے۔ حاصل یہ کہ تسلیم پورے اہتمام کے ساتھ لائق طریقہ پر ادا کرو
 اور جب عجز سے بندوں کے افعال میں در آگیا اور فکر کر گیا تو ہر ایک عبادت بندوں کی طرف سے
 خدا تعالیٰ کی صلوٰۃ یعنی رحمت کے اقسام سے ہے۔ یہی ہے زمزمہ شادمانی یعنی اظہار
 خوشی ہے بنی حبیب خدا تعالیٰ کے وجود محمود پر صلوٰۃ کے ساتھ آسمان و اہل پر کہ او کی صفات ہے
 اور اہل زمین پر کہ مامور بہ ہیں یعنی اولیٰ آپ کے وجود مبارک کے لئے خوشی کا حکم ہے کہ فرمایا حق سبحانہ نے
 قل بفضل اللہ وبرحمۃ اللہ فبذلک فلیفرحوا بہ خیراً بجمعون ہ یعنی کہدے کہ تم اپنے رب کے فضل و رحمت
 اپنی امت کے لئے تو انکو خدا تعالیٰ کے فضل کی نسبت کہ آپ جیسے کے دین میں اسکا مشرف کرو دینا جو
 تمام کاملہ مخصوصہ حسنات و خیرات و بکات کا محل ہے دوسروں کے مقابلہ میں بغیر کسی استحقاق کے۔ اور
 خدا تعالیٰ کی رحمت کی نسبت کہ حضرت رحمۃ العالمین صلعم میں۔ پھر اس قرآن کی نسبت۔ پس
 چاہئے کہ جسے ان نوازشوں پر خدا تعالیٰ کے جو انکو پہنچائیں اوس نے خوش ہووین۔ یہ خوشی
 ان تمام بخششوں کی نسبت بہتر ہے اوس سے جو وہ زندگی دنیا اور آخرت کے اسباب سے جمع کرتے
 ہیں کیونکہ ایمان کی حقیقت ان کے ساتھ راضی و خوشی ہونے میں ہے ورنہ حقیقت لفاق و کفر کی
 تحقق ہے۔ اس کریمہ کی تفسیر کیفیت اخلاق الخیر میں مرقوم ہے۔ او فرمایا صلعم نے جو خوشی ہوا ہے
 صلعم اوس سے خوش ہو کر۔ یہاں تک کہ حضرت بنی صلعم نے درود خود پڑھا

دو دیگر از ادین صلوة خاص از اقصائی رحمتہ عام طفیلی خود کرده خواست اللہم
صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید
مجید و برکت دعا فی حضرت بنی الرحمۃ بر آتش بمراد حدیث شریف
من سلک علی طریق فیہ آئی بطور وجود صلحا بر امتش صلعم ظاہر است -
اللہم صل وسلم علی محمد البنی نورک و علی الزارہ کما تجبہ و ترضاه
و شفعه فینا و ترحمنا بہ -

ترجمہ

اور دوسروں کو اس درود خاص میں رحمت عام کے اقتضائے اپنا طفیلی کر کے اس طرح مانگا
اللہم صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید - خدایا رحمت
بیج محمد صلعم اور محمد صلعم کی آل پر جیسی رحمت بھیجی تو نے حضرت ابراہیم اور آل ابراہیم علیہ
السلام پر بیشک تو ہی بڑا ستودہ اور بہت بزرگوار ہے - اور حضرت
بنی رحمت کی دعا کی برکت آپ کی آل پر اس حدیث شریف کی مراد پر
جو کوئی میرے راستہ پر چلا پس وہ میری آل ہے - کہ
یہ حضو صلعم کی امت کے صلحا کے طور وجود ظاہر ہے
اللہم صل وسلم علی محمد البنی نورک و علی الزارہ
کما تجبہ و ترضاه و شفعه فینا و ترحمنا بہ

فکر کیفیت تحقیق معنی اقوال مَا رَأَيْتُ شَيْئًا إِلَّا وَرَأَيْتُ اللَّهَ قَبْلَهُ وَمَا
رَأَيْتُ شَيْئًا إِلَّا وَرَأَيْتُ اللَّهَ بَعْدَهُ وَمَا رَأَيْتُ شَيْئًا إِلَّا وَرَأَيْتُ اللَّهَ مَعَهُ

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله ونستعينه ونصلّي على رسول محمد ونستشفعُ وعلى آلِهِ وصحابِهِ واتباعِهِ جميعين
قيل قال سيدنا ابو بكر الصديق اكبر رضى الله تعالى عنهما ما رايت شيئا الا ورايت الله قبله وقال سيدنا
عمر فاروق الاعظم رضى الله تعالى عنه ما رايت شيئا الا ورايت الله بعده -
وقال سيدنا علي المرتضى رضى الله تعالى عنه ما رايت شيئا الا ورايت الله
معه - اعلم ان الا للاستدراك وللتحقيق نش انظر في اصل كيفية الاستدراك
في ذكر كيفية الاصول صلا للاستدراك لعدم مغايرته واجبته في ارکان
ثلاثة فيح

ذكر بيان تحقيق معنی اقوال مَا رَأَيْتُ شَيْئًا إِلَّا وَرَأَيْتُ اللَّهَ قَبْلَهُ وَمَا رَأَيْتُ شَيْئًا إِلَّا وَرَأَيْتُ اللَّهَ
بَعْدَهُ وَمَا رَأَيْتُ شَيْئًا إِلَّا وَرَأَيْتُ اللَّهَ مَعَهُ

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله ونستعينه ونصلّي على رسول محمد ونستشفعُ وعلى آلِهِ وصحابِهِ واتباعِهِ جميعين -
کہا گیا کہ فرمایا حضرت سید ابوبکر صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ما رايت شيئا الا ورايت الله قبله -
یعنی میں نے کسی چیز کو نہیں دیکھا لیکن حال یہ ہے کہ میں نے اس سے پہلے اللہ کو دیکھا - اور فرمایا حضرت
سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ما رايت شيئا الا ورايت الله بعده - یعنی میں نے کسی
چیز کو نہیں دیکھا لیکن حال یہ ہے کہ میں نے اس کے بعد اللہ کو دیکھا - اور فرمایا حضرت سیدنا علی المرتضى
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ما رايت شيئا الا ورايت الله معه - یعنی میں نے کسی چیز کو نہیں دیکھا لیکن
حال یہ ہے کہ میں نے ساتھ ہی اس کے اللہ کو دیکھا - معلوم ہو کہ اقوال مذکورہ میں حرف الا استدراك
اور تحقیق کے لئے ہے کہ دیکھو اصل کیفیت استدراك میں جو ذکر کیفیت احوال میں ہے - نہ یہ
الا استدراك کیواسطے ہے کیونکہ استدراك کے ارکان ثلثہ میں جو مغایرت کہ واجب ہے وہ
اس میں نہیں ہے -

ان قول اول
تصدیق اکبر
عمر فاروق اعظم
علی المرتضى
رضی اللہ عنہم

لش انظر فی اصل کیفیت الاستثنا فی ذکر کیفیت الاصول ضرورت بمعنی
عرفت بضرورت المعرفة والواو حالیه لبيان حال مستدک منه محذوف
لش ای رایۃ لاقتضای النظم والحال لا ینفک من ذی حال هر - فحاصل
الکلام ما عرفت شیئاً لکن عرفۃ فی حال معرفتی ان الله قبله ومعہ وبعده
بدلالة الشیء المخلوق الی خالقه الذی قبل خلقه ومع وجودهما
وبعدہ بقائه لش فلا قول شاملۃ فی معنی
من عرفت نفسه من حیث حدوثها

فقد عرفت ربہ بدلالۃ

فقبلیتہ منہا ومعیته

بہا وبعديتہ

منہا

ترجمہ کہ اصل کیفیت استثنائین دیکھو جو ذکر کیفیت اصول میں ہے۔ وہاں تجھ کو استثنائے امکان ناشی کی غایت
واجبہ کا حال معلوم ہوگا۔ اور رایت بمعنی میں عرفت کے ہے معرفت کی ضرورت کے سبب۔ اور واد حال یہ ہے
مستدک منہ محذوف کے بیان حال کے لئے یعنی رایت محذوف ہے مع ضمیر متصل مفعولی کے۔ جو مستدک
منہ ہے کہ نظم عبارت اسکی مقتضی ہے اور حال ذوالحال سے منفک و جدا نہیں ہوتا ہے۔
پس حاصل کلام یہ ہے ما عرفت شیئاً لکن عرفۃ فی حال معہ فتی ان الله قبله ومعہ وبعده
یعنی پہلے بیان میں نے کسی چیز کو لیکن میں نے اسکو میری پہچاننے کی حالت میں پہچان لیا کہ بیشک الله
اسکے پہلے اور اس کے ساتھ اور اس کے بعد ہے۔ شئی مخلوق کی دلالت ہے جو اس کے خالق کی طرف
ہے کہ وہ خالق اسکی خلقت سے پہلے ہے اور اس کے ساتھ مع دونوں کے وجود کے اور اس کے بعد ہے
اس کے فنا ہو جانیکے سبب پس یہ اقوال شامل ہیں اس حدیث کے معنی میں کہ حاصل اسکا یہ ہے
من عرفت نفسه من حیث حدوثها فقد عرفت ربہ بدلالۃ فقبلیتہ منہا ومعیته بہا
وبعدییتہ منہا۔ یعنی جس نے اپنے نفس کو اس کے حادث ہونے کی حیثیت سے پہچان لیا
تو تحقیق اس نے اپنے رب کو اسی نفس کی پہچان سے پہچان لیا پس پہچان لیا
اس نے اپنے رب کے پہلے ہونیکو اسی نفس سے اور اس کے ساتھ ہونیکو اسی نفس کے
ساتھ اور اس کے بعد ہونیکو اسی نفس سے۔

حاصل کلام

اس عبارت

بقدر عبارت

حاصل معنی

حدیث کہ حاصل

اور اینجا کہ

آوردہ

ذکر کیفیت سلاسل عالیہ دران شرف شمول یافتہ ربنا تقبل منّا انک ارحم الراحمین

بسم اللہ الرحمن الرحیم
نحمد اللہ ونستعینہ ونصلی علیٰ رسول محمد ونستشفعہ وعلیٰ آلہ وصحابہ واتباعہ اجمعین
باید دانست کہ از اوصاف باطنی اولیاء اللہ تعالیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم
لغالی وانا تراست واز بیان اوصاف ظاہری قوت بشری عاجز ناچار
بضرورت مقصود یا سماء طبیبات این بزرگان کہ در وسطہ بواسطہ شان
با رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وعلیٰ آلہ وصحابہ واتباعہ اجمعین
تشریف وارد تبرک گرفته

ذکر بیان اوان سلسلون عالیہ کاجنین مینے شامل ہونیکا شرف پایا۔
اے رب ہمارے تو قبول فرما ہمے۔ بیشک تو ہر نفع میں سب سے زیادہ مہربان ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم +
نحمد اللہ ونستعینہ ونصلی علیٰ رسول محمد ونستشفعہ وعلیٰ آلہ وصحابہ واتباعہ اجمعین
سمجھنا چاہئے کہ اولیاء اللہ تعالیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے باطنی اوصاف سے خدا تعالیٰ ہی
زیادہ دانا ہے۔ اور ظاہری اوصاف کے بیان سے بشری قوت عاجز ہے ناچار ضرورت مقصود
کے موافق ان بزرگوں کے اسماء طبیبات سے کہ ان کے واسطہ سے درمند رسول خدا تعالیٰ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعلیٰ آلہ وصحابہ واتباعہ اجمعین سے تشریف رکھتا ہے اسے
تبرک حاصل کیا۔

حضرت ایشان عروۃ الوثقیٰ خواجہ محمد معصوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت شیخ سیف الدین
رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت سید نور محمد بدایونی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت شمس الدین
منظر جان جاناں شہید رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت مولوی محمد نعیم اللہ بہرائچی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔ حضرت مولوی محمد مراد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تہا نیسری۔ حضرت
شاہ سید غلام رسول رسول نما رضی اللہ تعالیٰ عنہ سالاری فتھ پوری فقط ابن سلسلہ
عالیہ بدر منہ محمد عبد الوحید مخاطب بہ امیر غفر اللہ تعالیٰ ذنوبہ رسیدہ۔ باید دانست
کہ در منہ در ابتداء تعلم تربیت دین سلسلہ عالیہ یافتہ۔

اسماطیبات مشایخ سلسلہ عالیہ چشتیہ معینیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما

حضرت سید الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ وسلم علیہ وعلیٰ آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین
حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت امام حسن بقری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت
عبد الواحد بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت فضیل بن عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ
حضرت ابراہیم بن اویس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت سدید الدین حذیفہ مرشی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔ حضرت امین الدین ابی ہبیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اسماطیبات مشایخ سلسلہ عالیہ چشتیہ معینیہ کی پاکیزہ نام خدا و تعالیٰ اویں سبک راضی اور ہجو

حضرت سید الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ وسلم علیہ وعلیٰ آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین۔
ست دیگر۔ حضرت خواجہ معین الدین حسن سبزی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک فقط اویں طرح پر ہیں
جیسا اصل میں ہیں۔ لہذا بدون تکرار تحریر اسی اشارت پر اتفاق کیا۔
یہ سلسلہ عالیہ تربیت اویسی کے طریق پر مصنف کتاب در منہ حضرت محمد عبد الوحید رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کو پہنچا۔ معلوم ہو کہ اس سلسلہ عالیہ میں انکا نام احمد ہی ہے۔ سمجھنا چاہیے کہ در منہ حضرت
مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اسی سلسلہ عالیہ میں اویسی طریق پر آخر میں تعلم تربیت
پائی۔

بیان اسماطیبات
مشایخ سلسلہ عالیہ
چشتیہ معینیہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہما
حضرت شمس الدین
منظر جان جاناں
شہید رضی اللہ تعالیٰ
عنہ
حضرت مولوی محمد
نعیم اللہ بہرائچی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ
حضرت مولوی محمد
مراد اللہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ
حضرت مولوی محمد
معصوم رضی اللہ
تعالیٰ عنہ
حضرت شیخ سیف
الدین رضی اللہ
تعالیٰ عنہ
حضرت سید نور
محمد بدایونی
رضی اللہ تعالیٰ
عنہ
حضرت شمس
الدین رضی اللہ
تعالیٰ عنہ
حضرت سید غلام
رسول رضی اللہ
تعالیٰ عنہ
حضرت عبد الواحد
بن زید رضی اللہ
تعالیٰ عنہ
حضرت فضیل بن
عیاض رضی اللہ
تعالیٰ عنہ
حضرت ابراہیم بن
اویس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ
حضرت سدید الدین
حذیفہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ
حضرت امین الدین
ابی ہبیرہ رضی
اللہ تعالیٰ عنہ

حضرت مشاد علو دینوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت ابی اسحاق شامی حشمتی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت ابی احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت ابی محمد بن ابی احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما - حضرت ابویوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت خواجہ مودوحشتی رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت خواجہ حاجی شریف زندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت خواجہ عثمان بارہ فی رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت خواجہ محمد معین الدین حسن بنجرى رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقط - این سلسلہ عالیہ بطریق تربیت اویسی بدرود محمد عبد الوجید رسیدہ بدانکہ درین سلسلہ عالیہ اسمش احمد ہم هست - باید دانست کہ درودمند درین سلسلہ عالیہ بطریق اویسی در آخر تعلم تربیت یافتہ -

اسماء طیبیات مشایخ سلسلہ عالیہ نظامیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
حضرت محمد معین الدین حسن بنجرى رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت قطب الدین بختیار کاکی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت فرید الدین مسعود گنجشکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت نظام الدین محبوب آلہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت نصیر الدین محمود چراغ دہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت سید عبد الرزاق بانسوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ -

اسماء طیبیات مشایخ سلسلہ عالیہ نظامیہ پاکیزہ تام - خدائے تعالیٰ اون سب راضی ہو جو

یہ سلسلہ عالیہ حضرت سید الانبیا محمد رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے لیکر حضرت خواجہ معین الدین حسن بنجرى رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک - اور یہاں سے تا آخر حضرت مولوی حافظ محمد عبد الرزاق لکھنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک اویسی طرح نام بنام ہے جیسا ہر دو سلاسل سلسلہ عالیہ چشتیہ معینیہ و سلسلہ عالیہ نظامیہ مذکورہ بالا اصل میں مرقوم ہیں ابتدا بدو ن تکرار تحریر کی اشارت پر اکتفا کیا - اور معلوم ہو کہ یہ سلسلہ عالیہ بطریق اویسی حضرت سید عبد الرزاق بانسوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پہونچا - پھر یہ سلسلہ عالیہ مصنف کتاب درودمند حضرت

محمد عبد الوجید مخاطب یہ امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کو پہونچا چند واسطے سے -

بیان اسماء طیبیات مشایخ سلسلہ عالیہ نظامیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
کہ بطریق اویسی حضرت سید عبد الرزاق بانسوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے لکھنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
پیشداد سلسلہ حضرت مصنف دارالحدیث

حضرت مولوی احمد عبدالحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت مولوی احمد انوار الحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت مولوی حافظ عبد الوالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت مولوی حافظ محمد عبد الرزاق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقط - این سلسلہ عالیہ بدر و مند محمد عبد الوحید مخاطب بہ امیر رسیدہ - باید دانست این سلسلہ عالیہ بطریق ادیسی بحضرت سید عبد الرزاق بالنسوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسیدہ -

اسمائے طیبات مشایخ سلسلہ عالیہ صابریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہا

حضرت فرید الدین مسعود گنج شکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت علا الدین علی احمد صابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت شمس الدین ترک پانی پتی رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت جلال الدین پانی پتی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت احمد عبدالحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت عارف احمد بن احمد عبدالحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت محمد بن عارف احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت بڑے اولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت پیر اولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت حاجی قطب الدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت شیخ حمید رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت شیخ سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت شیخ محمد عرف پیر شیخا رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت شیخ محمد عرف پیر اچھے رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اسمائے طیبات مشایخ سلسلہ عالیہ صابریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہا

یہ سلسلہ عالیہ حضرت سید الانبیاء محمد رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ و علی آلہ و صحابہ و تابعین و سلم سے لیکر حضرت خواجہ فرید الدین مسعود گنج شکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک - اور یہاں سے تا آخر حضرت مولوی محمد عبد الرزاق لکھنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک اسی طرح نام بنام ہے جیسا سلسلہ عالیہ حشتیہ معینہ و سلسلہ عالیہ صابریہ مذکورہ بالا عمل میں مرقوم ہیں - لہذا اسی قدر تحریر کو نظر نہ رکھنا چاہیے - پھر یہ سلسلہ عالیہ معینہ کتاب در و مند حضرت محمد عبد الوحید مخاطب بہ امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پہونچا -

حضرت شیخ محمد سیاون رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت شاہ احمد زمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت شاہ حسین احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت شاہ ہدایت احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت شاہ امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت مولوی احمد انوار الحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت مولوی ابوالکرم رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت مولوی محمد عبدالوالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت مولوی محمد عبدالرزاق رضی اللہ تعالیٰ عنہ - فقط این سلسلہ عالیہ بدر و منہ محمد عبدالوحید
 مخاطب بامیر رسیدہ -

اسماء طیبات مشائخ سلسلہ عالیہ قادریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

حضرت سید الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ وسلم علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین -
 حضرت سید الاولیاء امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ - حضرت امام حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ - حضرت حبیب عجمی رضی اللہ عنہ - حضرت داؤد طائی رضی اللہ تعالیٰ عنہ - شیخ
 الاسلام حضرت معروف کرخی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت شیخ عبداللہ سمری سقطی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت خواجہ جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت شیخ عبداللہ ابوبکر شبلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اسماء طیبات مشائخ سلسلہ عالیہ قادریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

یہ سلسلہ عالیہ حضرت سید الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی آلہ واصحابہ واتباعہ وسلم
 لیکر حضرت سیدنا میر سید محمدی الدین محمد عبدالقادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک اور یہاں سے تا آخر حضرت
 مولانا مولوی محمد عبدالرزاق لکھنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک اسی طرح نام بنام سے جیسا اس
 سلسلہ عالیہ قادریہ مذکورہ بالا اصل میں مرقوم ہیں - لہذا بحفظ تکرار تحریر اسی اشارت پر
 اکتفا کیا - اور معلوم ہو کہ یہ سلسلہ عالیہ حضرت شیخ الاسلام معروف کرخی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے بسلسلہ دیگر بواسطہ حضرت امام علی موسیٰ رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ بطریق آبائی حضرت خاتم النبیین
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تک اسی طرح جیسا اصل میں نام بنام مرقوم ہیں پہنچتا ہے
 لہذا بغرض تکرار اسی اشارت پر اکتفا کیا جسکو تفصیل لمحوطہ ہواصل کو ملاحظہ کرے -

بیان اسماء طیبات
 مشائخ سلسلہ عالیہ
 قادریہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہا
 کہ وہ طریق حق
 ممدون الحق
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 دینا ہے حضرت
 مصطفیٰ رب
 نامشہدین سلسلہ
 عبداللہ بنی ہاشم

حضرت شیخ عبد العزیز مینی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت شیخ عبد الوعد مینی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
 حضرت خواجہ ابو الفرج یوسف طرطوسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت شیخ الاسلام شیخ ابو الحسن علی
 شکاربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت شیخ ابوسعید مخزومی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت
 میر سید محی الدین محمد عبد القادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت میر سید عبد الرزاق رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ۔ حضرت میر سید محمد بن ابو صالح رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت میر سید احمد
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ برادر میر سید محمد بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت میر سید علی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت شاہ موسیٰ قادری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت میر حسین
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت شیخ ابو العباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت شاہ ہمایو الدین
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت میر سید محمد قادری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت شاہ جلال قادری
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت میران سید بخش فرید بہکری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت
 سید شاہ ابراہیم ملتانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت شاہ ابراہیم بہکری رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ۔ حضرت شاہ امان اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت شاہ حسین خدانا رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ۔ حضرت شاہ ہدایت اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

ترجمہ معلوم ہو کہ یہ سلسلہ عالیہ قادریہ بہرہ و طریق مذکور و مصنف کتاب درود سند حضرت
 محمد عبد الوحید مخاطب بہ امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پہنچی۔ اور اس سلسلہ میں حضرت درود
 سند مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا نام عبد الغنی ہے۔

حضرت سید شاہ عبد الصمد خدا نافرمانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت سید شاہ عبد الرزاق
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت مولانا مولوی احمد عبد الحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ -
 حضرت مولانا مولوی احمد انوار الحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت مولانا حافظ محمد
 عبد الوالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت مولانا مولوی محمد عبد الرزاق رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ فقط - بدانکہ حضرت معروف کرخی را از حضرت امام علی موسی رضا ابن امام موسی
 کاظم علیہما السلام بطریق آبائی رسیدہ بدین وجه حضرت شیخ معروف کرخی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ - حضرت علی موسی رضا ابن امام موسی کاظم علیہما السلام - حضرت امام موسی کاظم
 ابن امام جعفر صادق علیہما السلام - حضرت امام جعفر صادق ابن امام محمد باقر علیہما السلام
 حضرت امام محمد باقر ابن امام زین العابدین علیہما السلام - حضرت امام زین العابدین
 ابن امام حسین علیہما السلام حضرت امام حسین ابن امیر المومنین علی علیہما السلام -
 حضرت امیر المومنین علی ابن ابیطالب کرم اللہ تعالیٰ وجہہ - حضرت خاتم النبیین
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ واتباعہ وسلم
 بدانکہ این سلسلہ عالیہ بدرود منہ محمد عبد الوحید مخاطب بہ امیر رسیدہ - و درین سلسلہ
 اسم عمید الغنی ہم است

اسماء طیبات مشائخ سلسلہ عالیہ مصافحیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بالیہا

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعلیٰ آلہ وصحابہ واتباعہ اجمعین -
 حضرت امام عبد اللہ علم بردار رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت شیخ عبد اللہ حنی رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ حضرت شیخ حاجی صفی خیر آبادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت مولوی
 امین الدین سیدن پوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت بحر العلوم عبد العلی محمد رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ حضرت سید میر محمد نثار رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت مولانا مولوی محمد عبد الزار
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقط این سلسلہ عالیہ بدر و منہ محمد عبد الوحید مخاطب بہ
 امیر سیدہ - اللہم صل علی محمد البتی نورک وعلی الزارہ کما تتجہ وترضاه
 وشفعه فینا وترحمنا بہ -

اسماء طیبات مشائخ سلسلہ عالیہ مصافحیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بالیہا

یہ سلسلہ عالیہ حضرت سید الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعلیٰ آلہ وصحابہ واتباعہ وسلم
 سے لیکر حضرت مولانا مولوی محمد عبد الرزاق لکھنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک صرف چہمہ واسطون
 سے نام بنام اوسطرح جیسا مذکورہ بالا اصل میں مرقوم ہیں پہونچتا ہے۔ پہر یہ سلسلہ عالیہ درو منہ
 مصنف کتاب حضرت محمد عبد الوحید مخاطب بہ امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پہونچا۔
 اللہم صل علی محمد البتی نورک وعلی الزارہ کما تتجہ وترضاه وشفعه فینا وترحمنا بہ -
 یعنی خدا یا درو و سلام پہیج اس نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم تیری نور پر اور آپ کے انوار پر جیسا تو
 چاہتا ہر اور تو اس سے - رضی ہے اور شفیع کر او سکوسم میں اور رحم کر ہکو اد کے طفیل -

بیان
 اسمائے طیبات
 مشائخ سلسلہ
 مصافحیہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہا بالیہا
 حضرت مصنفہ سیدہ

ذکر کیفیت ختم بقصد ترک تحریر نامہ درو با دیگر مطالب

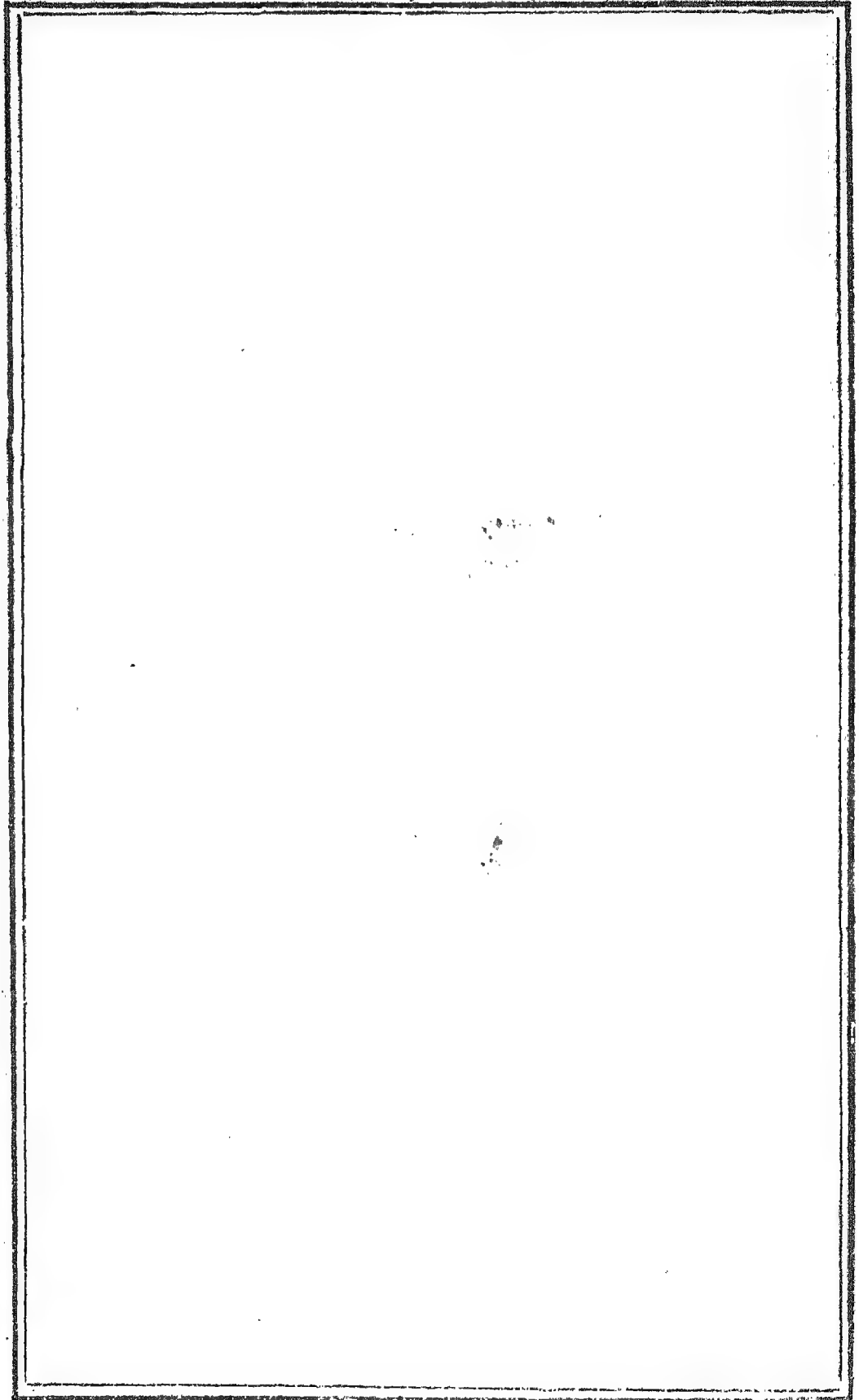
بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد اللہ و نستعینہ و نضلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین۔
 دیرین سال کہ آغاز چہار روزہ صد است قصد ترک تحریر این نامہ و دنیا پیاں پریر کہ ششکل
 سفتا و کراست نمودم مگر انجہ او سجانہ خواہد فاقوتش امری الی اللہ و لا حول و لا قوۃ
 الا باللہ ششہر یارب تو مرا بیار و مساز رسان + آوازہ در دم ہم آواز رسان +
 و این نامہ و دروازہ ضرب موافقان و مخالفان محفوظ و اشند بشرف نظر محبوب بارک
 اللہ تعالیٰ فی جمالہ رسان و بدعایش مارا مشرف بہ حضرت گردان۔ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا
 اِنْ نَسِیْنَا اَوْ اَخْطَاْنَا۔ اللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدِ النَّبِیِّ الْوَرَّكَ و علی النوارہ کما تجبہ و ترضاہ
 وشفعہ فینا و ترجمسنا بہ قمت

ذکر بیان ختم کا اس نامہ درو کے ترک تحریر کے ارادہ پر مع اور مطالب کے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد اللہ و نستعینہ و نضلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین۔ اس سال میں
 جسکا شروع چودہ سو صدی ہے اس نامہ درو کی جسکا انجام پذیر ہنہیں اور جو شتر ذکر پر مشتمل ہے
 میں نے ترک تحریر کا ارادہ کیا مگر جو کچھ کہ خدا کے سجانہ چاہتا ہے فاقوتش امری الی اللہ و لا
 حول و لا قوۃ الا باللہ یعنی پس میں میرا کام خدا کے تعالیٰ کی طرف سوتا ہوں اور مجھ میں
 حول و قوت نہیں ہے۔ مگر اللہ کی مدد سے ششہر یارب تو مرا بیار و مساز رسان + آوازہ
 در دم ہم آواز رسان ترجمہ یارب مجھے پہنچا دے و مساز یا رتک + اور یہ صد کہ در دم آواز یا رتک
 اور اس نامہ درو کو موافقون اور مخالفون کے ضرر سے محفوظ رکھ کر محبوب کے شرف نظر میں۔ خدا
 تعالیٰ اس کے جمال میں برکت دے یہو بخا۔ اور اذ مسکی دعا سے ہم کو مغفرت کے ساتھ مشرف کرے
 رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا اِنْ نَسِیْنَا اَوْ اَخْطَاْنَا یعنی اے رب ہاں سے ہم سے مواخذہ نہ فرما کیونکہ ہم بھولے
 ہوں یا گنہگار ہیں۔ اللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدِ النَّبِیِّ الْوَرَّكَ و علی النوارہ کما تجبہ و ترضاہ وشفعہ فینا
 و ترجمسنا بہ یعنی خدا یا درو و سلام بھیج اس نبی محمد صلیم پر کہ تیرا نور ہے اور اس کے انوار پر جیسا تو
 اسے چاہتا ہے اور تو اسی پسند کرتا ہے اور اس کو در میان ہمارے شیعہ کو اور بطعیتل اس کے ہم پر رحم فرما۔



۲۲۲

تذکرۃ الحق

University Library,
Aligarh.

1944-45



CALL No. { ٢٩٢
ACC. NO. ١٣٢٥٥
AUTHOR ٢٤ عبد الوحيد محمد
TITLE تذكرة الحق

NOT TO BE ISSUED
PERSIAN SECTION

THE BOOK MUST BE CHECKED AT THE TIME
OF ISSUE



MAULANA AZAD LIBRARY
ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:--

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1-00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over - due.

